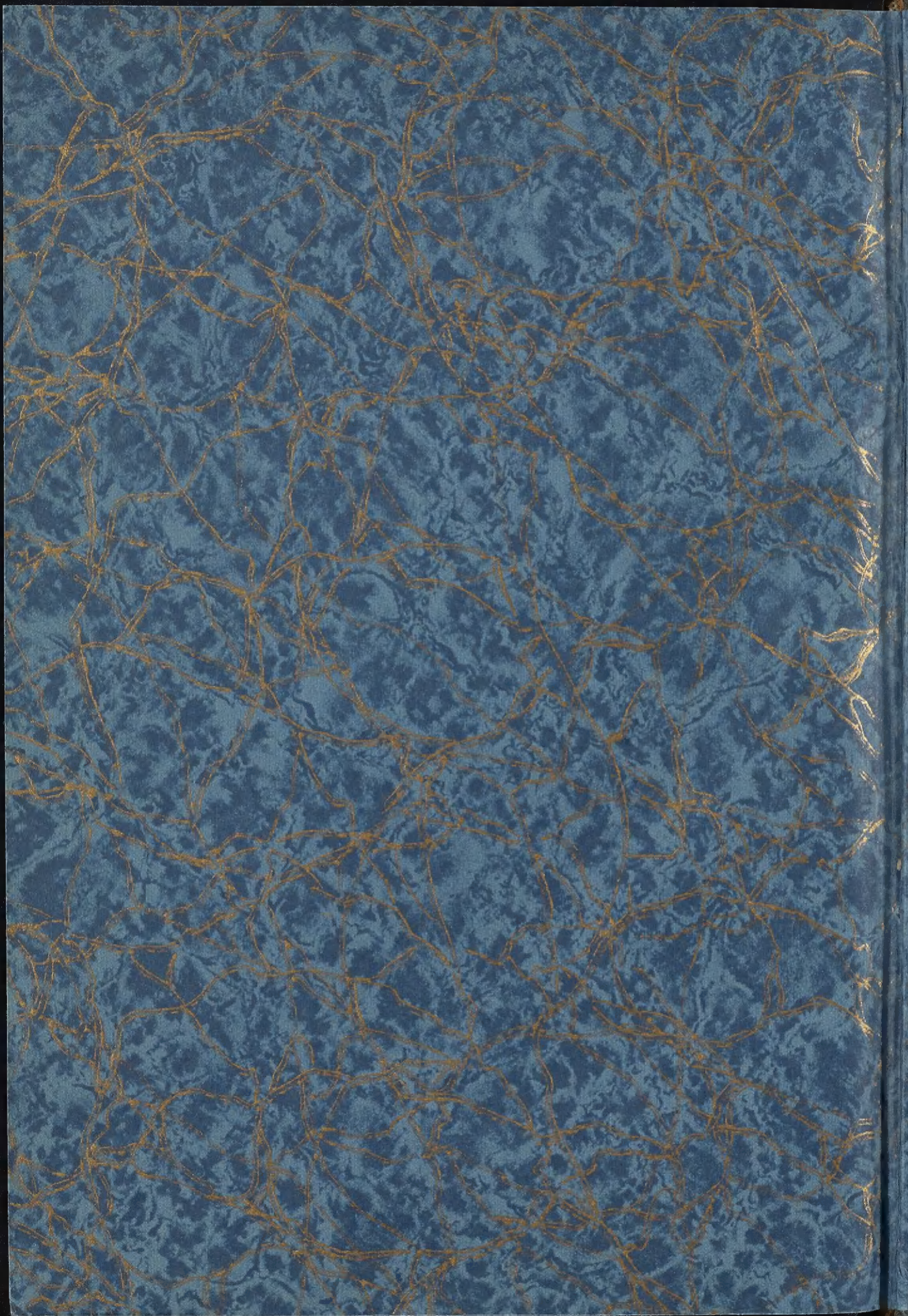
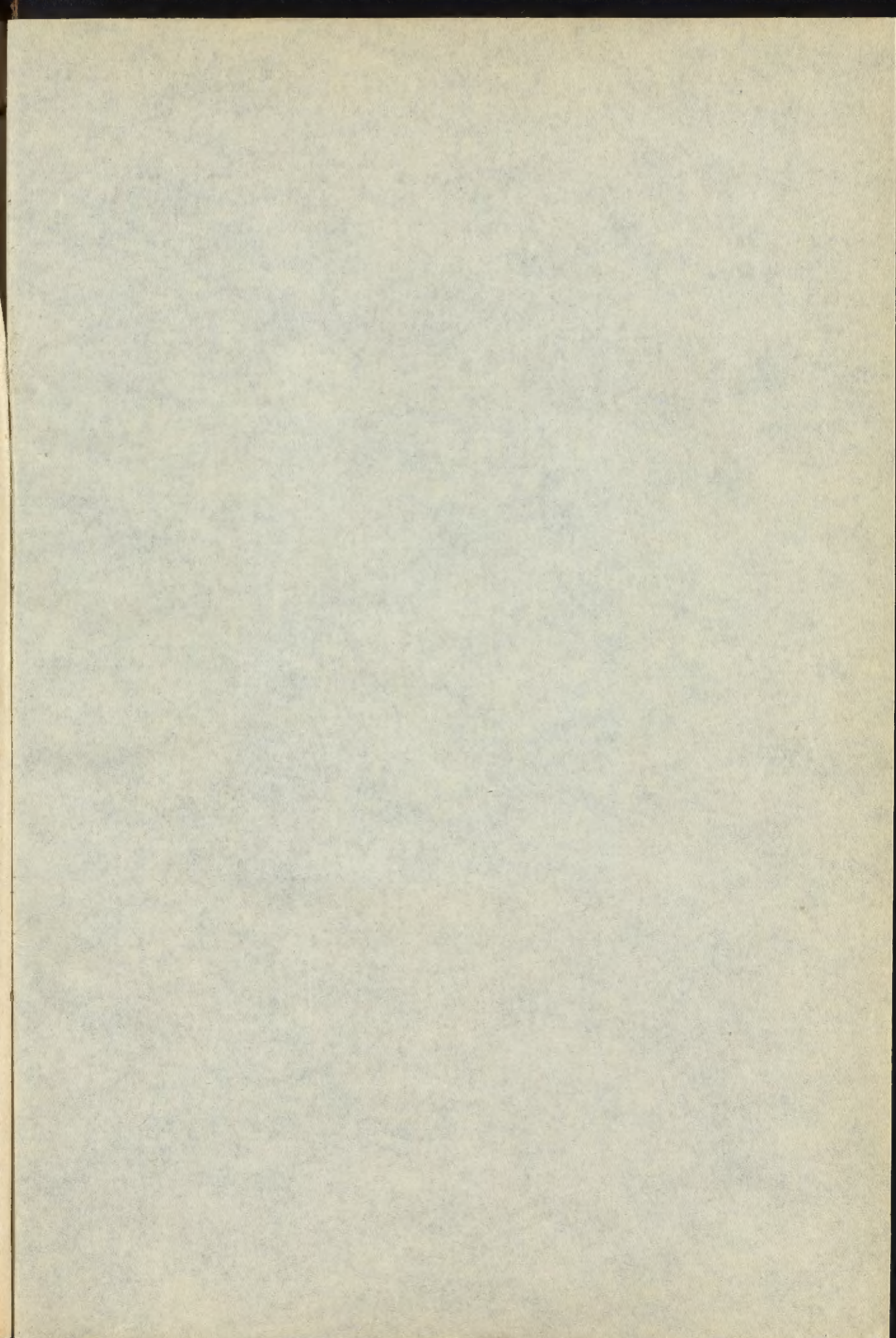


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء الثاني



المشاهير
مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م

الطبعة الثانية بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

893.7K84
DK5

v.2

فهرس الجزء الثانى

سورة البقرة

- صفحة
- ١ تفسير قوله تعالى : « أفطمعون أن يؤمنوا لكم ... » الآية . فيه أربع مسائل .
- ٣ تفسير قوله تعالى : « وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ... » الآية ...
- ٥ تفسير قوله تعالى : « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني ... » الآية .
- فيه أربع مسائل : ...
- ٥ تفسير قوله تعالى : « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ... » الآية . فيه خمس مسائل :
- ٧ من التبديل والزيادة في الشرع ...
- ٧ تفسير قوله تعالى : « وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : الاختلاف في سبب نزولها ...
- ١٠ تفسير قوله تعالى : « بلى من كسب سيئة ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : الكلام على « بلى ونعم » . معنى السيئة . بيان أن المعلق على شرطين لا يتم بأقلهما .
- ١١ تفسير قوله تعالى : « وإذا أخذنا ميثاق بنى إسرائيل لا تعبدون إلا الله ... » الآية . فيه عشر مسائل : الاختلاف في الميثاق . الحض على بر الوالدين واليتامى وذى القربى والمساكين . الأمر بالإحسان إلى جميع الناس ...
- ١٢ تفسير قوله تعالى : « ثم أتم هؤلاء تقتلون أنفسكم ... » الآية . سبب نزول هذه الآية . الكلام على الأسارى وفك الأسرى ...
- ١٩ تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب وحَقِّيناً ... » الآية . معنى التَّقْفِينَةِ .
- ٢٣ بيان ما أوتي به عيسى عليه السلام من الهيئات ، ومعنى روح القدس ...

- ٢٧ تفسير قوله تعالى : « بئسما اشترؤا به أنفسهم ... » الآية . الكلام في « بئسما » .
- ٣٠ تفسير قوله تعالى : « ولقد جاءكم موسى بالبينات ... » الآية . الكلام على البينات .
- ٣١ تفسير قوله تعالى : « وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور ... » الآية ...
- تفسير قوله تعالى : « ولتجدتهم أحرص الناس على حياة ... » الآية . الكلام على حرص اليهود على الحياة ...
- ٣٤
- تفسير قوله تعالى : « قل من كان عدوا لجبريل ... » الآية . الكلام على سبب نزولها . بيان ما في جبريل وميكائيل من اللغات ...
- ٣٦
- تفسير قوله تعالى : « وأتبعوا ما تلتلوا الشياطين على ملك سليمان ... » الآية . فيه أربع وعشرون مسألة : الكلام على السحر وأصله . الاختلاف في هل له حقيقة أولا . من السحر ما يكون كفرا من فاعله . الفرق بين السحر والمعجزة . اختلاف الفقهاء في حكم الساحر المسلم والذمي . الكلام على هاروت وماروت ...
- ٤١
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا ... » الآية . فيه خمس مسائل : بيان أن الله تعالى أمر المؤمنين أن يتخيروا من الألفاظ أحسنها .
- الكلام على سدة الذرائع وحمايتها ...
- ٥٧
- تفسير قوله تعالى : « ما ننسخ من آية أو ننسها ... » الآية . فيه خمس عشرة مسألة : الكلام على سبب نزول هذه الآية . بيان النسخ في كلام العرب وحكمه . اختلاف العلماء في الأخبار هل يدخلها النسخ . بيان الطرق لمعرفة النسخ ...
- ٦١
- تفسير قوله تعالى : « ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم ... » الآية . فيه مسائلتان : الكلام على الحسد وأن فيه مذموما ومحمودا ...
- ٧٠

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ ... » الآية . فيه سبع مسائل :
 اختلف في المراد بهذه الآية وفيمن نزلت . خراب المساجد يكون حقيقياً
 ويكون مجازاً . لا يجوز نقض المسجد ولا بيعه . في الآية دليل على أن الكافر
 ليس له دخول المسجد بحال ٧٦
- تفسير قوله تعالى : « وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ... » الآية . فيه خمس مسائل :
 اختلاف العلماء في معنى « فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا » . الكلام على استقبال القبلة
 في الصلاة . التنقل على الدابة . صلاة الجنازة على الغائب . اختلف في تأويل
 الوجه المضاف إلى الله تعالى في القرآن والسنة ٧٩
- تفسير قوله تعالى : « بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ... » الآية . فيه ست مسائل :
 الكلام على البدعة وبيان معانيها . بيان أن الأمر في قوله : « وَإِذَا قَضَىٰ
 أَمْرًا » ينصرف على أربعة عشر وجهاً ٨٦
- تفسير قوله تعالى : « وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ ... » الآية . فيه
 مسألتان : الكلام على الدين والملة والشريعة . بيان أن الكفر كله ملة واحدة . ٩٣
- تفسير قوله تعالى : « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ ... » الآية . الكلام على هذه
 الآية وفيمن نزلت ٩٥
- تفسير قوله تعالى : « وَإِذْ أَبْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ... » الآية . فيه
 عشرون مسألة : الكلام على نسب إبراهيم . اختلاف العلماء في المراد
 بالكلمات . الكلام على الختان واختلاف العلماء فيه . الكلام على الاستحداد .
 الكلام على تقليم الأظفار . تنظيف اللثة وتنقية البراجم . الكلام على قص
 الشارب . الكلام على الشيب . معنى الذرية وما فيها من اللغات . المراد بالعهد
 في قوله تعالى « لَا يَنْبَالَ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » . الكلام على الإمامة ومن يكون
 إماماً . القول في أن الصبر على طاعة الإمام الجائر أولى من الخروج عليه ... ٩٦

- تفسير قوله تعالى : « وإذ جعلنا البيت مثابةً للناس ... » الآية . الكلام على إقامة
الحجة في الحرم . قول عمر رضى الله عنه : « وافقتُ ربى في ثلاث » . الكلام
على مقام إبراهيم . الكلام على الصلاة داخل الكعبة وعلى ظهرها . اختلاف
العلماء أيما أفضل الصلاة عند البيت أو الطواف به ١١٠
- تفسير قوله تعالى : « وإذ قال إبراهيم ربّ اجعل هذا بلداً آمناً ... » الآية . فيه ثلاث
مسائل : الكلام في مكة ، وهل صارت حرماً بسؤال إبراهيم أو كانت قبله كذلك . ١١٧
- تفسير قوله تعالى : « وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ... » الآية .
اختلاف العلماء فيمن بنى البيت أولاً وأسسّه ١٢٠
- تفسير قوله تعالى : « ربّنا واجعلنا مسلمين لك ... » الآية . معنى الأئمة . بيان
المراد بالمناسك ، وأصل النسك في اللغة ١٢٦
- تفسير قوله تعالى : « ربّنا وأبعث فيهم رسولاً منهم ... » الآية . المعنى المراد
من الحكمة ١٣١
- تفسير قوله تعالى : « إذ قال له ربّه أنسلّم ... » الآية . معنى الإسلام في كلام العرب . ١٣٤
- تفسير قوله تعالى : « ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب ... » الآية . الكلام على
أولاد إبراهيم ١٣٥
- تفسير قوله تعالى : « تلك أمة قد خلت ... » الآية . مذهب أهل السنة والخبرية
والمعتزلة في أفعال العباد ١٣٩
- تفسير قوله تعالى : « صبغة الله ومن أحسن من الله صبغةً ... » الآيات . بيان
المراد بالصبغة . الكلام على الإخلاص ١٤٤
- تفسير قوله تعالى : « سيقول السفهاء من الناس ... » الآية . فيه إحدى عشرة
مسألة : المراد بالسفهاء هنا . الكلام على سبب نزول هذه الآية . الاختلاف

- في وقت تحويل القبلة . الاختلاف في كيفية استقبال الرسول عليه السلام لبیت المقدس . الكلام على أن في هذه الآية دليلا على جواز نسخ السنة بالقرآن .
وعلى جواز القطع بخبر الواحد ، وعلى أن من لم يبلغه النسخ إنه متعبد بالحكم الأول . ١٤٧
- تفسير قوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا ... » الآية . فيه أربع مسائل :
معنى الوسط . الكلام على قوله « وما كان الله ليضيع إيمانكم » ... ١٥٣
- تفسير قوله تعالى : « قد نرى تقلب وجهك في السماء ... » الآية . الكلام على الشطر . بيان أن الكعبة قبله في كل أفق . اختلف هل فرض الغائب استقبالها أو جهتها ... ١٥٨
- تفسير قوله تعالى : « ولكل وجهة هو موليها ... » الآية . فيه أربع مسائل : معنى الوجهة . الحث على المبادرة بالصلاة أول وقتها ... ١٦٤
- تفسير قوله تعالى : « فاذكروني أذكركم .. » الآية . بيان أصل الذكر ومعناه .
الكلام على الشكر ... ١٧١
- تفسير قوله تعالى : « ولتبلونكم بشيء من الخوف والجوع ... » الآية . معنى البلاء . الكلام على الصبر وما جاء فيه ... ١٧٣
- تفسير قوله تعالى : « الذين إذا أصابتهم مصيبة ... » الآية . فيه ست مسائل :
معنى المصيبة واشتقاقها . من أعظم المصائب المصيبة في الدين ... ١٧٥
- تفسير قوله تعالى : « إن الصفا والمروة من شعائر الله ... » الآية . فيه تسع مسائل :
الكلام على الصفا والمروة وما هما . أصل الصفا في اللغة . معنى الشعائر . طوافه صلى الله عليه وسلم بالصفا والمروة حين قدم مكة . اختلاف العلماء في وجوب السعي بين الصفا والمروة . لا يطوف أحد بالبيت ولا بين الصفا والمروة راكبا إلا من عذر ... ١٧٧

- تفسير قوله تعالى : « إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البيانات ... » الآية . فيه سبع مسائل : اختلف في هذه الآية هل هى عامة فى كل من كتم حقاً ، أم خاصة باليهود . لا يجوز تعليم المبتدع الجدل ، ولا نشر الرخص فى السفهاء . فى الآية دليل على وجوب العمل بقول الواحد ... ١٨٤
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين كفروا وماتوا وهم كُفَّارٌ ... » الآيات . القول فى أن الكافر المعين لا يجوز لعنه . اختلف فى أمن العاصى المعين ... ١٨٨
- تفسير قوله تعالى : « وإلهكم إلهٌ واحد ... » الآية . فيه مسألتان : سبب نزول هذه الآية ... ١٩٠
- تفسير قوله تعالى : « إن فى خلق السموات والأرض ... » الآية . فيه أربع عشرة مسألة : بيان ما فى السموات والأرض من آيات . القول فى اختلاف الليل والنهار ، واشتقاقهما . الكلام على الفلك وركوب البحر . الكلام على الرياح وتصريفها وأسمائها . الكلام على السحاب . دليل الوجدانية ... ١٩١
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض حلالاً طيباً ... » الآية . فيه أربع مسائل : سبب نزول هذه الآية . معنى الطيب والحلال . النهى عن اتباع خطوات الشيطان ، وما هى خطواته ... ٢٠٧
- تفسير قوله تعالى : « وإذا قيل لهم أتبعوا ما أنزل الله ... » الآية . فيه سبع مسائل : أقوال العلماء فى التقليد ... ٢١٠
- تفسير قوله تعالى : « إنما حرم عليكم الميتة والدم ... » الآية . فيه أربع وثلاثون مسألة : الكلام فى تحريم الميتة واستثناء السمك منها . اختلف العلماء فى جواز الانتفاع بالميتة أو بشئ من النجاسات . القول فى جلد الميتة وشعرها وأنفاحتها ولبنها . إذا وقع فى القدر حيوان طائر أو غيره فمات . اتفاق العلماء على أن الدم حرام نجس . بيان تحريم لحم الخنزير وشحمه وشعره واشتقاق لفظه . الكلام

- فيا أهل به لغير الله . الترخيص للضطر في الأكل من الميتة بقدر ما يَسُدُّ رَمَقَهُ ،
 وبيان الاضطرار . حكم المضطر إلى شرب الخمر والتداوى بها ... ٢١٦
- تفسير قوله تعالى : « ليس البر أن تولوا وجوهكم ... » الآية . فيه ثمانى مسائل :
 بيان أن البر هو الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر . الرد على اليهود والنصارى
 فى ادعائهم حصر البر على قبلتهم . الكلام فى المال هل فيه حق سوى الزكاة . ٢٣٧
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى ... » الآية .
 فيه سبع عشرة مسألة : سبب مشروعية القصاص وكيفيته . بيان الخلاف
 فى أخذ الدية من قاتل العمد . اختلافهم فىمن قَتَلَ بعد أخذ الدية ... ٢٤٤
- تفسير قوله تعالى : ولكم فى القصاص حياة ... » الآية . فيه أربع مسائل : اتفاق
 العلماء على أنه لا يجوز لأحد أن يقتص من أحد حقه دون السلطان ... ٢٥٦
- تفسير قوله تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ... » الآية . فيه
 إحدى وعشرون مسألة : الكلام فى مشروعية الوصية . اختلاف العلماء
 فى وجوب الوصية على من خلف مالا . القول فى أنه لا يجوز لأحد أن يوصى
 بأكثر من الثلث . إجماع العلماء على أن للإنسان أن يغير وصيته ويرجع فيما شاء
 منها . اختلف العلماء فى هذه الآية هل هى منسوخة أو محكمة . الكلام فى الوصية
 للأقربين وغيرهم . الاختلاف فى وصية البالغ الضعيف فى عقله والسفيه ... ٢٥٧
- تفسير قوله تعالى : « فمن بدله بعد ما سمعه ... » الآية . فيه أربع مسائل : الكلام
 على الدين الذى أوصى به الميت . ما يجوز تبديله من الوصية ، وما لا يجوز
 إمضاءه ... ٢٦٨
- تفسير قوله تعالى : « فمن خاف من موصٍ جَنَاحًا أو إِمْنًا ... » الآية . فيه ست
 مسائل : فى الآية دليل على الحكم بالظن . الكلام على أن الصدقة فى حال
 الحياة والصحة أفضل منها عند الموت ... ٢٦٩

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كُتِبَ عليكم الصيام ... » الآية .
فيه ست مسائل : الكلام على الصوم لغة وشرعاً . فضل الصوم . اختلاف
أهل التأويل في موضع التشبيه . هل يرجع إلى وقت الصوم وقدره ، أو هو
راجع إلى أصل وجوبه ، أو على صفته ... ٢٧٢
- تفسير قوله تعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر » فيه ست عشرة مسألة :
الكلام على المرض الذى يجب معه الفطر . اختلاف العلماء فى السفر الذى
يجوز فيه الفطر والقصر . اتفاق العلماء على أن المسافر فى رمضان لا يجوز له أن
يسبب الفطر . اختلافهم فى الأفضل من الفطر أو الصوم فى السفر . الكلام
على قضاء ما أفطره الصائم . الاختلاف فىمن أفطر أو جامع فى قضاء رمضان
ماذا يجب عليه . القول فىمن مات وعليه صوم من رمضان لم يقضه ... ٢٧٦
- تفسير قوله تعالى : « وعلى الذين يطيقونه فدية ... » فيه خمس مسائل : هل
الآية منسوخة أو محكمة . الاختلاف فى مقدار الفدية ... ٢٨٦
- تفسير قوله تعالى : « شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن ... » الآية . فيه
إحدى وعشرون مسألة : الكلام على رمضان واشتقاقه . هل يقال رمضان
دون أن يضاف إلى شهر . الاختلاف فى ثبوت هلال رمضان . القول فىمن
رأى هلال رمضان وحده أو هلال شوال . الكلام فى اختلاف المطالع . القول
فى أن القرآن نزل فى أوقات مختلفة . ماذا يجب على الكافر إذا أسلم ، أو على
الصبي إذا بلغ فى رمضان . الكلام فى رؤية هلال شوال يوم الثلاثين من
رمضان نهراً . القول فيما إذا اختلف الناس فى آخر يوم من رمضان . التكبير
فى آخر رمضان وبيان لفظه ... ٢٩٠
- تفسير قوله تعالى : « وإذا سألك عبادى عنى ... » الآية . فيه أربع مسائل :
الاختلاف فى سبب نزول هذه الآية . الكلام على الدعاء ، وما يمنع من إجابته . ٣٠٨

تفسير قوله تعالى : « أَحَلَّ لَكُمْ لَيْسَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ... » الآية . فيه ست وثلاثون مسألة : الكلام على سبب نزول هذه الآية . معنى الرفث في كلام العرب . الاختلاف في الحد الذي يجب به الإمساك . الكلام على النية في الصيام . ما ذكر في قوله : « الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » . القول فيمن أفطر في رمضان عامدا . اختلافهم فيما يجب على المرأة يطؤها زوجها في رمضان . من جامع ناسيا لصومه أو أكل . الكلام فيمن قبل أو باشر وهو صائم . القول في صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب . الحائض تطهر قبل الفجر في رمضان . إن ظن أن الشمس قد غربت لغيم أو غيره فأفطر . انتهى عن الوصال في الصوم . يستحب للصائم أن يصوم سنة أيام من شوال . الكلام على الاعتكاف لغة وشرعا . إجماع العلماء على أن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد . ما يلزم المعتكف ... ٣١٤

تفسير قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ... » الآية . فيه ثمانى مسائل : الكلام على سبب نزول هذه الآية . ما يقع عليه اسم الباطل . الأقوال في أن حكم الحاكم على الظاهر لا يغير حكم الباطن . انتهى عن الإدلاء إلى الحكم بالجمع الباطلة . آتفق أهل السنة على أن من أخذ ما وقع عليه اسم مال قل أو أكثر أنه يفسق بذلك ... ٣٣٧

تفسير قوله تعالى : « يسألونك عن الأهلة ... » الآية . فيه اثنتا عشرة مسألة : الكلام على سبب نزول هذه الآية . معنى الهلال . جعلت الأهلة مواقيت لزوال الإشكال في الآجال والمعاملات وغيرها . كان الأنصار إذا حجوا وعادوا لا يدخلون من أبواب بيوتهم ، فنهوا عن ذلك . الكلام على الخمس ... ٣٤١

تفسير قوله تعالى : « وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : بيان أن هذه أول آية نزلت في الأمر بالقتال . الكلام على صلح الحديبية . النهى عن الاعتداء في قتل الصبيان وما أشبههم إلا أن يكون لهم إذنية ... ٣٤٧

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ... » الآية . فيه خمس مسائل :
- الكلام على القتال عند المسجد الحرام ... ٣٥٠
- تفسير قوله تعالى : « وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ... » الآية . فيه مسألتان : ... ٣٥٣
- تفسير قوله تعالى : « الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ ... » الآية . فيه عشر مسائل : القول في سبب نزول هذه الآية . هل لمن تعدى عليه في مال أو جرح أن يتعدى بمثل ما تُعدى به عليه ، أو أن أمور القصاص وَقَفَّ على الحكام . اختلاف العلماء في المكافأة في أخذ الحقوق هل تُسمى عدواناً . اختلافهم فيمن آسأهلك أو أفسد شيئاً من الحيوان أو العروض التي لا تُكَال ولا تُوزَن . القول في أن هذه الآية أصل في المأثلة في القصاص ... ٣٥٤
- تفسير قوله تعالى : « وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : أقوال العلماء في الإلقاء باليد إلى التهلكة . اختلف العلماء في اقتحام الرجل في الحرب وحمله على العدو وحده ... ٣٦١
- تفسير قوله تعالى : « وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » . فيه سبع مسائل : اختلف العلماء في المعنى المراد بإتمام الحج والعمرة لله . الكلام على مواقيت الحج . الدليل على وجوب العمرة . القول فيمن شهد مناسك الحج وهو لا ينوي حجاً ولا عمرة . اختلاف العلماء في المراهق والعبد يُحرمان بالحج ثم يحتلم هذا ويعتق هذا قبل الوقوف بعرفة ... ٣٦٥
- تفسير قوله تعالى : « فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » . فيه اثنتا عشرة مسألة : أقوال العلماء في الإحصار في الحج . ماذا يجب على المُحصَر . القول في الحاصر . الكلام في الخلق والهدى . بيان الخلاف في الإطعام في فدية الأذى ، وبيان مكانها . الكلام على التمتع والإفراد والقران . الترخيص في الصوم لمن لم يجد الهدى ... ٣٧١

- تفسير قوله تعالى : « الحج أشهر معلومات ... » الآية . فيه أربع عشرة مسألة :
 الاختلاف فى الأشهر المعلومات . الاختلاف فى الإهلال بالحج فى غير أشهر
 الحج . معنى الرفث والفسوق والجسدال فى الحج ... ٤٠٥
 تفسير قوله تعالى : « ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم » فيه مسألتان :
 جواز التجارة فى الحج للحاج ... ٤١٣
 تفسير قوله تعالى : « فإذا أفضت من عرفات ... » الآية . فيه ست عشرة مسألة :
 الكلام على عرفات والوقوف بها . بيان فضل يوم عرفة . اختلاف العلماء
 فى هيئة الصلاة بالمزدلفة . الكلام على المبيت بالمزدلفة ... ٤١٤
 تفسير قوله تعالى : « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ... » الآية . فيه أربع
 مسائل : الكلام على سبب نزول هذه الآية ... ٤٢٧
 تفسير قوله تعالى : « فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله ... » الآية . فيه مسألتان :
 معنى المناسك ... ٤٣١
 تفسير قوله تعالى : « ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة ... » الآية . فيه
 ثلاث مسائل : الاختلاف فى تأويل الحسنتين . القول فى أن هذه الآية من
 جوامع الدعاء التى عممت الدنيا والآخرة ... ٤٣٢
 تفسير قوله تعالى : « أولئك لهم نصيب مما كسبوا ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
 بيان أن الرجل يأخذ مالا يجمع به عن غيره فيكون له ثواب ... ٤٣٤



بسم الله الرحمن الرحيم

بعون الله وتوفيقه ، قد فرغنا من إعادة طبع الجزء الثاني من كتاب « الجامع لأحكام القرآن » للقرطبي ، بعد مقابله على عدة نسخ مخطوطة ، وقد أشرنا إلى كل نسخة بحرف ؛ ليسهل على الباحث الرجوع إليها عند الحاجة ، وهي :

- ١ — نسخة المكتبة الأزهرية رقم ٢٥٨ تفسير وقد رمزنا لها بحرف « ز » .
- ٢ — نسخة مكتبة حلیم رقم ١ تفسير وقد رمزنا لها بحرف « ح » .
- ٣ — نسخة الدار رقم ٩٥ تفسير وقد رمزنا لها بحرف « ا » .
- ٤ — نسخة الدار رقم ٢٦٨ تفسير وقد رمزنا لها بحرف « ب » .
- ٥ — نسخة الدار رقم ٢٨٣ تفسير وقد رمزنا لها بحرف « ج » .

هذا ، وإنا نسأل الله تعالى التوفيق والسداد . وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم .

مصححه

أحمد عبد العليم البردوني
ويكل القسم الأدبي

في ٢٢ من جمادى الأولى سنة ١٣٧٣
٢٧ من يناير سنة ١٩٥٤



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ
كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَنصَرِفُونَ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ﴾ هذا استفهام فيه معنى الإنكار ،
كأنه أيأسهم من إيمان هذه الفرقة من اليهود ؛ أى إن كفروا فلهم سابقة في ذلك . والخطاب
لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وذلك أن الأنصار كان لهم حرص على إسلام اليهود للخلف
والحوار الذى كان بينهم . وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ؛ عن ابن عباس .
أى لا تحزن على تكذيبهم إياك ، وأخبره أنهم من أهل السوء الذين مضوا . و « أن » في موضع
نصب . أى فى أن يؤمنوا ؛ نصب بأن ، ولذلك حذف منه النون .

يقال : طَمِعَ فِيهِ طَمَعًا وَطَمَاعِيَةً — مخفف — فهو طَمِعَ ؛ على وزن فَعِل . وأطمعه فيه
غيره . ويقال فى التعجب : طَمِعَ الرجل — بضم الميم — أى صار كثير الطمع . والطمع :
رِزْقُ الجُنْدِ ؛ يقال : أَمَرَ لَهُمُ الأَمِيرُ بِأَطْمَاعِهِمْ ؛ أى بأرزاقهم . وأمرأة مِطْمَاعٍ : تُطْمِعُ
ولا تُمَكِّنُ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴾ الفريق اسم جمع لا واحد له من
لفظه ، وجمعه فى أدنى العدد أفرقة ، وفى الكثير أفرقاء . ﴿ يَسْمَعُونَ ﴾ فى موضع نصب
خبر « كان » . ويجوز أن يكون الخبر « منهم » ، ويكون « يَسْمَعُونَ » نعتاً لفريق ؛ وفيه بُعد .
﴿ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ قراءة الجماعة . وقرأ الأعمش « كَلِمَ اللَّهِ » على جمع كلمة . قال سيبويه : وأعلم
أن ناساً من ربيعة يقولون « مِنْهُمْ » بكسر الهاء إتباعاً لكسرة الميم ؛ ولم يكن المسكن حاجزاً
حصيناً عنده . « كَلَامَ اللَّهِ » مفعول بـ « يَسْمَعُونَ » . والمراد السبعون الذين اختارهم موسى عليه

السلام ؛ فسمعوا كلام الله فلم يمتثلوا أمره ، وحرّفوا القول في إخبارهم لقومهم . هذا قول الربيع وآبن إسحاق ؛ وفي هذا القول ضعف . ومن قال : إن السبعين سمعوا ما سمع موسى فقد أخطأ ، وأذهب بفضيلة موسى واختصاصه بالكلم . وقد قال السدّي وغيره : لم يطبقوا سماعه ، واختلطت أذهانهم ورغبوا أن يكون موسى يسمع ويعيده لهم ؛ فلما فرغوا وخرجوا بدلت طائفة منهم ما سمعت من كلام الله على لسان نبيهم موسى عليه السلام ؛ كما قال تعالى : **وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ** ^(١) .

فإن قيل : فقد روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن قوم موسى سألوا موسى أن يسأل ربه أن يسمعهم كلامه ، فسمعوا صوتاً كصوت الشبور ^(٢) : «إني أنا الله لا إله إلا أنا الحي القيوم أخرجتكم من مصر بيد ربيعة وذراع شديدة» .

قلت : هذا حديث باطل لا يصح . رواه ابن مروان عن الكلبي وكلاهما ضعيف لا يحتج به ؛ وإنما الكلام شيء خُصّ به موسى من بين جميع ولد آدم ؛ فإن كان كلّم قومه أيضاً حتى أسمعهم كلامه فما فضل موسى عليهم ؛ وقد قال وقوله الحق : **إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي** ^(٣) . وهذا واضح .

الثالثة - وأختلف الناس بماذا عرف موسى كلام الله ولم يكن سمع قبل ذلك خطابه ؛ فمنهم من قال : إنه سمع كلاماً ليس بحروف وأصوات ، وليس فيه تقطيع ولا نفس ؛ فينئذ علم أن ذلك ليس هو كلام البشر وإنما هو كلام رب العالمين . وقال آخرون : إنه لما سمع كلاماً لا من جهة ، وكلام البشر يُسمع من جهة من الجهات الست ، علم أنه ليس من كلام البشر . وقيل : إنه صار جسده كله مسامع حتى سمع بها ذلك الكلام ؛ فعلم أنه كلام الله . وقيل فيه : إن المعجزة دلّت على أن ما سمعه هو كلام الله ؛ وذلك أنه قيل له : ألق عصاك ، فألقاها فصارت ثعباناً ؛ فكان ذلك علامة له على صدق الحال ، وأن الذي يقول له : **إِنِّي أَنَا رَبُّكَ** ^(٤) هو الله جلّ وعزّ . وقيل : إنه قد كان أضمر في نفسه شيئاً لا يقف عليه

(١) راجع ج ٨ ص ٧٥ . (٢) الشبور (على وزن النور) : البوق .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٨٠ . (٤) راجع ج ١١ ص ١٧٢ .

إلا علام الغيوب، فأخبره الله تعالى في خطابه بذلك الضمير، فعلم أن الذي يخاطبه هو الله جل وعز. وسيأتي في سورة «القصص» بيان معنى قوله تعالى: «نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْأَوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ» ^(١) إن شاء الله تعالى.

الرابعة - قوله تعالى: «ثُمَّ يُخْرِفُوهَ» قال مجاهد والسدي: هم علماء اليهود الذين يحرفون التوراة فيجعلون الحرام حلالا والحلال حراما آتباعا لأهوائهم. «مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ» أي عرفوه وعلموه. وهذا توبيخ لهم، أي إن هؤلاء اليهود قد سلفت لأبائهم أفاعيل سوء وعناد، فهؤلاء على ذلك السنن، فكيف تطمعون في إيمانهم!.

ودل هذا الكلام أيضا على أن العالم بالحق المعاند فيه بعيد من الرشد؛ لأنه علم الوعد والوعيد ولم ينهه ذلك عن عناده.

قوله تعالى: «وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَنُحَدِّثُوكُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ» ^(٢) أو لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ^(٣)

قوله تعالى: «وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا» هذا في المنافقين. وأصل «لقوا» لقيوا وقد تقدم. «وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ» الآية في اليهود، وذلك أن ناسا منهم أسلموا ثم نافقوا؛ فكانوا يتحدثون المؤمنين من العرب بما عذب به آبائهم؛ فقالت لهم اليهود: «أَنُحَدِّثُوكُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» أي حكم الله عليكم من العذاب، ليقولوا نحن أكرم على الله منكم؛ عن ابن عباس والسدي. وقيل: إن عليا لما نازل قريظة يوم خيبر سمع سب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصرف إليه وقال: يا رسول الله، لا تبلغ إليهم، وعرض له؛ فقال: «أظنك سمعت شتي منهم لو رأوني لكفوا عن ذلك» ونهض إليهم فلما رأوه أمسكوا، فقال لهم: «أنقضتم العهد يا إخوة القردة والخنازير أخراكم الله وأنزل بكم نقمته» فقالوا:

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٨١ (٢) راجع ج ١ ص ٢٠٦ طبعة ثانية.

ما كنت جاهلاً يا محمد فلا تجهل علينا، من حدثك بهذا؟ ما خرج هذا الخبر إلا من عندنا!
 روى هذا المعنى عن مجاهد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَا ﴾ الأصل في «خلا» خَلَوْا، قُلِبَت الواو أَلِفًا لِنَحْزِكِهَا وَأَنْفَتَحَ ما قبلها، وتقدم معنى «خلا» في أول السورة . ومعنى «فَتَحَ» حَكَمَ . والفتح عند العرب : القضاء والحكم، ومنه قوله تعالى : « رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ »^(١) أى الحاكمين . والفتح : القاضى بلغة اليمن، يقال : بينى وبينك الفتح، قيل ذلك لأنه ينصر المظلوم على الظالم . والفتح : النصر، ومنه قوله : « يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا »^(٢) ، وقوله : « إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ »^(٣) . ويكون بمعنى الفرق بين الشيعيين .

قوله تعالى : ﴿ لِيُحَاجُّوكُمْ ﴾ نصب بلام كي، وإن شئت بإضمار أن، وعلامة نصب حذف النون . قال يونس : وناس من العرب يفتحون لام كي . قال الأخفش : لأن الفتح الأصل . قال خلف الأحمر : هى لغة بنى العنبر . ومعنى «لِيُحَاجُّوكُمْ» ليعيروكم، ويقولوا نحن أكرم على الله منكم . وقيل : المعنى ليحتجوا عليكم بقولكم، يقولون كفرتم به بعد أن وقفتم على صدقه . وقيل : إن الرجل من اليهود كان يلقى صديقه من المسلمين فيقول له : تمسك بدين محمد فإنه نبي حقا . ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ قيل فى الآخرة كما قال : « ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ »^(٤) . وقيل : عند ذكر ربكم . وقيل : «عند» بمعنى «فى» أى ليحاجوكم به فى ربكم، فيكونوا أحق به منكم لظهور الحجّة عليكم، روى عن الحسن . والحجة : الكلام المستقيم على الإطلاق، ومن ذلك حجة الطريق . وحاججت فلانا فحججته، أى غلبته بالحجة، ومنه الحديث : «فحج آدم موسى» . ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ قيل : هو من قول الأخبار للأتباع . وقيل : هو خطاب من الله تعالى للؤمنين، أى أفلا تعقلون أن بنى إسرائيل لا يؤمنون وهم بهذه الأحوال، ثم وتجنهم توبيخا، يلى فقال : ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ﴾ الآية . فهو آسفهم معناه التوبيخ والتفريع . وقراء الجمهور «يعلمون» بالياء، وابن محيصن بالتاء، خطابا للؤمنين . والذي أسروه كفرهم، والذي أعلنوه بالجدد به .

(١) يراجع ج ١ ص ٢٠٦ طبعة ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٥١ (٣) راجع ص ٢٦ من هذا الجزء . (٤) راجع ج ٧ ص ٣٨٦ (٥) راجع ج ١٥ ص ٢٥٤

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ

إِلَّا يَظُنُّونَ

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ((وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ)) أى من اليهود . وقيل : من اليهود والمنافقين أُمِّيُونَ أى من لا يكتب ولا يقرأ ، واحدهم أُمِّيٌّ ، منسوب إلى الأمة الأُمِّيَّة التى هى على أصل ولادة أمهاتها لم تتعلم الكتابة ولا قراءتها ، ومنه قوله عليه السلام : ” إِنَّا أُمَّة أُمِّيَّة لَا نَكْتُب وَلَا نَحْسِب “ الحديث . وقد قيل لهم إنهم أُمِّيُونَ لأنهم لم يصدقوا بأَمِّ الكتاب ، عن ابن عباس . وقال أبو عبيدة : إنما قيل لهم أُمِّيُونَ لنزول الكتاب عليهم ، كأنهم نُسبوا إلى أم الكتاب ، فكانه قال : ومنهم أهل الكتاب لا يعلمون الكتاب . عكرمة والضحاك : هم نصارى العرب . وقيل : هم قوم من أهل الكتاب ، رفع كتابهم لذنوب ارتكبوها فصاروا أُمِّيِينَ . على رضى الله عنه : هم المجوس .

قلت : والقول الأقول أظهر ، والله أعلم .

الثانية — قوله تعالى : ((لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي)) « إلّا » هاهنا بمعنى لكن .

فهو استثناء منقطع ، كقوله تعالى : « وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ » . وقال النابغة :

حلفت يميناً غير ذى مثنوية * ولا علم إلّا حُسن ظنِّ بصاحب^(١)

وقرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج « إلّا أمانِي » خفيفة الياء ، حذفوا إحدى الياءين استخفافاً .

قال أبو حاتم : كل ما جاء من هذا النحو واحده مشدّد ، فلك فيه التشديد والتخفيف ، مثل

أثافي وأغاني وأمانِي ، ونحوه . وقال الأخفش : هذا كما يقال فى جمع مفتاح : مفاتيح

ومفاتيح ، وهى ياء الجمع . قال النحاس : الحذف فى المعتل أكثر ، كما قال الشاعر :

وهل يرجع التسليم أو يكشف العمى * ثلاث الأثافي والتسومُ البلاقع^(٢)

(١) راجع ج ٦ ص ٩ (٢) المثنوية : الاستثناء فى اليمين (٣) هو ذوالرمة ، كما فى ديوانه .

(٤) الأثافي (جمع أثنفة) بضم الهمزة وكسرهما وسكون الراء وتشديد الياء) : الحجر الذى توضع عليه القدر . والرسوم : بقايا الأبنية . والبلاقع (جمع بلقع) : الخراب .

والأمانى جمع أمنيّة وهى التلاوة ؛ وأصلها أُنُوِيّة على وزن أفعولة ، فأدغمت الواو فى الياء فانكسرت النون من أجل الياء فصارت أمنيّة ؛ ومنه قوله تعالى : « إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ^(١) » أى إذا تلا ألقى الشيطان فى تلاوته . وقال كعب بن مالك :
 تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ * وَأَنَحِرَهُ لَأَقَى حِمَامَ الْمَقَادِيرِ
 وقال آخر :

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ آخِرَ لَيْلِهِ ■ تَمَنَّى دَاوُدَ الزُّبُورَ عَلَى رِسْلٍ
 والأمانى أيضا الأكاذيب ؛ ومنه قول عثمان رضى الله عنه : ما تَمَنَيْتُ منذ أسلمت ؛ أى ما كذبت . وقول بعض العرب لآبن دأب وهو يحدث : أهذا شئ رَوَيْتَهُ أم شئ تَمَنَيْتَهُ ؟ أى أفتعلته . وبهذا المعنى فسر ابن عباس ومجاهد ■ أمانى ■ فى الآية . ولأمانى أيضا ما يتمناه الإنسان ويشتهي . قال قتادة « إلا أمانى » يعنى أنهم يَتَمَنُّونَ على الله ما ليس لهم . وقيل : الأمانى التقدير ؛ يقال : مَنَى له أى قدر ؛ قاله الجوهرى ، وحكاه ابن بحر ، وأنشد قول الشاعر :
 لَا تَأْمَنَنَّ وَإِنْ أُمْسِيَتْ فِي حَرِّمٍ * حَتَّى تُلَاقِيَ مَا يَمْنُنِي لَكَ الْمَانِي ^(٢)
 أى يقدر لك المقدر .

الثالثة — قوله تعالى : « وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ » « إن » بمعنى ما النسافية ؛ كما قال تعالى ■ « إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ » . و « يَظُنُّونَ » يكذبون ويحدثون ؛ لأنهم لا علم لهم بصحة ما يتلون ، وإنما هم مقلدون لأحبارهم فيما يقرءون به .

قال أبو بكر الأنبارى : وقد حدثنا أحمد بن يحيى النحوى أن العرب تجعل الظنّ علما وشكّا وكذبا ، وقال : إذا قامت براهين العلم فكانت أكثر من براهين الشك فالظنّ يقين ، وإذا اعتدلت براهين اليقين وبراهين الشك فالظنّ شك ، وإذا زادت براهين الشك على براهين اليقين فالظنّ كذب ؛ قال الله عز وجل : « وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ » أراد إلا يكذبون .

الرابعة — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : نعت الله تعالى أحبارهم بأنهم يبدلون ويحرفون فقال وقوله الحق : ■ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ■ الآية . وذلك أنه لما درس

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٩ . (٢) نسب شارح القاموس هذا البيت لسويد بن عامر المصطلق .

الأمر فيهم ، وساءت رعية علمائهم ، وأقبلوا على الدنيا حرصاً وطمعاً ، طلبوا أشياء تصريف وجوه الناس إليهم ، فأحدثوا في شريعتهم وبدلوا ، وألحقوا ذلك بالتوراة ، وقالوا لسفهاهم : هذا من عند الله ، ليقبلوها عنهم فتتأكد رياستهم وينالوا به حطام الدنيا وأوساخها . وكان مما أحدثوا فيه أن قالوا : ليس علينا في الأميين سبيل ، وهم العرب ، أى ما أخذنا من أموالهم فهو حل لنا . وكان مما أحدثوا فيه أن قالوا : لا يضرنا ذنب ، فتحن أحماء وأبناءؤه ، تعالى الله عن ذلك ! وإنما كان في التوراة « يا أحبارى ويا أبناء رسل » فغيروه وكتبوا « يا أحبائى ويا أبناءى » فأنزل الله تكذيبهم : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ^(١) » . فقالت : إن يعذبنا الله ، وإن عذبنا فأر بعين يوماً مقدار أيام العجل ، فأنزل الله تعالى : « وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّ النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ^(٢) » . قال ابن مقسم : يعنى توحيداً ، بدليل قوله تعالى : « إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ^(٣) » يعنى لا إله إلا الله « فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » . ثم أكذبهم فقال : « بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^(٤) » . فبين تعالى أن الخلود في النار والجنة إنما هو بحسب الكفر والإيمان ، لا بما قالوه .

قوله تعالى : فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ ^(٥)

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله : « فَوَيْلٌ » أَخْلَفَ فِي الْوَيْلِ مَا هُوَ فَرَوَى عَثَمَانُ بْنُ عَفَّانٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ جَبَلَ مِنْ نَارٍ . وَرَوَى أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّ الْوَيْلَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ بَيْنَ

(١) راجع ج ٦ ص ١٢٠ (٢) راجع ص ١٠ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١١ ص ١٥٣ (٤) راجع ص ١١ من هذا الجزء . (٥) قال أبو حيان في البحر المحيط بعد أن ذكر الأقوال التي وردت في معنى الويل : « لوضح في تفسير الويل شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجب المصير إليه ، وقد تكلمت العرب في نظمها ونثرها بلفظ الويل قبل أن يمجى القرآن ولم تطلقه على شيء من هذه التفسيرات وإنما مدلوله ما فسر به أهل اللغة » .

جبلين يهوى فيه الهاوى أربعين خريفاً . وروى سفيان وعطاء بن يسار : أن الويل في هذه الآية وادٍ يجرى بفناء جهنم من صديد أهل النار . وقيل : صهر يجرى في جهنم . وحكى الزهراوى عن آخرين : أنه باب من أبواب جهنم . وعن ابن عباس : الويل المشقة من العذاب . وقال الخليل : الويل شدة الشر . الأصمعي : الويل تفعج ، والويح ترحم . سيبويه : ويل لمن وقع في الهلكة ، وويح زجر لمن أشرف على الهلكة . ابن عرفة : الويل الحزن ؛ يقال : توَّيل الرجل إذا دعا بالويل ؛ وإنما يقال ذلك عند الحزن والمكروه ؛ ومنه قوله : « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم » . وقيل : أصله الهلكة ، وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ؛ ومنه قوله تعالى : « يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ » . وهى الويل والويلة ، وهما الهلكة ، والجمع الويلات ؛ قال :

* له الويل إن أمسى ولا أتم هاشم *

وقال أيضاً :

* فقالت لك الويلات إنك مُرجلي *

وارتفع « ويل » بالابتداء ، وجاز الابتداء به وإن كان نكرة لأن فيه معنى الدعاء . قال الأخفش : ويجوز النصب على إضمار فعل ؛ أى ألزمهم الله وبلاء . وقال الفراء : الأصل فى الويل « وى » أى حزن ؛ كما تقول : وى لفلان ؛ أى حزن له ، فوصافته العرب باللام وقدروها منه فأعربوها . والأحسن فيه إذا فصل عن الإضافة الرفع ؛ لأنه يقتضى الوقوع . ويصح النصب على معنى الدعاء ؛ كما ذكرنا .

قال الخليل : ولم يُسمع على بناءه إلا ويح وويس وويه وويك وويل وويب ؛ وكله يتقارب فى المعنى . وقد فُرق بينها قوم ؛ وهى مصادر لم تنطق العرب منها بفعل . قال الجرجاني : ومما ينتصب انتصاب المصادر ويله وعوله وويحه وويسه ؛ فإذا أدخلت اللام رفعت فقلت : ويل له . ويح له .

الثانية — قوله تعالى : (لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ) الكتابة معروفة . وأول من كتب بالقلم وخط به إدريس عليه السلام ؛ وجاء ذلك فى «ديث أبى ذر» أخرجه الآجرى وغيره . وقد قيل : إن آدم عليه السلام أعطى الخط فصار وراثته فى ولده .

(١) كذا فى نسخ الأصل ، وكتاب البحر لأبى حيان . (٢) راجع ج ١٠ ص ١٨٤

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّدِيهِمْ ﴾ تأكيد ، فإنه قد علم أن الكتب لا يكون إلا باليد ، فهو مثل قوله : ﴿ وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ ، وقوله : ﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ . وقيل : فائدة ﴿ يَا أَيُّدِيهِمْ ﴾ بيان لجُرْمِهِمْ وإثبات لجاهرتهم ، فإن من تولى الفعل أشدّ موافقة ممن لم يتولّه وإن كان رأيا له . وقال ابن السراج : ﴿ يَا أَيُّدِيهِمْ ﴾ كناية عن أنهم من تلقائهم دون أن ينزل عليهم ، وإن لم تكن حقيقة في كتب أيديهم .

الرابعة — في هذه الآية والتي قبلها التحذير من التبديل والتغيير والزيادة في الشرع ، فكل من بدّل وغير أو أبدع في دين الله ما ليس منه ولا يجوز فيه فهو داخل تحت هذا الوعيد الشديد ، والعذاب الأليم ، وقد حذّر رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته لما قد علم ما يكون في آخر الزمان فقال : « أَلَا إِنَّ مَنْ قَبْلَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَفْتَرَقُوا عَلَى اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ مِثْلًا وَإِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً » الحديث ، وسيأتي . فحذّروهم أن يُحْدِثُوا من تلقاء أنفسهم في الدين خلاف كتاب الله أو سنته أو سنة أصحابه فيُضِلُّوْا به الناس ، وقد وقع ما حدّره وشاع ، وكثر وذاع ، فلانا لله وإنا إليه راجعون .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ وصف الله تعالى ما يأخذونه بالقلة ، إما لفنائه وعدم ثباته ، وإما لكونه حراما ، لأن الحرام لا بركة فيه ولا يربو عند الله . قال ابن إسحاق والكلبي : كانت صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابهم رُبْعَةٌ أَسْمَرٌ ، بَجَعْلُوهُ آدَمَ سَبْطًا طَوِيلًا ، وقالوا لأصحابهم وأتباعهم : انظروا إلى صفة النبي — صلى الله عليه وسلم — الذي يُبعث في آخر الزمان ليس يشبهه نعت هذا . وكانت للأخبار والعلماء رياسة ومكاسب ، فخافوا إن يتنوا أن تذهب ما كلهم ورياستهم ، فمن ثمّ غيروا .

ثم قال تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴾ قيل من المآكل . وقيل من المعاصي . وكرّر الويل تغليظا لفعلهم .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخِيفَ اللَّهُ عَهْدَهُمْ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا ﴾ يعنى اليهود . ﴿ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾
اختلف في سبب نزولها ؛ فقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود : ” من أهل النار “ .
قالوا : نحن ، ثم تخلفونا أنتم . فقال : ” كذبتكم لقد علمتم أنا لا نخلفكم “ فتزلت هذه الآية ؛
قاله ابن زيد . وقال عكرمة عن ابن عباس : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود
تقول : إنما هذه الدنيا سبعة آلاف ، وإنما يعذب الناس في النار لكل ألف سنة من أيام الدنيا
يوم واحد في النار من أيام الآخرة ، وإنما هي سبعة أيام ؛ فأنزل الله الآية ؛ وهذا قول مجاهد .
وقالت طائفة : قالت اليهود إن في التوراة أن جهنم مسيرة أربعين سنة ، وأنهم يقطعون في كل
يوم سنة حتى يكملوها وتذهب جهنم . ورواه الضحاك عن ابن عباس . وعن ابن عباس :
زعم اليهود أنهم وجدوا في التوراة مكتوباً أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن
يتنوها إلى شجرة الزقوم . وقالوا : إنما نعذب حتى ننتهي إلى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتهلك .
وعن ابن عباس أيضاً وقادة : أن اليهود قالت إن الله أقسم أن يدخلهم النار أربعين يوماً
عدد عبادتهم العجل ؛ فأكذبهم الله كما تقدم .

الثانية — في هذه الآية ردٌّ على أبي حنيفة وأصحابه حيث استدلوا بقوله عليه السلام :
” دعى الصلاة أيام أفرائك “ في أن مدة الحيض ما يُسمى أيام الحيض ، وأقلها ثلاثة وأكثرها
عشرة ؛ قالوا : لأن ما دون الثلاثة يسمى يوماً ويومين ، وما زاد على العشرة يقال فيه أحد
عشر يوماً ولا يقال فيه أيام ؛ وإنما يقال أيام من الثلاثة إلى العشرة ؛ قال الله تعالى :
” فَصِيَّامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ “ ، ” تَمَتُّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ “ ، ” سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ
وَتَمَنَّيْنَاهُ أَيَّامٍ حُسُومًا “ .

فيقال لهم : فقد قال الله تعالى في الصوم : « أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ » يعني جميع الشهر ؛ وقال : « لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ » ^(١) يعني أربعين يوما . وأيضا فإذا أضيفت الأيام إلى عارض لم يُرد به تحديد العدد ؛ بل يقال : أيامٌ مشيك وسفرك وإقامتك ، وإن كان ثلاثين وعشرين وما شئت من العدد ؛ ولعله أراد ما كان معتادا لها . والعادة ست أو سبع ؛ فخرج الكلام عليه . والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَلْأَنذَرْتُمْ ﴾ تقدم القول في « أنخذ » ^(٢) فلا معنى لإعادته . ﴿ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴾ أي أسلفتم عملا صالحا فآمنتم وأطعتم فتستوجبون بذلك الخروج من النار ! أو هل عرفتم ذلك بوجهه الذي عهده إليكم ﴿ فَإِنْ يُخْلَفِ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ توبيخ وتقرع .

قوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ^(٣) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^(٤)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ ﴾ أي ليس الأمر كما ذكركم . قال سيبويه : ليس « بلى » و « نعم » آسمين . وإنما هما حرفان مثل « بل » وغيره ؛ وهي رد لقولهم « إن تمسنا النار » وقال الكوفيون : أصلها بل التي للإضراب عن الأول ، زيدت عليها الياء ليحسن الوقف ، وضمنت الياء معنى الإيجاب والإنعام . فـ « بلى » تدل على رد الجحد ، والياء تدل على الإيجاب لما بعد . قالوا : ولو قل قائل : ألم تأخذ دينارا ؟ فقلت : نعم ؛ لكان المعنى لا ، لم آخذ ؛ لأنك حققت النفي وما بعده . فإذا قلت : بلى ؛ صار المعنى قد أخذت . قل الفراء : إذا قال الرجل لصاحبه : مالك على شيء ؛ فقال الآخر : نعم ؛ كان ذلك تصديقا ؛ لأن لا شيء

له عليه ؛ ولو قال : بلى . كان ردًا لقوله ؛ وتقديره : بلى لى عليك . وفى التزويل « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى » ولو قالوا نعم لكفروا .^(١)

الثانية — قوله تعالى : (سَيِّئَةٌ) السيئة الشرك . قال ابن جريج قلت لعطاء : « من كَسَبَ سَيِّئَةً ؟ » قال : الشرك ؛ وتلا « وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ » .^(٢)
وكذا قال الحسن وقتادة : قالوا : والخطيئة الكبيرة .

الثالثة — لما قال تعالى : (بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ) دل على أن المعلق على شرطين لا يتم بأقلهما ؛ ومثله قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا »^(٣) . وقوله عليه السلام لسفيان بن عبد الله الثقفي وقد قال له : يا رسول الله ، قل لى فى الإسلام قولًا لا أسأل عنه أحدًا بعدك . قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » . رواه مسلم . وقد مضى القول فى هذا المعنى وما للعلماء فيه عند قوله تعالى لآدم وحواء : « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ » .^(٤) وقرأ نافع « خطيئاته » بالجمع ، الباقيون بالإفراد ؛ والمعنى الكثيرة ، مثل قوله تعالى : « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا »^(٥) .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾
فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) تقدم الكلام فى بيان هذه^(٦) الألفاظ . واختلف فى الميثاق هنا ؛ فقال مكى : هو الميثاق الذى أخذ عليهم حين أخرجوا من صلب آدم كالذر . وقيل : هو ميثاق أخذ عليهم وهم عقلاء فى حياتهم على السنة أنبيائهم

(١) راجع ج ٧ ص ٣١٦ (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٤٥ (٣) راجع ج ١٥ ص ٣٥٧

(٤) راجع ج ١ ص ٣٠٤ (٥) راجع ج ٩ ص ٣٦٧ (٦) راجع ج ١ ص ٢٤٦ ، ٣٣٠

وهو قوله : « لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » وعبادةُ الله إثبات توحيدِهِ ، وتصديقُ رُسُلِهِ ، والعملُ بما أنزل في كتبه .

الثانية — قوله تعالى : « لَا تَعْبُدُونَ » قال سيبويه : « لا تعبدون » متعلق بقسم ، والمعنى وإذا استخلفناهم والله لا تعبدون ، وأجازه المبرد والكسائي والقرطبي . وقرأ أبي وابن مسعود « لا تعبدوا » على التثنية ، ولهذا وصل الكلام بالأمر فقال : « وقوموا ، وقولوا ، وأقيموا ، وآتوا » . وقيل : هو في موضع الحال ، أي أخذنا ميثاقهم موحدين ، أو غير معاندين ، قاله قطرب والمبرد أيضا . وهذا إنما يتجه على قراءة ابن كثير وحزرة والكسائي « يعبدون » بالياء من أسفل . وقال القرطبي والزجاج وجماعة : المعنى أخذنا ميثاقهم ألا يعبدوا إلا الله ، وبأن يحسنوا للوالدين ، وبأن لا يسفكوا الدماء ، ثم حذف أن والباء فارتفع الفعل لزوالهما ، كقوله تعالى : « أَفَغَيَّرَ اللَّهُ تَمَارُوتِي » ^(١) . قال المبرد : هذا خطأ ، لأن كل ما أضمر في العربية فهو يعمل عمله مظهرا ، تقول : وبلدٍ قطعت ، أي رب بلد .

قلت : ليس هذا بخطأ ، بل هما وجهان صحيحان ، وعليهما أنشد سيبويه :

أَلَا أَيُّهَا ذَا الزَّبَجْرِ أَحْضَرُ الْوَعَى * وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي ^(٢)

بالنصب والرفع ، فالنصب على إضمار أن ، والرفع على حذفها .

الثالثة — قوله تعالى : « وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » أي وأمرناهم بالوالدين إحسانا . وقرن الله عز وجل في هذه الآية حق الوالدين بالتوحيد ، لأن النشأة الأولى من عند الله ، والنشأة الثانية — وهو التربية — من جهة الوالدين ، ولهذا قرن تعالى الشكر لهما بشكره فقال : « إِنَّ أَشْكُرَّ لِي وَآوَالِدَيْكَ » ^(٣) . والإحسان إلى الوالدين : معاشرتهما بالمعروف ، والتواضع لهما ، وأمثال أمرهما ، والدعاء بالمغفرة بعد معاصيها ، وصلة أهل ودهما ، على ما يأتي بيانه مفصلاً في « الإسراء » ^(٤) . إن شاء الله تعالى .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٧٦ (٢) البيت لطرفة بن العبد في معانيه .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٦٥ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٣٨

الرابعة - قوله تعالى : (وَذِي الْقُرْبَىٰ) عطف ذى القربى على الوالدين . والقرْوى : بمعنى القرابة ، وهو مصدر كالرجعى والعُمى ؛ أى وأمرناهم بالإحسان إلى القربات بصلة أرحامهم . وسيأتى بيان هذا مفصلاً فى سورة « القتال » إن شاء الله تعالى .

الخامسة - قوله تعالى : (وَالْيَتَامَىٰ) اليتامى عطف أيضاً ، وهو جمع يتيم ؛ مثل ندائى جمع نديم . واليَتَمُّ فى بنى آدم بفقد الأب ، وفى البهائم بفقد الأم . وحكى الماوردى أن اليتيم يقال فى بنى آدم فى فقد الأم ؛ والأول المعروف . وأصله الانفراد ؛ يقال : صبي يتيم ، أى منفرد من أبيه . ويبت يتيم : أى ليس قبله ولا بعده شئ من الشجر . ودرة يتيمة : ليس لها نظير . وقيل : أصله الإبطاء ؛ فسمي به اليتيم ؛ لأن البر يبطئ عنه . ويقال : يتم يتمُّ يتمُّ ؛ مثل عظم عظم . ويتم يتمُّ يتمُّ ويتمُّ ؛ مثل سمع سمع ؛ ذكر الوجهين الفراء . وقد أئتمه الله . ويدل هذا على الرأفة باليتيم والحض على كفالاته وحفظ ماله ؛ على ما يأتى بيانه فى « النساء » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كافل اليتيم له أو لغيره أنا وهو كهاتين فى الجنة » .

وأشار مالك بالسبابة والوسطى ؛ رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . وخرج الإمام الحافظ أبو محمد عبد الغنى بن سعيد من حديث الحسن بن دينار أبى سعيد البصرى وهو الحسن بن واصل قال حدثنا الأسود بن عبد الرحمن عن هِصان عن أبى موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما قعد يتيم مع قوم على قصعتهم فيقرب قصعتهم الشيطان » . وخرج أيضاً من حديث حسين بن قيس وهو أبو على الرجبى عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ خَمَّ يَتِيماً مِنْ بَيْنِ مُسْلِمِينَ إِلَى طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ حَتَّى يُغْنِيَهُ اللَّهُ عَنْهُ وَجَلَّ عُفُورَتُ لَهُ ذُنُوبُهُ أَلْبَنَةً إِلَّا أَنْ يَعْمَلَ عَمَلًا لَا يُغْفَرُ مِنْ أَذْهَبَ اللَّهُ كَرِيمَتَهُ فَصَبَرَ وَأَحْتَسِبَ عُفُورَتُ لَهُ ذُنُوبُهُ - قالوا : وما كريمته ؟ قال : - عيناه ومن كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يبين أو يمتن عُفُورَتُ لَهُ ذُنُوبُهُ أَلْبَنَةً » .

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٤٥ (٢) راجع ج ٥ ص ٨ (٣) الك : أحد رواة سند هذا الحديث . (٤) لأنه ربيب دينار . (٥) فى تهذيب التهذيب : « بكسر أوله وتشديد المهملة آخره نون » وهو ابن كاهن ويقال ابن كاهل ، كان أبوه كاهن فى الجاهلية . (٦) الرجبى (بفتح الزاء والحاء المهملتين وباء موحدة) : منسوب إلى رجة بن زرعة . (٧) بين : يترجون .

إلا أن يعمل عملا لا يُفقر“ فناداه رجل من الأعراب من هاجر فقال: يا رسول الله أوأنتين؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”أوأنتين“. فكان ابن عباس إذا حدث بهذا الحديث قال: هذا والله من غرائب الحديث وغرره.

السادسة — السبابة من الأصابع هي التي تلي الإبهام، وكانت في الجاهلية تدعى بالسبابة؛ لأنهم كانوا يسيئون بها؛ فلما جاء الله بالإسلام كرهوا هذا الاسم فسموها المشيرة؛ لأنهم كانوا يشيرون بها إلى الله في التوحيد. وتسمى أيضا بالسبابة، جاء تسميتها بذلك في حديث وائل بن حجر وغيره؛ ولكن اللغة سارت بما كانت تعرفه في الجاهلية فغلبت. وروى عن أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى، ثم الوسطى أقصر منها، ثم البنصر أقصر من الوسطى. روى يزيد بن هارون قال: أخبرنا عبد الله بن مقسم الطائفي قال حدثتني عمتي سارة بنت مقسم أنها سمعت ميمونة بنت كزّم قالت: خرجت في حجة حجتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وسأله أبي عن أشياء؛ فلقد رأيتني أتعجب وأنا جارية من طول أصبعه التي تلي الإبهام على سائر أصابعه. فقوله عليه السلام: ”أنا وهو كهاتين في الجنة“، وقوله في الحديث الآخر: ”أحشر أنا وأبو بكر وعمر يوم القيامة هكذا“ وأشار بأصابعه الثلاث؛ وإنما أراد ذكر المنازل والإشراف على الخلق فقال: نحشر هكذا ونحن مشرفون، وكذا كافل اليتيم تكون منزلته رفيعة. فمن لم يعرف شأن أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل تأويل الحديث على الانضمام والاقتراب بعضهم من بعض في محل القربة. وهذا معنى بعيد؛ لأن منازل الرسل والنبیین والصدّيقين والشهداء والصالحين مراتب متباينة، ومنازل مختلفة.

السابعة — قوله تعالى: ﴿وَالْمَسَاكِين﴾ «المساكين» عطف أيضا؛ أي وأمرناهم بالإحسان إلى المساكين، وهم الذين أسكنتهم الحاجة وأذلّتهم. وهذا يتضمن الحظ على الصدقة والمؤااسة وتفقد أحوال المساكين والضعفاء. روى مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله“ — وأحسبه قال —

وكالفائم لا يفتر^(١) وكالفائم لا يفتر . قال ابن المنذر : وكان طالوس يرى السعي على الأخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ . نصب على المصدر على المعنى ؛ لأن المعنى ليحسن قولكم . وقيل : التقدير وقولوا للناس قولاً ذا حسن ؛ فهو مصدر لا على المعنى . وقرأ حمزة والكسائي « حَسَنًا » بفتح الحاء والسين . قال الأخفش : هما بمعنى واحد ؛ مثل البخل والبخل ، والرشد والرشد . وحكى الأخفش : « حُسْنَى » بغير تنوين على فعلى . قال النحاس : « وهذا لا يجوز في العربية ، لا يقال من هذا شيء إلا بالألف واللام ، نحو الفضلى والكبرى والحسنى ؛ هذا قول سيدي . وقرأ عيسى بن عمر « حُسْنًا » بضميتين ؛ مثل الحلم . قال ابن عباس : المعنى قولوا لهم لا إله إلا الله ومروهم بها . ابن جريج : قولوا للناس صدقاً في أمر محمد صلى الله عليه وسلم ولا تغيروا نعتة . سفيان الثوري : مروهم بالمعروف وأنهوهم عن المنكر . أبو العالية : قولوا لهم الطيب من القول ، وجازوهم بأحسن ما يحبون أن تجازوا به . وهذا كله حض على مكارم الأخلاق ؛ فينبغي للإنسان أن يكون قوله للناس ليناً ووجهه منبسطاً طلقاً مع البر والفاجر ، والسني والمبتدع ، من غير مداينة ، ومن غير أن يتكلم معه بكلام يظن أنه يرضى مذهبه ؛ لأن الله تعالى قال لموسى وهارون : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا ﴾ . فالقائل ليس بأفضل من موسى وهارون ؛ والفاجر ليس بأخبث من فرعون ، وقد أمرهما الله تعالى باللين معه . وقال طلحة بن عمر : قلت لعطاء إنك رجل يجتمع عندك ناس ذوو أهواء مختلفة ، وأنا رجل في حدة فأقول لهم بعض القول الغليظ ؛ فقال : لا تفعل ! يقول الله تعالى : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ . فدخل في هذه الآية اليهود والنصارى فكيف بالحنيفي^(٢) . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة : « لا تكوني فخاشة فإن الفحش لو كان رجلاً لكان رجلاً سوء » . وقيل : أراد بالناس محمداً صلى الله عليه وسلم ؛ كقوله : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله^(٣) » . فكأنه قال : قولوا للنبي صلى الله عليه وسلم حُسْنًا . وحكى

(١) كذا في صحيح مسلم . والذي في نسخ الأصل : « لا يفتر من صلاة ... الخ » . (٢) راجع ج ١١

ص ١٩٩ . (٣) في بعض نسخ الأصل : « فكيف في غيرهما » . (٤) راجع ج ٥ ص ٢٥١ .

المهدوي عن قتادة أن قوله : « وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » منسوخ بآية السيف . وحكاها أبو نصر عبد الرحيم^(١) عن ابن عباس . قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في الابتداء ثم نسختها آية السيف . قال ابن عطية : وهذا يدل على أن هذه الأمة خوطبت بمثل هذا اللفظ في صدر الإسلام ، وأما الخبر عن بني إسرائيل وما أمروا به فلا نسخ فيه ، والله أعلم .

التاسعة — قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ »^(٢) تقدم القول فيه . والخطاب لبني إسرائيل . قال ابن عطية : وزكاتهم هي التي كانوا يضعونها فتنزل النار على ما يُتَقَبَّلُ ، ولا تنزل على ما لم يُتَقَبَّلْ ، ولم تكن زكاة أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

قلت : وهذا يحتاج إلى نقل ، كما ثبت ذلك في الغنائم . وقد روى عن ابن عباس أنه قال : الزكاة التي أمروا بها طاعة الله والإخلاص .

العاشرة — قوله تعالى : « ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ » الخطاب لمعاصري محمد صلى الله عليه وسلم ، وأسند إليهم تولى أسلافهم إذ هم كلهم بتلك السبيل في إعراضهم عن الحق مثلهم ، كما قال : « شَيْئُئِنَّهُ أَعْرِفَهَا مِنْ أَخْرَمَ » . « إِلَّا قَلِيلًا » كعبد الله بن سلام وأصحابه . و « قَلِيلًا » نصب على الاستثناء ، والمستثنى عند سيبويه منصوب ، لأنه مشبه بالمفعول . وقال محمد ابن يزيد : هو مفعول على الحقيقة ، المعنى استثنيت قليلا . « وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ » ابتداء وخبر . والإعراض والتولى بمعنى واحد ، مخالف بينهما في اللفظ . وقيل : التولى بالجسم ، والإعراض بالقلب . قال المهدوي : « وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ » حال ، لأن التولى فيه دلالة على الإعراض .

(١) في بعض نسخ الأصل : « عبد الرحمن » . (٢) يراجع ج ١ ص ١٦٤ ، ٣٤٣ طبعة ثانية .

(٣) الشئنة (بالكسر) : الطبيعة والخلقة والسجية . قال الأصمعي : وهذا بيت رجز تمثل به لأبي أخزم الطائي :

وهسرو : إن بني زقلونى بالدم * شئنة أعرفها من أخزم

* من يلق آساف الرجال يكلم

قال ابن بري : كان أخزم عاقلا لآبيه فبات وترك بنين وعقوا جدهم وضربوه وأدموه . فقال ذلك . (عن اللسان) .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ
أَنفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ﴾ تقدم القول فيه .^(١) ﴿ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ المراد بنو إسرائيل ؛ ودخل فيه بالمعنى من بعدهم . « لَا تَسْفِكُونَ » مثل « لَا تَعْبُدُونَ »^(٢) في الإعراب . وقرأ طلحة بن مصرف وشعيب بن أبي حمزة بضم الفاء ، وهى لغة ؛ وأبونهيك « تُسْفِكُونَ » بضم التاء وتشديد الفاء وفتح السين . والسفك : الصب . وقد تقدم . ﴿ وَلَا تُخْرِجُونَ ﴾ معطوف . ﴿ أَنفُسَكُمْ ﴾ النفس مأخوذة من النفاسة ، فنفس الإنسان أشرف ما فيه . والدار : المنزل الذى فيه أبنية المقام بخلاف منزل الأرتحال . وقال الخليل : كل موضع حاله قوم فهو دار لهم وإن لم تكن فيه أبنية . وقيل : سُميت داراً لدورها على سكانها ؛ كما سُمى الحائط حائطاً لإحاطته على ما يحويه . و ﴿ أَقْرَرْتُمْ ﴾ من الإقرار ؛ أى بهذا الميثاق الذى أخذ عليكم وعلى أوائلكم . ﴿ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ من الشهادة ؛ أى شهداء بقلوبكم على هذا . وقيل : الشهادة بمعنى الحضور ؛ أى تحضرون سفك دمائكم ، وإخراج أنفسكم من دياركم .

الثانية — فإن قيل : وهل يسفك أحد دمه ويُخرج نفسه من داره ؟ قيل له : لما كانت ماتهم واحدة وأمرهم واحد وكانوا فى الأمم كالشخص الواحد جعل قتل بعضهم بعضاً وإخراج بعضهم بعضاً قتلاً لأنفسهم ونفياً لها . وقيل : المراد القصاص ؛ أى لا يقتل أحد فيقتل قصاصاً ، فكأنه سفك دمه . وكذلك لا يزنى ولا يرتد ، فإن ذلك يبيع الدم . ولا يُفسد فيُنْفَى ، فيكون قد أخرج نفسه من دياره . وهذا تأويل فيه بعد^ة وإن كان صحيح المعنى . وإنما كان الأمر أن الله تعالى قد أخذ على بنى إسرائيل فى التوراة ميثاقاً ألا يقتل بعضهم بعضاً ؛ ولا يَنْفِيهِ ولا يَسْرِقُهُ ، ولا يدعه يسرق ؛ إلى غير ذلك من الطاعات .

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٦ . (٢) راجع ص ١٣ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١ ص ٢٧٥ طبعة ثانية .

قلت : وهذا كله محرم علينا ، وقد وقع ذلك كله بالفتن فينا ، فإننا لله وإنا إليه راجعون !
وفي التنزيل : « أَوَلَيْسَ لَكُمُ شَيْعًا وَيَذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ » ^(١) وسيأتي . قال ابن خُوَيزِ مَنَدَاد :
وقد يجوز أن يراد به الظاهر ، لا يقتل الإنسان نفسه ، ولا يخرج من داره سفهاً ،
كما تقتل الهند أنفسهم . أو يقتل الإنسان نفسه من جهد وبلاء يصيبه ، أو يهيم في الصحراء
ولا يأوى البيوت جهلاً في ديانتها وسفهاً في حمله ، فهو عموم في جميع ذلك . وقد روى
أن عثمان بن مظعون بايع في عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فزموا أن
يلبسوا المسوح ، وأن يهيموا في الصحراء ولا يأووا البيوت ، ولا يأكلوا اللحم ولا يغشوا
النساء ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فجاء إلى دار عثمان بن مظعون فلم يجده ، فقال
لأمراة : « ما حديث بلغني عن عثمان ؟ » وكرهت أن تفضي سر زوجها ، وأن تكذب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : يا رسول الله ، إن كان قد بلغك شيء فهو كما بلغك ؛
فقال : « قولي لعثمان أخلاف سئتي أم على غير ما أتاني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأغشي النساء
وأوى البيوت وآكل اللحم فمن رغب عن سئتي فليس مني » فرجع عثمان وأصحابه عما كانوا عليه .

قوله تعالى : **ثُمَّ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ**
مِّن دِينِهِمْ تَبْلُغُهُمْ رُحُونُهُم بِالْإِنِّم وَالْعُدُونِ وَإِن يَأْتُوكُمُ اسْتِزَارَى
تَقْدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ
وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا
تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ
عَنَّهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ﴿٨٦﴾

قوله تعالى : **﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ﴾** « أنتم » في موضع رفع بالابتداء ، ولا يعرب ، لأنه
مضمَر . وصُحَّتِ التاء من « أنتم » لأنها كانت مفتوحة إذا خاطبت واحداً مذكراً ، ومكسورة

إذا خاطبت واحدة مؤنثة ؛ فلما ثبتت أو جمعت لم يسبق إلا الضمة . (هَبْؤَلَاءِ) قال القَتَبِيُّ : التقدير يا هؤلاء . قال النحاس : هذا خطأ على قول سيبويه ؛ ولا يجوز هذا أقبل . وقال الزجاج : هؤلاء بمعنى الذين . و (تَقْتُلُونَ) داخل في الصلة ؛ أي ثم أتم الذين تقتلون . وقيل : « هؤلاء » رفع بالابتداء ؛ و « أتم » خبر مقدم ، و « تقتلون » حال من أولاء . وقيل : « هؤلاء » نصب بإضمار أعنى . وقرأ الزهري : « تَقْتُلُونَ » بضم التاء مشدداً ، وكذلك « فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ » . وهذه الآية خطاب للمواجهين لا يَحْتَمِل رده إلى الأسلاف . نزلت في بني قَيْنُقَاعَ وقُرَيْظَةَ والنضير من اليهود ؛ وكانت بنو قَيْنُقَاعَ أعداء قُرَيْظَةَ ؛ وكانت الأوس حلفاء بني قَيْنُقَاعَ ، والخزرج حلفاء بني قُرَيْظَةَ . والنضير والأوس والخزرج إخوان ، وقُرَيْظَةَ والنضير أيضاً إخوان ؛ ثم أفرقوا فكانوا يقتلون ، ثم يرتفع الحرب فيفدون أسرارهم ؛ فغيرهم الله بذلك فقال : « وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تَفَادَوْهُمْ » . قوله تعالى : (تَظَاهَرُونَ) معنى « تظاهرون » تتعاونون ، مشتق من الظهر ؛ لأن بعضهم يقوى بعضاً فيكون له كالظهر ؛ ومنه قول الشاعر :

تظاهروا أستاذ بيت تجمعت ^(١) * على واحد لا زلتم قرن واحد

والإثم : الفعل الذي يستحق عليه صاحبه الذم . والعدوان : الإفراط في الظلم والتجاوز فيه . وقرأ أهل المدينة وأهل مكة « تَظَاهَرُونَ » بالتحديد ، يدغمون التاء في الظاء لقرבהما ؛ والأصل تظاهرون . وقرأ الكوفيون « تَظَاهَرُونَ » مخففاً ، حذفوا التاء الثانية لدلالة الأولى عليها ؛ وكذا « وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ » . وقرأ قتادة « تَظَاهَرُونَ عليهم » وكله راجع إلى معنى التعاون ؛ ومنه : « وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيراً » . وقوله : « وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ » فأعلمه ^(٤) . قوله تعالى : (وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تَفَادَوْهُمْ) وهو محرم عليكم إخراجهم ؛ فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى) شرط ، وجوابه « تفادوهم » و « أُسَارَى » نصب على الحال . قال أبو عبيد وكان أبو عمرو يقول : ما صار في أيديهم فهم

(١) كذا في بعض نسخ الأصل . وفي البعض الآخر : « ... أسناه قوم ... الخ » . وقد وردت رواية البيت في تفسير الشوكاني هكذا : * تظاهروا من كل أوب ووجهة ... الخ *

(٢) راجع ج ١٨ ص ١٨٩ (٣) راجع ج ١٣ ص ٦١ (٤) راجع ج ١٨ ص ١٩١

الأسارى، وما جاء مستأسرا فهم الأسرى . ولا يعرف أهل اللغة ما قال أبو عمرو، إنما هو كما تقول : سكارى وسكرى . وقراءة الجماعة « أسارى » ما عدا حمزة فإنه قرأ « أسرى » على فعلى، جمع أسير بمعنى مأسور، والباب — في تكسيه إذا كان كذلك — فعلى، كما تقول : قتيل وقتلى، وجريح وجرحى . قال أبو حاتم : ولا يجوز أسارى . وقال الزجاج : يقال أسارى كما يقال سكارى، وفعالى هو الأصل، وفعالى داخلية عليها . وحكى عن محمد بن يزيد قال : يقال أسير وأسراء، كظريف وظرفاء . قال ابن فارس : يقال في جمع أسير أسرى وأسارى، وقرئ بهما . وقيل : أسارى (بفتح الهمزة) وليست بالعالية .

الثانية — الأسير مشتق من الإسار، وهو القيد الذى يشد به المحمل فسمى أسيرا، لأنه يشد وثاقه، والعرب تقول : قد أسر قتيبه، أى شده، ثم سمي كل أخيد أسيرا وإن لم يؤسر، وقال الأعشى :

وقيدنى الشعرُ فى بيتِهِ * كما قيد الأسراتُ الجمارا^(٢)

أى أنا فى بيتِهِ، يريد بذلك بلوغه النهاية فيه . فأما الأسر فى قوله عز وجل : « وشددنا أسرهم^(٣) » فهو الخلق . وأسرة الرجل رهطه، لأنه يتقوى بهم .

الثالثة — قوله تعالى : « تفادوهم » كذا قرأ نافع وحزمة والكسائى . والباقون « تفادوهم » من الفداء . والفداء : طاب الفدية فى الأسير الذى فى أيديهم . قال الجوهري : « الفداء إذا كسر أوله يمد ويقصر، وإذا فُتح فهو مقصور، يقال : قم فدى لك أبى . ومن العرب من يكسر « فداء » بالتموين إذا جاور لام الجر خاصة، فيقول : فداء لك، لأنه نكرة يريدون به معنى الدعاء . وأنشد الأصمعى للناطقة :

مهلاً فداء لك الأقوام كلهم * وما أئمر من مالٍ ومن ولدٍ

ويقال : فداء وفاداه إذا أعطى فداءه فأنقذه . وفداه بنفسه، وفداه يفديه إذا قال جعلت فداك . وتفادوا، أى فدى بعضهم بعضا . والفدية والفدى والفداء كله بمعنى واحد .

(١) القتب (بكسر فسكون وبالتحريك أيضا) رجل صغير على قدر ستام البعير .

(٢) الجمار : من معانيه أنه خشبة فى مقدم الرجل تقبض عليها المرأة . وقيل : العود الذى يحمل عليه الأقتاب .

والأسرات : النساء اللواتى يؤكذن الرجال بالقد وبوثقها . (٣) راجع ج ١٩ ص ١٤٩ .

وفاديت نفسى إذا أطلقتهما بعد أن دفعت شيئاً، بمعنى فديت ؛ ومنه قول العباس للنبي صلى الله عليه وسلم : فاديتُ نفسى وفاديتُ عَقِيلاً . وهما فعلاَن يتعديان إلى مفعولين الثانى منهما بحرف الجر؛ تقول : فديت نفسى بمالى وفاديتَه بمالى؛ قال الشاعر :

فَينى فادى أسيرَكَ إن قومى ■ وقومك ما أرى لهم أجتماعاً

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مُحْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴾ «هو» مبتدأ وهو كناية عن الإخراج، و«محرمٌ» خبره؛ و«إخراجهم» بدل من «هو» وإن شئت كان كناية عن الحديث والقصة، والجملة التى بعده خبره ؛ أى والأمر محرم عليكم إخراجهم . فـ «إخراجهم» مبتدأ ثان . و «محرم» خبره، والجملة خبر عن «هو» ؛ وفى «محرم» ضمير ما لم يسم فاعله يعود على الإخراج . ويجوز أن يكون «محرمٌ» مبتدأ ، و «إخراجهم» مفعول ما لم يسم فاعله يستد مسد خبر «محرم» ، والجملة خبر عن «هو» . وزعم الفراء أن «هو» عماد؛ وهذا عند البصريين خطأ لا معنى له ؛ لأن العباد لا يكون فى أول الكلام . ويُقرأ «وهو» بسكون الهاء لثقل الضمة ؛ كما قال الشاعر ^(١) :

فَهُوَ لَا يَتَمَيَّ رَمِيَّتُهُ ■ مَالَهُ لَا عُدَمٍ مِنْ نَفَرَةٍ ^(٢)

وكذلك إن جئت باللام وثم ؛ وقد تقدم ^(٣) . قال علماؤنا : كان الله تعالى قد أخذ عليهم أربعة عهود ؛ ترك القتل، وترك الإخراج ، وترك المظاهرة، وفداء أسرارهم ؛ فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء؛ فوَجَّهَهُمُ اللهُ عَلَى ذَلِكَ تَوْجِيهاً يَتَلَفُظُ : «أَفْتَوْمُونَنِي بِبَعْضِ الْكِتَابِ» وهو التوراة «وتكفرون ببعض» !!

قلت : وَلَعَمْرُ اللهِ لقد أعرضنا نحن عن الجميع بالفتن فتظاهروا بعضنا على بعض ! ليت بالمسلمين ، بل بالكافرين ! حتى تركنا إخواننا أذلاء صاغرين يجرى عليهم حكم المشركين ؛ فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ! .

قال علماؤنا : فداء الأسارى واجب وإن لم يبق درهم واحد . قال ابن خزيمة مناد : تضمنت الآية وجوب فك الأسرى ، وبذلك وردت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

(١) هو أمر القيس ؛ كما فى اللسان وشرح الديوان . (٢) أنميت الصيد فنمى بنى ، وذلك أن ترميه فتصديه ويذهب عنك فيموت بعد ما يفتيق . (٣) يراجع ج ١ ص ٢٦١ طبعة ثانية .

فك الأسارى وأمر بفكهم ، وجرى بذلك عمل المسلمين وأنعقد به الإجماع . ويجب فك الأسارى من بيت المال ، فإن لم يكن فهو فرض على كافة المسلمين ؛ ومن قام به منهم أسقط الفرض عن الباقيين . وسأني^(١) .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَاِذَا جَاءَ مِنْ يَّفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ الْاِخْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ابتداء وخبر . والخزى الهوان . قال الجوهرى : وخزى — بالكسر — يخزى خزيا إذا ذلّ وهان . قال ابن السكيت : وقع فى بلية . وأخزا الله ، وخزى أيضا يخزى خزيا إذا استعجيا ، فهو خزيان . وقوم خزيا وأمرأة خزيا .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ ﴾ « يردون » بالياء قراءة العامة ، وقرأ الحسن « تردون » بالتاء على الخطاب . ﴿ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ تقدم القول فيه ، وكذلك^(٢) : ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا^(٣) ﴾ الآية ؛ فلا معنى للإعادة . « يوم » منصوب بـ « يردون » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ يعنى التوراة . ﴿ وَقَفَّيْنَا ﴾ أى أتبعنا . والتقفية : الإتيان والإرداف ؛ مأخوذ من إتياع القفا وهو مؤخر العنق . تقول استقفيته إذا جئت من خلفه ؛ ومنه سُميت قافية الشعر ؛ لأنها تتلو سائر الكلام . والقافية : القفا ؛ ومنه الحديث : « يعقّد الشيطان على قافية رأس أحدكم » . والفقى والقفاوة : ما يندخر من اللبن وغيره لمن تريد إكرامه . وقفوت الرجل : قذفته بفجور . وفلان قفوتى أى تهمتى . وقفوتى أى خيرتى . قال ابن دريد كأنه من الأضداد . قال العلماء : وهذه الآية مثل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا^(٤) » . وكل رسول جاء بعد موسى فلما جاء بإثبات التوراة والأمر

(١) راجع ج ٨ ص ٥٢ . (٢) راجع ج ١ ص ٤٦٦ . (٣) راجع ج ١ ص ٢١٠

طبعة ثانية . (٤) راجع ج ١٢ ص ١٢٥ .

بلزومها إلى عيسى عليه السلام . ويقال : رُسِّلَ ورُسِّلَ لغتان ؛ الأولى لغة المجاز ، والثانية لغة تميم ؛ وسواء كان مُضافاً أو غير مضاف . وكان أبو عمرو يخفف إذا أضاف إلى حرفين ، ويُثقل إذا أضاف إلى حرف واحد .

قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ ﴾ أى الحجج والدلالات ؛ وهى التى ذكرها الله فى « آل عمران » و « المائدة » ؛ قاله ابن عباس . ﴿ وَأَيَّدْنَاهُ ﴾ أى قوّيناه . وقرأ مجاهد وابن مجيـص « آيدناه » بالمد ، وهما لغتان . ﴿ يَرْجُحُ الْقُدُسِ ﴾ روى أبو مالك وأبو صالح عن ابن عباس ومعمّر عن قتادة قالاً : جبريل عليه السلام . وقال حسان :

وجبريلُ رسولُ الله فينا * وروحُ القدس ليس به خفاءُ

قال النحاس : وُسِّمَ جبريل روحاً وأضيف إلى القدس ؛ لأنه كان يتكلم الله عز وجل له روحاً من غير ولادة والد ولده ؛ وكذلك سُمِّى عيسى روحاً لهذا . وروى غالب بن عبد الله عن مجاهد قال : القدس هو الله عز وجل . وكذا قال الحسن : القدس هو الله ، وروحه جبريل . وروى أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس : « يروح القدس » قال : هو الاسم الذى كان يحيى به عيسى الموتى ؛ وقاله سعيد بن جبير وعبيد بن عمير ، وهو أسم الله الأعظم . وقيل : المراد الإنجيل ؛ سَمَّاهُ روحاً كما سَمَّى الله القرآن روحاً فى قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا » . والأقول أظهر ، والله تعالى أعلم . والقدس : الطهارة . وقد تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ ﴾ أى بما لا يوافقها ويلائمها ؛ وحذفت الهاء لطول الاسم ؛ أى بما لا تهواه . ﴿ أَسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ عن إجابته احتقاراً للرسول ، وأستبعاداً للرسالة . وأصل الهوى الميل إلى الشئ ؛ ويجمع أهواء ، كما جاء فى التنزيل ، ولا يجمع أهوية ؛ على أنهم قد قالوا فى نَدَى أنديّة ؛ قال الشاعر :

فى لَيْسَةٍ مِنْ جُمَادَى ذَاتِ أَنْدِيَةٍ * لَا يُبْصِرُ الْكَلْبُ فِي ظِلْمَائِهَا الطَّنْبَ (٤)

(١) راجع ج ٤ ص ٩٣ ، ج ٦ ص ٣٦٢ (٢) راجع ج ١٦ ص ٥٤

(٣) راجع ج ١ ص ٢٧٧ طبعة ثانية . (٤) الطنب (بضم الطاء وسكون النون وضمة هاء) = خبل الخباء والامرادق وغيرها .

قال الجوهرى : وهو شاذ . وسُيِّىَ اَمْوَى هَوَى لانه هَوَى بصاحبه الى النار ؛ ولذلك لا يستعمل فى الغالب إلا فيما ليس بحق وفيما لا خير فيه ؛ وهذه الآية من ذلك . وقد يستعمل فى الحق ، ومنه قول عمر رضى الله عنه فى أسارى بدر : فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت . وقالت عائشة للنبي صلى الله عليه وسلم فى صحيح الحديث : والله ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك . أخرجهما مسلم .

قوله تعالى : ﴿ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ ﴾ « ففریقاً منصوب بـ . كذبتهم » ، وكذا ﴿ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴾ فكان ممن كذبوه عيسى ومحمد عليهما السلام ، ومن قتلوه يحيى وزكريا عليهما السلام ، على ما أتى بيانه فى « سبحان » ^(١) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا ﴾ يعنى اليهود ﴿ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ بسكون اللام جمع أغلف ؛ أى عليها أغطية . وهو مثل قوله : « قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ » ^(٢) أى فى أوعية . قال مجاهد : « غُلْفٌ » عليها غشاوة . وقال عكرمة : عليها طابع . وحكى أهل اللغة غلقت السيف جعلت له غلافا ؛ فقلَّبُ أغلف ، أى مستور عن الفهم والتمييز . وقرا ابن عباس والأعرج وابن محيصن « غُلْفٌ » بضم اللام . قال ابن عباس : أى قلوبنا ممتلئة علما لا تحتاج إلى علم محمد صلى الله عليه وسلم ولا غيره . وقيل : هو جمع غلاف ؛ مثل نمار ونمسر ؛ أى قلوبنا أوعية للعلم فما بالها لا تفهم عنك وقد وعينا علما كثيرا ! وقيل : المعنى فكيف يعزب عنها علم محمد صلى الله عليه وسلم . فرد الله تعالى عليهم بقوله : ﴿ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴾ ثم بين أن السبب فى نفورهم عن الإيمان إنما هو أنهم لعنوا بما تقدم من كفرهم وأجترأهم ؛ وهذا هو الجزاء على الذنب بأعظم منه . وأصل اللعن فى كلام العرب الطرد والإبعاد . ويقال للذئب : لعين . وللرجل الطريد : لعين ؛ وقال الشماخ :

دَعَرْتُ بِهِ الْقَطَا وَتَقَيْتُ عَنْهُ * مَقَامَ الذَّبِّ كَالرَّجُلِ اللَّعِينِ

(١) راجع ج ١٠ ص ٢١٨ . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٣٩ .

ووجه الكلام : مقام الذنب اللعين كالرجل ؛ فالمعنى أبعدهم الله من رحمته . وقيل : من توفيقه وهدايته . وقيل : من كل خير ؛ وهذا عام . « فقليلًا » نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره فأيمانًا قليلًا ما يؤمنون . وقال معمر : المعنى لا يؤمنون إلا بقليل مما في أيديهم ويكفرون بأكثره ؛ ويكون « قليلًا » منصوب بترع حرف الصفة . و « ما » صلة ؛ أى قليلًا يؤمنون . وقال الواقدي : معناه لا يؤمنون قليلًا ولا كثيرًا ؛ كما تقول : ما أقل ما يفعل كذا ؛ أى لا يفعله ألبتة . وقال الكسائي : تقول العرب مررنا بأرض قل ما تنبت الكراث والبصل ؛ أى لا تنبت شيئًا .

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : « وَلَمَّا جَاءَهُمْ » يعنى اليهود . « كِتَابٌ » يعنى القرآن . « مِنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ » نعت لكتاب ؛ ويجوز فى غير القرآن نصبه على الحال ؛ وكذلك هو فى مصحف أبي بالنصب فيما روى . « لِمَا مَعَهُمْ » يعنى التوراة والإنجيل يخبرهم بما فيهما . « وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ » أى يستنصرون . والاستفتاح الاستنصار . استفتحت : استنصرت . وفى الحديث : كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح بصعاليك المهاجرين ؛ أى يستنصر بدعائهم وصلاتهم . ومنه « فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَّ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ » . والنصر : فتح شئ مغلق ؛ فهو يرجع إلى قولهم فتحت الباب . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّمَا نَصَرَ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِضَعْفَانِهَا بِدَعْوَتِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ » . وروى النسائي أيضا عن أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

- (١) الذى فى نهاية ابن الأثير واللسان مادة فتح : « أى يستنصرهم » . (٢) راجع ج ٦ ص ٢١٧ .
(٣) يلاحظ أن راوى هذا الحديث هو سعد بن أبى وقاص ؛ ففى سنن النسائي (ج ١ ص ٦٥ طبع المطبعة الميمنية) باب الاستنصار بالضعيف : أخبرنا محمد بن إدريس ... عن مصعب بن سعد عن أبيه أنه ظن ... الخ .
(٤) الذى فى سنن النسائي : « إِنَّمَا نَصَرَ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِضَعْفَانِهَا » .

«أُبْغَوْنِي الضَّعِيفَ فَإِنَّكُمْ إِنَّمَا تَرْزُقُونَ وَتَنْصُرُونَ بَضْعَاءَكُمْ» . قال أن عباس : كانت يهود خَيْر تقاتل غَطَفَان فلما التقوا هزمت يهود ، فعادت يهود بهذا الدعاء وقالوا : إنا نسألك بحق النبي الأمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمان إلا تنصرنا عليهم . قال : فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان ، فلما بُعث النبي صلى الله عليه وسلم كفروا به فأُتِلَ الله تعالى : ﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي بك يا محمد ، إلى قوله : ﴿ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ جواب « لَمَّا » الفاء وما بعدها في قوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا ﴾ في قول القراء ، وجواب « لَمَّا » الثانية « كفروا » . وقال الأخفش سعيد : جواب « لَمَّا » محذوف لعلم السامع ، وقاله الزجاج . وقال المبرد : جواب « لَمَّا » في قوله : « كفروا » ، وأعيدت « لَمَّا » الثانية لطول الكلام . ويفيد ذلك تقرير الذنب وتأكيد له .

قوله تعالى : ﴿ بَلِّسَمَا أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلِّسَمَا أَشْتَرُوا ﴾ بئس في كلام العرب مستوفية للذم ، كما أن « نعم » مستوفية للمدح . وفي كل واحدة منها أربع لغات : بئس بئس بئس بئس . نعم نعم نعم نعم . ومذهب سيبويه أن « ما » فاعلة بئس ، ولا تدخل إلا على أسماء الأجناس والنكرات . وكذا نعم ، فتقول نعم الرجل زيد ، ونعم رجلاً زيد ، فإذا كان معها اسم بغير ألف ولام فهو نصب أبداً ، فإذا كان فيه ألف ولام فهو رفع أبداً ، ونصب رجل على التمييز . وفي نعم مضمرة على شريطة التفسير ، وزيد مرفوع على وجهين : على خبر ابتداء محذوف ، كأنه قيل من المدح ؟ قلت هو زيد ، والآخر على الابتداء وما قبله خبره . وأجاز أبو علي أن تليها « ما » موصولة وغير موصولة من حيث كانت مبهمة تقع على الكثرة ولا تخص واحداً

بعينه ، والتقدير عند سيبويه : بئس الشيء اشتروا به أنفسهم أن يكفروا . فـ « أن يكفروا » في موضع رفع بالابتداء وخبره فيما قبله ، كقولك : بئس الرجل زيد ، و « ما » على هذا القول موصولة . وقال الأخفش : « ما » في موضع نصب على التمييز ، كقولك : بئس رجلاً زيد ، فالتقدير بئس شيئاً أن يكفروا . فـ « آشتروا به أنفسهم » على هذا القول صفة « ما » . وقال الفراء : « بئسما » بجملة شيء واحد ركب كخبذا . وفي هذا القول اعتراض ؛ لأنه يبقى فعل بلا فاعل . وقال الكسائي : « ما » و « آشتروا » بمنزلة اسم واحد قائم بنفسه ، والتقدير بئس اشتراؤهم أن يكفروا . وهذا مردود ، فإن نعم وبئس لا يدخلان على اسم معين معترف ، والشراء قد تعترف بإضافته إلى الضمير . قال النحاس : وأبين هذه الأقوال قول الأخفش وسيبويه . قال الفراء والكسائي : « أن يكفروا » إن شئت كانت « أن » في موضع خفض رداً على الهاء في به . قال الفراء : أي اشتروا أنفسهم بأن يكفروا بما أنزل الله . فأشترى بمعنى باع وبمعنى ابتاع ، والمعنى : بئس الشيء الذي آخثروا لأنفسهم حيث استبدلوا الباطل بالحق ، والكفر بالإيمان .

قوله تعالى : ﴿ بَغْيًا ﴾ معناه حسداً ، قاله قتادة والسدي ، وهو مفعول من أجله ، وهو على الحقيقة مصدر . الأصمعي : وهو مأخوذ من قولهم : قد بغى الجرح إذا فسد . وقيل : أصله الطلب ، ولذلك سُميت الزانية بَغْيًا . ﴿ أَنْ يُنْزَلَ إِلَهُ ﴾ في موضع نصب ، أي لأن ينزل ، أي لأجل إنزال الله الفضل على نبيه صلى الله عليه وسلم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن محيصن « أَنْ يُنْزَلَ » مخففاً ، وكذلك سائر ما في القرآن ، إلا « وَمَا نُنْزَلُهُ » في « الحجر » ، وفي « الأنعام » « عَلَى أَنْ يُنْزَلَ آيَةٌ » .

قوله تعالى : ﴿ فَبَاسُا ﴾ أي رجعوا ، وأكثر ما يقال في الشر ، وقد تقدم ^(٣) ﴿ يَغْضَبِ عَلَى غَضَبٍ ﴾ تقدم معنى غضب الله عليهم ، وهو عقابه ، فقليل : الغضب الأول لعبادتهم العجل ، والثاني لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن عباس . وقال عكرمة : لأنهم كفروا بعيسى ثم كفروا بمحمد ، يعني اليهود . وروى سعيد عن قتادة : الأول لكفرهم

(١) راجع ج ١٠ ص ١٤ . (٢) راجع ج ٦ ص ٤١٨ . (٣) راجع ج ١ ص ٤٣٠ .

(٤) راجع ج ١ ص ٩٩ طبعة ثانية .

بالإنجيل ، والثاني لكفرهم بالقرآن . وقال قوم : المراد التأيد وشدة الحال عليهم . لأنه أراد غضبين معلّين بمعصيتين . و(مُهِينٌ) مأخوذ من الهوان ، وهو ما اقتضى الخلود في النار دائما بخلاف خلود العصاة من المسلمين ، فإن ذلك تحييص لهم ونطهير ، كرجم الزاني وقطع يد السارق ، على ما يأتي بيانه في سورة « النساء »^(١) من حديث أبي سعيد الخدري ، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا) أى صدقوا (بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ) يعنى القرآن (قَالُوا نُوْمِنُ) أى نصديق (بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا) يعنى التوراة . (وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ) أى بما سواه ؛ عن الفراء . وقناة : بما بعده ؛ وهو قول أبى عبيدة ، والمعنى واحد . قال الجوهري : وراء بمعنى خلف ؛ وقد تكون بمعنى قدام . وهى من الأضداد ؛ قال الله تعالى : (وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ)^(٢) أى أمامهم ؛ وتصغيرها وُرَيْثَةٌ (بالهاء) وهى شاذة . وانتصب «وراءه» على الظرف . قال الأخفش : يقال لقيته من وراء ؛ فترفعه على الغاية إذا كان غير مضاف تجعله اسما وهو غير متمكن ؛ كقولك : من قبل ومن بعد ؛ وأنشد :

إذا أنا لم أؤمن عليك ولم يكن * لقساؤك إلا من وراء وراء^(٣)

قلت : ومنه قول إبراهيم عليه السلام فى حديث الشفاعة : "إِنَّمَا كُنْتُ خَلِيلاً مِنْ وَرَاءَ وَرَاءَ" . والوراء : ولد الولد أيضا .

قوله تعالى : (وَهُوَ الْحَقُّ) ابتداء وخبر . (مُصَدِّقًا) حال مؤكدة عند سيبويه . (لِمَا مَعَهُمْ) ما فى موضع خفض باللام ، و«معهم» صلتها ، و«معهم» نصب بالاستقرار ؛ ومن أسكن جعله حرفا .

(١) راجع ج ٥ ص ٨٧ - ويأتى أيضا فى المائدة والنور ، راجع ج ٦ ص ١٥٩ ، ج ١٢ ص ١٥٩

(٢) راجع ج ١١ ص ٣٤ (٣) البيت لعنّى بن مالك العقيلي . (عن اللسان) .

(٤) الذى فى النهاية واللسان مادة (ورى) «إنى كنت ... الخ» وفيهما «هكذا يروى مبنيًا على الفتح ؛ أى من خلف حجاب» .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ رد من الله تعالى عليهم في قولهم إنهم آمنوا بما أنزل عليهم ، وتكذيب منه لهم وتوبيخ به المعنى : فكيف قتلتم وقد نهيتم عن ذلك ! فالخطاب لمن حضر محمدا صلى الله عليه وسلم والمراد أسلافهم . وإعنا توجه الخطاب لأبنائهم ؛ لأنهم كانوا يتولون أولئك الذين قتلوا ، كما قال : ■ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ ^(١) فإذا تولوهم فهم بمنزلتهم . وقيل : لأنهم رضوا فعلهم فنُسب ذلك إليهم . وجاء « تقتلون » بلفظ الاستقبال وهو بمعنى المضى لما ارتفع الإشكال بقوله : « مِنْ قَبْلُ » . وإذا لم يشكك بفائز أن يأتي الماضي بمعنى المستقبل ، والمستقبل بمعنى الماضي ، قال الخطيب :
 شَهِدَ الْخَطِيئَةُ يَوْمَ يَلْقَى رَبَّهُ ■ أَنْ الْوَلِيدَ أَحَقَّ بِالْعَذْرِ

شهد بمعنى يشهد . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ أى إن كنتم معتقدين الإيمان فلم رضيتم بقتل الأنبياء ! وقيل : « إِنْ » بمعنى ما ، وأصل « لِمَ » لِمَا ، حذفت الألف فرقا بين الاستفهام والخبر ؛ ولا ينبغي أن يوقف عليه ؛ لأنه إن وقف عليه بلا هاء كان خطأ ، وإن وقف عليه بالهاء زيد في السواد .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٩٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ اللام لام القسم . والبيّنات قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » وهى العصا ، والسُنُونُ ، واليد ، والدم ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، وفلق البحر . وقيل : البيّنات التوراة ، وما فيها من الدلالات .
 قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ ﴾ توبيخ ، و « ثُمَّ » أبلغ من الواو في التقريع ؛ أى بعد النظر في الآيات والإتيان بها اتخذتم . وهذا يدل على أنهم إعنا فعلوا ذلك بعد مهلة من النظر في الآيات ؛ وذلك أعظم لحرمهم .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَآءَ آيَاتِنَا بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا^ط قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ خُذُوا مَآءَ آيَاتِنَا بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا﴾ تقدم الكلام في هذا . ومعنى «أسمعوا» أطيعوا ، وليس معناه الأمر بإدراك القول فقط ، وإنما المراد أعمالوا بما سمعتم والتموه ، ومنه قولهم : سمع الله لمن حمده ، أى قبل وأجاب . قال :

دعوتُ الله حتى خفتُ ألا * يكون الله يسمع ما أقول

أى يقبل ، وقال الراجز :

والسمع والطاعة والتسليم * خير وأعنى لبنى تميم

﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ اختلف هل صدر منهم هذا اللفظ حقيقةً باللسان نطقاً ، أو يكونوا فعلوا فعلاً قام مقام القول فيكون مجازاً ، كما قال :

أمتلأ الحوض وقال قطني ■ مهلاً رويداً قد ملأت بطني

وهذا احتجاج عليهم في قولهم : «نؤمن بما أنزل علينا» .

قوله تعالى : ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ أى حبّ العجل . والمعنى : جعلت قلوبهم تشربه ، وهذا تشبيه ومجاز عبارة عن تمكن أمر العجل في قلوبهم . وفي الحديث : «تُعْرَضُ الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عُوْدًا عُوْدًا فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نِكَتَ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدَاءُ» الحديث ، خرجه مسلم . يقال أشرب قلبه حبّ كذا ، قال زهير :

فصحوتُ عنها بعد حبّ داخل * والحبُّ تشربه فؤادك داءً

وإنما عبر عن حُب العجل بالشرب دون الأكل لأن شرب الماء يتغلغل في الأعضاء حتى يصل إلى باطنها ، والطعام مجاور لها غير متغلغل فيها . وقد زاد على هذا المعنى أحد التابعين فقال في زوجته عثمة ، وكان عتب عليها في بعض الأمر فطلقها وكان محباً لها :

تغلغل حُب عثمة في فؤادي * فباديه مع الحافي يسير

تغلغل حيث لم يبلغ شراب * ولا حزن ولم يبلغ سرور

أكاد إذا ذكرت العهد منها * أطير لو أن إنسانا يطير

وقال السدي وابن جريج : إن موسى عليه السلام برد العجل وذواه في الماء ، وقال لبني إسرائيل : اشربوا من ذلك الماء ، فشرب جميعهم ، فمن كان يحب العجل خرجت برادة الذهب على شفتيه . ورؤي أنه ما شربه أحد إلا جُن ، حكاه القشيري .
قلت : أما تذكرك في البحر فقد دل عليه قوله تعالى : « ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا »^(١) ، وأما شرب الماء وظهور البرادة على الشفاه فيرده قوله تعالى : « وَاشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ » . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : « قُلْ بِسْمِ اللَّهِ أَسْمِعْكُمْ بِهِ إِيْمَانَكُمْ » أي إيمانكم الذي زعمتم في قولكم : نؤمن بما أنزل علينا . وقيل : إن هذا الكلام خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أمر أن يوتجهم ، أي قل لهم يا محمد : بس هذه الأشياء التي فعلتم وأمركم بها إيمانكم . وقد مضى الكلام في « بسما » والحمد لله وحده .^(٢)

قوله تعالى : قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾

لما أدعت اليهود دعاوى باطلة حكاها الله عز وجل عنهم في كتابه ، كقوله تعالى : « لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّسْدُودَةً » ، وقوله : « وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ

(١) راجع ج ١١ ص ٢٤٣ . (٢) راجع ص ٢٧ من هذا الجزء .

هُودًا أَوْ نَصَارَى»، وقالوا: «نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ» أ كذبهم الله عز وجل وألزمهم الحجّة فقال قل لهم يا محمد: «إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ» يعنى الجنة «فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فى أقوالكم ؛ لأن من اعتقد أنه من أهل الجنة كان الموت أحبّ إليه من الحياة فى الدنيا، لما يصير إليه من نعيم الجنة، ويَزول عنه من أذى الدنيا، فأجمعوا عن تمنى ذلك فرقا من الله لقبح أعمالهم ومعرفتهم بكفرهم فى قولهم: «نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ»، وحرصهم على الدنيا؛ ولهذا قال تعالى مخبرا عنهم بقوله الحق: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ تحقيقا لكذبهم . وأيضا لو تمنّوا الموت لماتوا ؛ كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لو أن اليهود تمنّوا الموت لماتوا ورأوا مقامهم من النار» . وقيل: إن الله صرفهم عن إظهار التنى وقصرهم على الإمساك لجعل ذلك آية لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ فهذه ثلاثة أوجه فى تركهم التنى . وحكى عكرمة عن ابن عباس فى قوله: «فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ» أن المراد أدعوا بالموت على أكذب الفريقين منا ومنكم ؛ فما دعوا لعلمهم بكذبهم .

فإن قيل: فالتمنى يكون باللسان تارة وبالقلب أخرى؛ فمن أين علم أنهم لم يتمنّوه بقلوبهم؟ قيل له: نطق القرآن بذلك بقوله «وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا» ولو تمنّوه بقلوبهم لأظهروه بالسنتهم ردّا على النبي صلى الله عليه وسلم وإبطالا لمجته؛ وهذا بين .

قوله تعالى: ﴿خَالِصَةً﴾ نصب على خبر كان، وإن شئت كان حالا، ويكون «عند الله» فى موضع الخبر . ﴿أَبَدًا﴾ ظرف زمان يقع على القليل والكثير ؛ كالحين والوقت ، وهو هنا من أول العمر إلى الموت . و«ما» فى قوله «بما» بمعنى الذى والعائد محذوف ؛ والتقدير قدّمته، وتكون مصدرية ولا تحتاج إلى عائد . و«أيديهم» فى موضع رفع، حذفت الضمة من الياء لثقلها مع الكسرة ؛ وإن كانت فى موضع نصب حرّكتها ؛ لأن النصب خفيف، ويعجز إسكانها فى الشعر . ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ ابتداء وخبر .

(٢) فى بعض نسخ الأصل: «مقاعدهم» .

(١) راجع ج ٦ ص ١٢٠ .

قوله تعالى : وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنَّ يُعَمَّرَ ۖ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : (وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ) يعني اليهود . (وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) قيل : المعنى وأحرص ؛ فحذف « مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا » لمعرفة بذنوبهم وألا خير لهم عند الله ؛ ومشركو العرب لا يعرفون إلا هذه الحياة ولا علم لهم من الآخرة ؛ ألا ترى قول شاعرهم :
تَمْتَعُ مِنَ الدُّنْيَا فَإِنَّكَ فَإِنْ * مِنَ النِّشَوَاتِ وَالنِّسَاءِ الْحَسَانِ

والضمير في « أَحَدُهُمْ » يعود في هذا القول على اليهود . وقيل : إن الكلام تم في « حياة » ثم استؤنف الإخبار عن طائفة من المشركين . قيل : هم المجوس ؛ وذلك بين في أدعياتهم للعاطس بلغاتهم بما معناه « عِشْ أَلْفَ سَنَةٍ » . وخُصَّ الألف بالذكر لأنها نهاية العقد في الحساب . وذهب الحسن إلى أن « الَّذِينَ أَشْرَكُوا » مشركو العرب ، خُصُّوا بذلك لأنهم لا يؤمنون بالبعث ؛ فهم يمتنون طول العمر . وأصل سنة سَنَةٌ . وقيل : سَنَوَةٌ . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى ولتجدنهم وطائفة من الذين أشركوا أحصر الناس على حياة .

قوله تعالى : (يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ) أصل « يَوَدُّ » يودد ، أدغمت ائلا يجمع بين حرفين من جنس واحد متحركين ؛ وقُلبت حركة الدال على الواو ؛ ليسدل ذلك على أنه يفعل . وحكى الكسائي : وَدَدْتُ ؛ فيجوز على هذا يود بكسر الواو . ومعنى يودد : يمتنى .

قوله تعالى : (وَمَا هُوَ بِمُزَحِّجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنَّ يُعَمَّرَ) اختلف النحاة في هو ، فقيل : هو ضمير الأجد المتقدم ، التقدير ما أحدهم بمزحجه ، وخبر الابتداء في المجرور . « أَنَّ يُعَمَّرَ » فاعل بمزحج . وقالت فرقة : هو ضمير التعمير ، والتقدير وما التعمير بمزحجه ، والخبر في المجرور ، « أَنَّ يُعَمَّرَ » بدل من التعمير على هذا القول . وحكى الطبري عن ورقة أنها قالت : « هو » عماد .

(١) البيت لأمرئ القيس . والنشوات (جمع نشوة) : السكر .

قلت : وفيه بعد ، فإن حق العباد أن يكون بين شيتين متلازمين ؛ مثل قوله : « إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ » ، وقوله : « وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ » ^(٢) ونحو ذلك . وقيل : « ما » عاملة مجازية ، و « هو » اسمها ، والخبر في « يَمْزُجُحِهِ » . وقالت طائفة : « هو » ضمير الأمر والشأن . ابن عطية : وفيه بعد ، فإن المحفوظ عن النحاة أن يفسر بجمله سالمة من حرف جر . وقوله « يَمْزُجُحِهِ » الزحزحة : الإبعاد والتنجية ؛ يقال : زحزحته أى باعدته فترشح أى تنحى وتباعد ؛ يكون لازماً ومتعدياً ؛ قال الشاعر في المتعدي :

يا قابضَ الروح من نفس إذا احتضرت * وغافر الذنب زحزحني عن النار
وأشده ذو الرمة :

يا قابضَ الروح عن جسم عصى زمناً * وغافر الذنب زحزحني عن النار
وقال آخر في اللازم :

خليلى ما بال الدجى لا يترشح * وما بال ضوء الصبح لا يتوض

وروى النسائي عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من صام يوماً في سبيل الله زحزح الله وجهه عن النار سبعين خريفاً » .

قوله تعالى : « وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ » أى بما يعمل هؤلاء الذين يؤد أحدهم أن يعمر ألف سنة . ومن قرأ بالثناء فالتقدير عنده : قل لهم يا محمد الله بصير بما تعملون . وقال العلماء : وصف الله عز وجل نفسه بأنه بصير على معنى أنه عالم بخفيات الأمور . والبصير في كلام العرب : العالم بالشيء الخبير به ؛ ومنه قولهم : فلان بصير بالطب ، وبصير بالفقه ، وبصير بملاقة الرجال ؛ قال :

فإن تسألوني بالنساء فإني * بصير بأدواء النساء طيب

قال الخطابي : البصير العالم ، والبصير المبصر . وقيل : وصف تعالى نفسه بأنه بصير على معنى جاعل الأشياء المبصرة ذوات إبصار ، أى مدركة للبصرات بما خلق لها من الآلة المدركة والقوة ؛ فالثبوت بصير بعباده ، أى جاعل عباده مبصرين .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾

سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إنه ليس نبي من الأنبياء إلا يأتيه ملك من الملائكة من عند ربه بالرسالة وبالوحي ، فمن صاحبك حتى نتابعك ؟ قال : «جبريل» قالوا : ذلك الذي ينزل بالحرب والقتال ، ذاك عدونا ! لو قلت : ميكائيل الذي ينزل بالقطر والرحمة تابعتك ؛ فأُنزل الله الآية إلى قوله : «للكافرين» أخرجه الترمذي . وقوله تعالى : ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ الضمير في «إنه» يحتمل معنيين ؛ الأول : فإن الله نزل جبريل على قلبك . الثاني : فإن جبريل نزل بالقرآن على قلبك . وخص القاب بالذكر لأنه موضع العقل والعلم وتلقى المعارف . ودلت الآية على شرف جبريل عليه السلام ودم معاديه . وقوله تعالى : ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أى بإرادته وعلمه . ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعنى التوراة . ﴿وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ تقدم معناه ، والحمد لله .^(١)

قوله تعالى : مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ﴾ شرط ، وجوابه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ . وهذا وعيد ودم لمعادى جبريل عليه السلام ، وإعلان أن عداوة البعض تقتضى عداوة الله لهم . وعداوة العبد لله هى معصيته واجتناب طاعته ، ومعادات أوليائه . وعداوة الله للعبد تعذيبه وإظهار أثر العداوة عليه .

فإن قيل : لم خص الله جبريل وميكائيل بالذكر وإن كان ذكر الملائكة قد عمهما ؟ قيل له : خصهما بالذكر تشريفاً لهما ، كما قال : «فِيهِمَا فَآكِهَةٌ وَنَحْلٌ وَرَمَانٌ»^(٢) . وقيل : خصاً لأن اليهود ذكروهما ، ونزلت الآية بسببهما ؛ فذكرهما واجب لئلا تقول اليهود : إنا لم نعاد

(١) يراجع ج ١ ص ١٦٠ ، ١٦٢ ، ٢٣٨ طبعه ثانية . (٢) راجع ج ١٧ ص ١٨٥ .

الله وجميع ملائكته ؛ فنص الله تعالى عليهما لإبطال ما يتأولونه من التخصيص . ولعلهما اللسان في جبريل وميكائيل عليهما السلام لغات ؛ فأما التي في جبريل فعشر : الأولى — جبريل ؛ وهي لغة أهل الحجاز ؛ قال حسان بن ثابت :

* وجبريل رسول الله فينا *

الثانية — جبريل (بفتح الجيم) وهي قراءة الحسن وأبن كثير ؛ وروى عن ابن كثير أنه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم وهو يقرأ جبريل وميكائيل فلا أزال أقرؤهما أبداً كذلك .

الثالثة — جبرئيل (بياء بعد الهمزة ، مثال جبرئيل) ، كما قرأ أهل الكوفة ؛ وأنشدوا :

شهدنا فالتق لنا من كتيبة * مدى الدهر إلا جبرئيل أمامها ^(١)

وهي لغة تميم وقيس .

الرابعة — جبرئيل (على وزن جبرئيل) مقصور ، وهي قراءة أبي بكر عن عاصم .

الخامسة — مثلها * وهي قراءة يحيى بن يعمر ، إلا أنه شدد اللام .

السادسة — جبرائل (باللف بعد الراء ثم همزة) وبها قرأ عكرمة .

السابعة — مثلها ؛ إلا أن بعد الهمزة ياء .

الثامنة — جبريل (بياءين بغير همزة) وبها قرأ الأعمش ويحيى بن يعمر أيضا .

التاسعة — جبرئين (بفتح الجيم مع همزة مكسورة بعدها ياء ونون) .

العاشرة — جبرين (بكسر الجيم وتسكين الياء بنون من غير همزة) وهي لغة بني أسد .

قال الطبري : ولم يُقرأ بها . قال النحاس — وذكر قراءة ابن كثير — : « لا يُعرف في كلام العرب فعليل ؛ وفيه فعليل ؛ نحو دهليز وقطمير وبرطيل ؛ وليس ينكر أن يكون في كلام العجم ما ليس له نظير في كلام العرب ، وليس ينكر أن يكثر تغيره ، كما قالوا : إبراهيم وإبرهم وإبراهيم »

(١) البيت لكعب بن مالك ، كما في شرح القاموس .

وإبراهيم » . قال غيره : جبريل اسم أعجمي عربيته العرب ، فلها فيه هذه اللغات ولذلك لم ينصرف .

قلت : قد تقدّم في أول الكتاب ^(١) أن الصحيح في هذه الألفاظ عربية نزل بها جبريل بلسان عربي مبين . قال النحاس : ويجمع جبريل على التكسير جباريل .

وأما اللغات التي في ميكائيل فيست :

الأولى — ميكائيل ، قراءة نافع . وميكائيل (بياء بعد الهمزة) قراءة حمزة . ميكال ، لغة أهل الحجاز ، وهي قراءة أبي عمرو وحفص عن عاصم . وروى عن ابن كثير الثلاثة أوجه ، قال كعب بن مالك :

ويوم بدر لقيناكم لنا مدد * فيه مع النصر ميكال وجبريل
وقال آخر :

عبدوا الصليب وكذبوا محمد * ويحبرئيل وكذبوا ميكالاً

الرابعة — ميكئيل ، مثل ميكيل ، وهي قراءة ابن محيصن .

الخامسة — ميكائيل (بياءين) وهي قراءة الأعمش باختلاف عنه .

السادسة — ميكال ، كما يقال (إسرائيل بهمزة مفتوحة) ، وهو اسم أعجمي فلذلك لم ينصرف . وذكر ابن عباس أن جبر وميكا وإسراف هي كلها بالأعجمية بمعنى : عبد ومملوك . وإيل : اسم الله تعالى ، ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين سمع يتبع مسيعة : هذا كلام لم يخرج من إل ، وفي التنزيل : « لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً » في أحد التأويلين ، وسياق . قال الماوردي : إن جبريل وميكائيل اسمان ، أحدهما عبد الله ، والآخر عبيد الله ، لأن إيل هو الله تعالى ، وجبر هو عبد ، وميكا هو عبيد ، فكان جبريل عبد الله ، وميكائيل عبيد الله ، هذا قول ابن عباس ، وليس له في المفسرين مخالف .

(١) راجع ج ١ ص ٦٨ طبعة ثانية . (٢) هو جبريل كما في ديوانه . (٣) راجع ج ٨ ص ٧٩

قلت : وزاد بعض المفسرين : وإسرافيل عبد الرحمن . قال النحاس : ومن تأول الحديث « جبر » عبد ، و « إل » الله وجب عليه أن يقول : هذا جبرئيل ورأيت جبرئيل ومررت بجبرئيل ؛ وهذا لا يقال ؛ فوجب أن يكون معنى الحديث أنه مسمى بهذا . قال غيره : ولو كان كما قالوا لمكان مصروفا ، فترك الصرف يدل على أنه اسم واحد مفرد ليس بمضاف . وروى عبد الغنى الحافظ من حديث أفلت بن خليفة — وهو فليت العامري وهو أبو حسان — عن جَسْرَةَ بنت دَجَاجَةَ عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ رَبَّ جَبْرِيْلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيْلَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ حَرِّ النَّارِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٩٩﴾

قال ابن عباس رضى الله عنهما : هذا جواب لأبن صوريا حيث قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا محمد ما جئتنا بشيء نعرفه ، وما أنزل عليك من آية بينة فتنبعك بها ؟ فأنزل الله هذه الآية ؛ ذكره الطبري .

قوله تعالى : أَوْ كَلِمَاتٍ عَلَّهْدُوا عَهْدًا نَبَّهْ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَلِمَاتٍ عَلَّهْدُوا عَهْدًا ﴾ الواو واو العطف ، دخلت عليها ألف الاستفهام كما تدخل على الفاء في قوله : « أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ » ^(٢) ، « أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ » ^(٣) ، « أَفَتَسْتَحْذِرُهُ ^(٤) وَذُرِّيَّتَهُ » . وعلى ثم كقوله : « أَلَمْ إِذَا مَا وَقَعَ » ^(٥) هذا قول سيبويه . وقال الأخفش : الواو زائدة . ومذهب الكسائي أنها أو ، حُرِّكت الواو منها تسييلا . وقرأها قوم أو ، ساكنة الواو فتجيء بمعنى بل ؛ كما يقول القائل : لأضربنك ؛ فيقول المجيب : أو يكفى الله . قال ابن عطية : وهذا كله متكلف ؛ والصحيح قول سيبويه . « كلما » نصب على الظرف ؛ والمعنى

(١) كذا في نسخ الأصل وتفسير الطبري وأسباب النزول للواحدى . وفي سيرة ابن هشام (ص ٣٧٩ طبع

أوردنا) : « أبو صلوبا القطيوني » . (٢) راجع ج ٦ ص ٢١٤ (٣) راجع ج ٨ ص ٣٤٦

(٤) راجع ج ١٠ ص ٤٢٠ (٥) راجع ج ٨ ص ٣٥١

في الآية مالك بن الصيف * ويقال فيه ابن الصيف * كان قد قال : والله ما أخذ علينا عهد في كتابنا أن نؤمن بمحمد ولا ميثاق * فنزلت الآية . وقيل : إن اليهود عاهدوا لئن خرج محمد لنؤمنن به ولنكونن معه على مشركي العرب * فلما بعث كفروا به . وقال عطاء : هي العهود التي كانت بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود فتقضوها ، كفعل قريظة والنضير ، دليله قوله تعالى : « الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ » ^(١) .

قوله تعالى : « نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ » النبذ : الطرح والإلقاء * ومنه النبذ والمنبوذ . قال أبو الأسود :

وخبرني من كنت أرسلت إنما * أخذت كتابي معروضا بشمالكا
نظرت إلى عنوانه فنبذته * كتبك نعلأ أخلقت من نعالكا
آخر :

إن الذين أمرتهم أن يعدلوا * نبذوا كتابك وأستحلوا المحرمأ
وهذا مثل يضرب لمن استخف بالشئ فلا يعمل به * تقول العرب : أجعل هذا خلف
ظهرك ، ودبرأ منك ، وتحت قدمك * أي أتركه وأعرض عنه * قال الله تعالى :
« وَاتَّخِذُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا » ^(٢) . وأنشد الفراء :
تميم بن زيد لا تكون حاجتي * بظهر فلا يعيا على جوابها ^(٣)
« بَلْ أَكْثَرُهُمْ » ابتداء . « لَا يُؤْمِنُونَ » فعل مستقبل في موضع الخبر .

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ
نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾

(١) في أ ، ب ، ح : « الصيت » بالناء المثناة ، وفي ج : « الصيب » بالياء . والتصويب عن سيرة
أبن هشام ص ٣٥٢ طبع أوربا . (٢) ٨ ص ٣٠ (٣) ٩ ص ٩١
(٤) البيت للقرزدي ؛ يخاطب تميم بن زيد القيني وكان على السند . (عن النقااض ص ٣٨١) طبع أوربا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ ﴾ نعت لرسول ، ويجوز نصبه على الحال . ﴿ تَبَيَّنَ فَرِيقٌ ﴾ جواب « لما » . ﴿ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ كتاب الله . نصب بـ « تبَيَّنَ » . والمراد التوراة ؛ لأن كفرهم بالنبي عليه السلام وتكذيبهم له نبذ لها . قال السُّدِّي : نبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف ، وبسحر هاروت وماروت . وقيل : يجوز أن يعنى به القرآن . قال الشَّعْبِيُّ : هو بين أيديهم يقرءونه ؛ ولكن نبذوا العمل به . وقال سفيان بن عيينة : أدرجوه في الحرير والديباج ، وحلَّوه بالذهب والفضة ، ولم يُحلُّوا حلاله ولم يحرموا حرامه ؛ فذلك النبذ . وقد تقدَّم بيانه مستوفى . ﴿ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ تشبيه بمن لا يعلم ، إذ فعلوا فعل الجاهل ، فيجىء من اللفظ أنهم كفروا على علم .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَذُوتَ وَمَرْوَتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾

فيه أربع وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ ﴾ هذا إخبار من الله تعالى عن الطائفة الذين نبذوا الكتاب بأنهم اتبعوا السحر أيضا ، وهم اليهود . وقال السُّدِّي : عارضت اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم بالتوراة فاتفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف وبسحر هاروت وماروت . وقال محمد بن إسحاق : لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم سليمان في المرسلين قال بعض أخبارهم : يزعم محمد أن ابن داود

(١) في الصفحة السابقة .

كان نديا ! والله ما كان إلا ساحرا؛ فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ أي ألقى إلى بنى آدم أن ما فعله سليمان من ركوب البحر وأستسخر الطير والشياطين كان سحرا . وقال الكلبي : كتبت الشياطين السحر والنيرنجيات^(١) على لسان آصف كاتب سليمان ، ودفنوه تحت مصلاه حين آتزع الله ملكه ولم يشعر بذلك سليمان ؛ فلما مات سليمان أستخرجوه وقالوا للناس : إنما ملككم بهذا فتعلموه ؛ فأما علماء بنى إسرائيل فقالوا : معاذ الله أن يكون هذا علم سليمان ! وأما السفلة فقالوا : هذا علم سليمان ؛ وأقبلوا على تعليمه ورفضوا كتب أنبيائهم حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله عز وجل على نبيسه عذر سليمان وأظهر براءته مما رمى به فقال : « وَأَتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ » . قال عطاء : « تتلو » تقرأ من التلاوة . وقال ابن عباس : « تتلو » تتبع ؛ كما تقول : جاء القوم يتلو بعضهم بعضا . وقال الطبري : « أتبعوا » بمعنى فضلوا .

قلت : لأن كل من اتبع شيئا وجعله أمامه فقد فضله على غيره ، ومعنى « تتلو » يعني تلت ، فهو بمعنى المضى ؛ قال الشاعر :

وإذا مررت بقبره فأعقر به * كُومَ الهجان وكل طرف ساج
وأنضح جوانب قبره بدمائها ■ فلقد يكون أخا ديم وذباح

أي فلقد كان . و « ما » مفعول به « أتبعوا » ؛ أي أتبعوا ما تقولته الشياطين على سليمان وتلته . وقيل : « ما » نفى ، وليس بشيء لا في نظام الكلام ولا في صحته ؛ قاله ابن العربي . ﴿ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ أي على شرعه ونبوته . قال الزجاج : المعنى على عهد ملك سليمان . وقيل : المعنى في ملك سليمان ؛ يعني في قصصه وصفاته وأخباره . قال الفراء : تصلح على وفي ، في مثل هذا الموضع . وقال « على » ولم يقل بعد لقوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ »

(١) اختلفت الأصول في رسم هذه الكلمة ، والذي في القاموس : « النيرنج » قال شارح القاموس : « هكذا في سائر النسخ ، والمنقول عن نص كلام الليث : « النيرج » بإسقاط النون الثانية . وكذا ورد في اللسان . وهو أخذ كالسحر وليس به ، إنما هو تشبيه وتليس ■ »

(٢) الكوم (بالضم) : جمع كوما ، وهي الناقة العظيمة السنام . والهجان من الإبل . البيض الكرام .

وَلَا تَبْتَئِ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ^(١) « أَى فِي تَلَاوَتِهِ . وقد تقدّم معنى الشيطان وأشتقاقه ، فلا معنى لإعادته^(٢) . والشياطين هنا قيل : هم شياطين الجن ؛ وهو المفهوم من هذا الأسم . وقيل : المراد شياطين الإنس المتمردون في الضلال ؛ كقول جرير :

أَيَّامَ يَدْعُونِي الشَّيْطَانُ مِنْ غَيْرِي * وَكَتَنَ يَهْـؤُنُنِي إِذْ كُنْتُ شَيْطَانًا

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ﴾ تبرئة من الله اسليمان ؛ ولم يتقدّم في الآية أن أحدا نسبته إلى الكفر ، ولكن اليهود نسبته إلى السحر ، ولكن لما كان السحر كفرا صار بمنزلة من نسبته إلى الكفر ، ثم قال : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ فأثبت كفرهم بتعليم السحر . و « يُعَلِّمُونَ » في موضع نصب على الحال ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على أنه خبر ثان . وقرأ الكوفيون سوى عاصم « وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ » بتخفيف « لكن » ، ورفع النون من « الشياطين » ؛ وكذلك في الأنفال « وَلَكِنَّ اللَّهَ رَحِيمٌ^(٣) » ووافقهم ابن عاصم . الباقيون بالتشديد والنصب . و « لكن » كلمة لها معنيان : نفى الخبر الماضي ، وإثبات الخبر المستقبل ؛ وهى مبينة من ثلاث كلمات : لا ، ك ، إن . « لا » نفى ، و « الكاف » خطاب ، و « إن » إثبات وتحقيق ؛ فذهبت الهمزة استثقالا ، وهى تنقل وتخفف ؛ فإذا نُقلت نصبت كإثبات الثقيلة ، وإذا خُففت رفعت بها كما ترفع بيان الخفيفة .

الثالثة — السحر ، قيل : السحر أصله التمويه بالخيال والتخايل ، وهو أن يفعل الساحر أشياء ومعاني ، فيُخَيِّلُ لاسحور أنها بخلاف ما هي به ؛ كالذى يرى السراب من بعيد فيُخَيِّلُ إليه أنه ماء ، وكراكب السفينة السائرة سيرا حثيثا يُخَيِّلُ إليه أن ما يرى من الأشجار والجبال سائرة معه . وقيل : هو مشتق من سَحَرْتُ الصَّبِيَّ إِذَا خَدَعْتَهُ ، وكذلك إِذَا عَلَّمْتَهُ . والتسحير مثله ؛ قال لبيد :

فَإِنْ تَسَالَيْنَا فِيمَ نَحْنُ فَإِنَّا * عَصَافِيرُ مِنْ هَذَا الْأَنَامِ الْمُسَحَّرِ

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٩ - (٢) راجع ج ١ ص ٩٠ طبعة ثانية . (٣) راجع ج ٧ ص ٣٨٤

(١)
آخر :

أَرَانَا مُوَضِّعِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ ^(٢) ■ وَنَسْجِرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ
عَصَافِيرَ ^(٣) وَذِبَابَ ^(٤) وَدُودَ * وَأَجْرًا مِنْ مَجْلِحَةِ الذُّبَابِ

وقوله تعالى : « إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ » يقال : المُسَحَّرُ الذي خُلِقَ ذا سَحَرٍ ، ويقال من المَعْلَلِينَ ، أى ممن يأكل الطعام ويشرب الشراب . وقيل : أصله الخفاء ، فإن الساحر يفعلُه في خُفْيَةٍ . وقيل : أصله الصَّرف ؛ يقال : ما سَحَرَك عن كذا ، أى ما صرفك عنه ؛ فالسحر مصروف عن جهته . وقيل : أصله الاستمالة ؛ وكلُّ مَنْ اسْتَمَالَكَ فَقَدْ سَحَرَكَ . وقيل في قوله تعالى : « بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ » أى سُحِرْنَا فَأَزَلْنَا بِالتَّخْيِيلِ عن معرفتنا . وقال الجوهري : السَّحَرُ الْأَخْذَةُ ؛ وكلُّ مَا أَطْفَ مَاخِذُهُ وَدَقَّ فَهُوَ سَحَرٌ ؛ وقد سَحَرَهُ يَسْحَرُهُ سِحْرًا ، والساحر : العالم ، وسَحَرَهُ أَيضًا بِمَعْنَى خَدَعَهُ ؛ وقد ذَكَرْنَاهُ . وقال ابن مسعود : كَمَا تُسَمَّى السَّحَرُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ الْعِصَةِ . وَالْعِصَةُ عِنْدَ الْعَرَبِ : شِدَّةُ الْهَيْبَةِ وَتَمْوِيهِ الْكُذْبِ ؛ قال الشاعر :

أَعُوذُ بِرَبِّي مِنَ النَّافَا ■ ت فِي عِصَةِ الْعَاضَةِ الْمُعِصَةِ

الرابعة — وأختلف هل له حقيقة أم لا ؛ فذكر الغزَوِيُّ الحنفى في عيون المعانى له : أن السحر عند المعتزلة خدع لا أصل له ، وعند الشافعى وسوسة وأمراض . قال : وعندنا أصله طَلَسْمٌ يُبْنَى عَلَى تَأْثِيرِ خَصَائِصِ الْكُوَاكِبِ ؛ كَتَأْثِيرِ الشَّمْسِ فِي زُبَيْقِ عِصَى فِرْعَوْنَ ، أَوْ تَعْظِيمِ الشَّيَاطِينِ لِيَسْهَلُوا لَهُ مَا عَسِرَ .

قلت : وعندنا أنه حق وله حقيقة يخلق الله عنده ما شاء ، على ما يأتى . ثم من السحر ما يكون بخفة اليد كالشعوذة . والشعوذة : البريد نخفة سيره . قال ابن فارس في المجمل : الشعوذة ليست من كلام أهل البادية ، وهى خفة فى اليدين وأخذة كالسحر ؛ ومنه ما يكون كلاماً يحفظ ، ورُقٌّ من أسماء الله تعالى . وقد يكون من عهود الشياطين ؛ ويكون أدوية وأدخنة وغير ذلك .

(١) هو أمرؤ القيس ؛ كما فى ديوانه واللسان . (٢) موضعين : مسرعين . لأمر غيب : يريد الموت ؛ وأنه قد غيب عنا وقته ، ونحن نلهى عنه بالطعام والشراب . (٣) ذئب مجلج . جرى .

الخامسة - سَمَّى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفصاحة في الكلام واللَّسَانَةَ فِيهِ سِحْرًا ؛ فقال : " إِنْ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا " أخرجه مالك وغيره . وذلك لِأَن فِيهِ تَصْوِيبُ الْبَاطِلِ حَتَّى يَتَوَهَّمُ السَّامِعُ أَنَّهُ حَقٌّ ؛ فَعَلِيَ هَذَا يَكُونُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ . " إِنْ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا " خَرَجَ مَخْرَجُ الذِّمِّ لِلْبَلَاغَةِ وَالْفَصَاحَةِ ، إِذْ شَبَّهَهَا بِالسَّحْرِ . وَقِيلَ : خَرَجَ مَخْرَجُ الْمَدْحِ لِلْبَلَاغَةِ وَالتَّفْضِيلِ لِلْبَيَانِ ؛ قَالَه جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ . وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ ، وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : " فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَنُّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ " ، وَقَوْلُهُ : " إِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَى التَّرْتَارِ وَالْمُتَفَيْقُونَ " . التَّرْتَرَةُ : كَثْرَةُ الْكَلَامِ وَتَرْدِيدُهُ ؛ يُقَالُ : تَرْتَرُ الرَّجُلُ فَهُوَ تَرْتَارٌ مِهْذَارٌ . وَالْمُتَفَيْقُ نَحْوُهُ . قَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ . فَلَانِ يَتَفَيْقُ فِي كَلَامِهِ إِذَا تَوَسَّعَ فِيهِ وَتَنَطَّعَ ؛ قَالَ : وَأَصْلُهُ الْفَهْقُ وَهُوَ الْإِمْتَلَاءُ ؛ كَأَنَّهُ مَلَأَ بِهِ فَمَهُ .

قلت : وبهذا المعنى الذى ذكرناه فسره عامر الشعبي راوى الحديث وصعصعة بن صوحان فقالا : أما قوله صلى الله عليه وسلم : " إِنْ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا " فالرجل يكون عليه الحق وهو الحنُّ بالجمع من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وهو عليه ؛ وإنما يحمد العلماء البلاغة واللَّسَانَةَ مَا لَمْ تَخْرُجْ إِلَى حَدِّ الْإِسْهَابِ وَالْإِطْنَابِ ، وَتَصَوِّرَ الْبَاطِلَ فِي صُورَةِ الْحَقِّ . وَهَذَا بَيْنَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .

السادسة - مِنَ السَّحْرِ مَا يَكُونُ كُفْرًا مِنْ فَاعِلِهِ ؛ مِثْلُ مَا يَدْعُونَ مِنْ تَغْيِيرِ صُورِ النَّاسِ ، وَإِخْرَاجِهِمْ فِي هَيْئَةٍ بَهِيمَةٍ ، وَقَطْعِ مَسَافَةٍ شَهْرٍ فِي لَيْلَةٍ ، وَالطَّيْرَانِ فِي الْهَوَاءِ ؛ فَكُلٌّ مِنْ فِعْلِ هَذَا لِيَوْمِهِمُ النَّاسُ أَنَّهُ مُحَقَّقٌ فَذَلِكَ كُفْرٌ مِنْهُ ؛ قَالَهُ أَبُو نَصْرٍ عَبْدُ الرَّحِيمِ الْقُشَيْرِيُّ . قَالَ أَبُو عَمْرٍو : مَنْ زَعَمَ أَنَّ السَّاحِرَ يُقَلِّبُ الْحَيَوَانَ مِنْ صُورَةٍ إِلَى صُورَةٍ ، فَيَجْعَلُ الْإِنْسَانَ حَمَارًا أَوْ نَحْوَهُ ، وَيَقْدِرُ عَلَى نَقْلِ الْأَجْسَادِ وَهَلَاكِهَا وَتَبْدِيلِهَا ؛ فَهَذَا يَرَى قَتْلَ السَّاحِرِ لِأَنَّهُ كَافِرٌ بِالْأَنْبِيَاءِ ، يَدْعَى مِثْلَ آيَاتِهِمْ وَمُعْجَزَاتِهِمْ ، وَلَا يَتَهَيَّأُ مَعَ هَذَا عِلْمُ صِحَّةِ النَّبَوَّةِ إِذْ قَدْ يَحْصِلُ مِثْلُهَا بِالْحِسْلَةِ . وَأَمَّا مَنْ زَعَمَ أَنَّ السَّحَرَ خُدْعٌ وَمَخَارِيقُ وَتَعْوِيَّاتُ وَتَخْيِيلَاتُ فَلَمْ يَجِبْ عَلَى أَصْلِهِ قَتْلُ السَّاحِرِ ، إِلَّا أَنْ يَقْتُلَ بِفَعْلِهِ أَحَدًا فَيُقْتَلَ بِهِ .

السابعة — ذهب أهل السنة إلى أن السحر ثابت وله حقيقة . وذهب عامة المعتزلة وأبو إسحاق الأسترابادى من أصحاب الشافعى إلى أن السحر لا حقيقة له ، وإنما هو تمويه وتخيل وإيهام لكون الشيء على غير ما هو به ، وأنه ضُرب من الخفة والشعوذة ؛ كما قال تعالى : « يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ ^(١) أَنْهَا تَسْعَى » ولم يقل تسعى على الحقيقة ، ولكن قال « يُخَيِّلُ إِلَيْهِ » . وقال أيضا : « سَحَرُوا ^(٢) آعِينَ النَّاسِ » . وهذا لا حجة فيه ؛ لأننا لا ننكر أن يكون التخيل وغيره من جملة السحر ، ولكن ثبت وراء ذلك أمور جاوزها العقل وورد بها السمع ؛ فمن ذلك ما جاء فى هذه الآية من ذكر السحر وتعليمه ، ولو لم يكن له حقيقة لم يمكن تعليمه ، ولا أخبر تعالى أنهم يعلمونه الناس ، فدلّ على أن له حقيقة . وقوله تعالى فى قصة سحرة فرعون : « وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ » وسورة « الفلق » ؛ مع اتفاق المفسرين على أن سبب نزولها ما كان من سحر ليبيد بن الأعصم ، وهو مما أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما عن عائشة رضى الله عنها قالت : سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودى من يهود بنى زُرَيْق يقال له ليبيد بن الأعصم ؛ الحديث . وفيه : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لما حلّ السحر : « إن الله شفى فانى » . والشفاء إنما يكون برفع العلة وزوال المرض ؛ فدلّ على أن له حقاً وحقيقة ، فهو مقطوع به بإخبار الله تعالى ورسوله على وجوده ووقوعه . وعلى هذا أهل الحل والعقد الذين ينعقد بهم الإجماع ، ولا عبرة مع اتفاقهم بجنالة المعتزلة ومخالفتهم أهل الحق . ولقد شاع السحر وذاع فى سابق الزمان وتكلم الناس فيه ، ولم يبد من الصحابة ولا من التابعين إنكار لأصله . وروى سفيان عن أبي الأعور عن عكرمة عن ابن عباس قال : علّم السحر فى قرية من قرى مصر يقال لها : « الفرما » فمن كذب به فهو كافر ، مكذب لله ورسوله ، منكر لما علّم مشاهدة وعياناً .

الثامنة — قال علمائنا : لا يُنكر أن يظهر على يد الساحر خرق العادات مما ليس فى مقدور البشر من مرض وتفريق وزوال عقل وتعويج عضو ، إلى غير ذلك مما قام الدليل على استحالة كونه من مقدورات العباد . قالوا : ولا يبعد فى السحر أن يستدق جسم الساحر حتى يتولج فى الكؤوات والخوخت والانتصاب على رأس قصبة ، والجحرى على

خيطة مستدق، والطيران في الهواء والمشى على الماء وركوب كلب وغير ذلك . ومع ذلك فلا يكون السحر موجباً لذلك ، ولا علّة لوقوعه ولا سبباً مولداً ، ولا يكون الساحر مستقلاً به ، وإنما يخلق الله تعالى هذه الأشياء ويحدثها عند وجود السحر ؛ كما يخلق الشيع عند الأكل ، والزى عند شرب الماء . روى سفيان عن عمار الذهبي أن ساحراً كان عند الوليد بن عتبة يمشى على الحبل ، ويدخل في آست الحمار ويخرج من فيه ؛ فأشتمل له جندب على السيف فقتله جندب — هذا هو جندب بن كعب الأزدي ويقال البجل — وهو الذي قال في حقه النبي صلى الله عليه وسلم : ” يكون في أمتي رجل يقال له جندب يضرب ضربة بالسيف يفتق بين الحق والباطل “ . فكانوا يرونه جندباً هذا قاتل الساحر . قال علي بن المديني : روى عنه حارثة بن مضرب .

التاسعة — أجمع المسلمون على أنه ليس في السحر ما يفعل الله عنده لإنزال الجراد والقمل والضفادع وفلق البحر وقلب العصا وإحياء الموتى وإنطاق العجماء ، وأمثال ذلك من عظيم آيات الرسل عليهم السلام . فهذا ونحوه مما يجب القطع بأنه لا يكون ولا يفعله الله عند إرادة الساحر . قال القاضي أبو بكر بن الطيب : وإنما منعنا ذلك بالإجماع ولولاه لأجزأه .

العاشر — في الفرق بين السحر والمعجزة ؛ قال علماءنا : السحر يوجد من الساحر وغيره ، وقد يكون جماعة يعرفونه ويمكنهم الإتيان به في وقت واحد . والمعجزة لا يمكن الله أحداً أن يأتي بمثلها وبمعارضتها ؛ ثم الساحر لم يدع النبوة فالذي يصدر منه متميز عن المعجزة ؛ فإن المعجزة شرطها اقتران دعوى النبوة والتجدي بها ، كما تقدم في مقدمة الكتاب .^(١)

الحادية عشرة — وأختلف الفقهاء في حكم الساحر المسلم والذمي ؛ فذهب مالك إلى أن المسلم إذا سحر بنفسه بكلام يكون كفراً يُقتل ولا يُستتاب ولا تُقبل توبته ؛ لأنه أمرٌ يستسر به كالزندق والزاني ، ولأن الله تعالى سَمَّى الساحر كفراً بقوله : « وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا تَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ » وهو قول أحمد بن حنبل وأبي ثور وإسحاق والشافعي

(١) يراجع ج ١ ص ٦٩ وما بعدها طبعة ثانية .

وأبي حنيفة . وروى قتيل الساحر عن عمر وعثمان وأبن عمر وحفصة وأبي موسى وقيس ابن سعد وعن سبعة من التابعين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : " حُدَّ الساحر ضَرْبُهُ بالسيف " خرَّجه الترمذى وليس بالقوى ؛ أنفرد به إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف عندهم ، رواه ابن عيَّنة عن إسماعيل بن مسلم عن الحسن مُرسَّلاً ؛ ومنهم من جعله عن الحسن عن جُنْدَب . قال ابن المنذر : وقد رَوَيْنَا عن عائشة أنها باعت ساحرة كانت سحرتها وجعلت ثمنها فى الرِّقَاب . قال ابن المنذر : وإذا أقَرَّ الرجل أنه سحر بكلام يكون كفراً وجب قتله إن لم يَتَّبِعْ ، وكذلك لو ثبت به عليه بيِّنة ووصفت البيِّنة كلاماً يكون كفراً . وإن كان الكلام الذى ذكر أنه سحر به ليس بكفر لم يجوز قتله ، فإن كان أحدث فى المسحور جنابة توجب القصاص أَقْصَصَ منه إن كان عمْد ذلك ؛ وإن كان مما لا قصاص فيه ففيه دية ذلك . قال ابن المنذر : وإذا اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسألة وجب اتباع أشبههم بالكتاب والسُّنة ؛ وقد يجوز أن يكون السَّحر الذى أمر من أمر منهم بقتل الساحر سحراً يكون كفراً فيكون ذلك موافقاً لِسُنَّةِ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل أن تكون عائشة رضى الله عنها أمرت ببيع ساحرة لم يكن سحرها كفراً . فإن احتجَّ بحديث جُنْدَب عن النبي صلى الله عليه وسلم : " حُدَّ الساحر ضَرْبُهُ بالسيف " فلو صحَّ لاحتُمَل أن يكون أمر بقتل الساحر الذى يكون سحره كفراً ، فيكون ذلك موافقاً للاخبار التى جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يحل دَمُ امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث ... " .

قلت : وهذا صحيح ، ودماء المساميين محظورة لا تُستباح إلا بيقين ولا يقين مع الاختلاف . والله تعالى أعلم . وقال بعض العلماء : إن قال أهل الصنعة أن السحر لا يتم إلا مع الكفر والاستكبار ؛ أو تعظيم الشيطان فالسحر إذا دالَّ على الكفر على هذا التقدير ؛ والله تعالى أعلم . وروى عن الشافعى : لا يُقتل الساحر إلا أن يُقتل بسحره ويقول تعمدت القتل ؛ وإن قال لم أتعمد لم يُقتل ، وكانت فيه الدية كقتل الخطأ ؛ وإن أضرب به أدب على قدر الضرر . قال ابن العربى : وهذا باطل من وجهين ؛ أحدهما : أنه لم يعلم السحر ، وحقيقته أنه كلام

مؤلف يُعظم به غير الله تعالى، وتُنسب إليه المقادير والكائنات. الثاني : أن الله سبحانه قد صرح في كتابه بأنه كُفّر فقال : « وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ » بقول السحر « وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا » به وبتعليمه . وهاروت وماروت يقولان : « إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ » وهذا تأكيد للبيان .

احتج أصحاب مالك بأنه لا تقبل توبته ؛ لأن السحر باطن لا يظهره صاحبه فلا تعرف توبته كالزندق ؛ وإنما يستتاب من أظهر الكفر مرتدًا . قال مالك : فإن جاء الساحر أو الزنديق تائبًا قبل أن يشهد عليهما قبلت توبتهما ؛ والحجة لذلك قوله تعالى : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسًا ^(١) » فدل على أنه كان ينفعهم إيمانهم قبل نزول العذاب ، فكذلك هذان .

الثانية عشرة — وأما ساحر الذمة ؛ فقليل يُقتل . وقال مالك : لا يُقتل إلا أن يقتل بسحره ويضمن ما جنى ، ويُقتل إن جاء منه مالم يعاهد عليه . وقال ابن خويزمنداد : فأما إذا كان ذميًّا فقد اختلفت الرواية عن مالك ؛ فقال مرة : يُستتاب وتوبته الإسلام . وقال مرة : يُقتل وإن أسلم . وأما الحر ؛ فلا يُقتل إذا تاب ؛ وكذلك قال مالك في ذمي سب النبي صلى الله عليه وسلم : يُستتاب وتوبته الإسلام . وقال مرة : يُقتل ولا يُستتاب كالمسلم . وقال مالك أيضا في الذمي إذا سحر : يُعاقب ؛ إلا أن يكون قتل بسحره ، أو أحدث حدثًا فيؤخذ منه بقدره . وقال غيره : يُقتل ؛ لأنه قد نقض العهد . ولا يرث الساحر ورثته ؛ لأنه كافر إلا أن يكون سحره لا يُسمى كفرًا . وقال مالك في المرأة تعقد زوجها عن نفسها أو عن غيرها : تُنكّل ولا تُقتل .

الثالثة عشرة — واختلفوا هل يُسئل الساحر هل السحر عن المسحور ؛ فأجازه سعيد ابن المسيب على ما ذكره البخاري ، وإليه مال المزني وكرهه الحسن البصري . وقال الشعبي : لا بأس بالنشرة ^(٢) . قال ابن بطال : وفي كتاب وهب بن منبه أن يأخذ سبع ورقات من سدر

(١) راجع ج ١ ص ٣٣٦ . (٢) النشرة (بالضم) : ضرب من الرقية والعلاج . يعالج به من كان يظن أن به مسًّا من الجن ؛ لأنه يُنشر بها عنه ما خافه من الداء ، أي يكشف ويرزأ .

أخضر فيدقه بين حجرين ثم يضر به بالماء و يقرأ عليه آية الكرسي ، ثم يحسوه منه ثلاث حَسَوَات
و يغتسل به ، فإنه يذهب عنه كل ما به ، إن شاء الله تعالى ، وهو جيد للرجل إذا حُبِسَ عن أهله .
الرابعة عشرة — أنكر معظم المعتزلة الشياطين والجن ، ودلّ إنكارهم على قلة مبالاتهم
وركاسة دياناتهم ، وليس في إثباتهم مستحيل عقلي ، وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على
إثباتهم ، وحق على اللبيب المعتصم بحبل الله أن يثبت ما قضى العقل بجوازه ، ونصّ الشرع على
ثبوته ، قال الله تعالى : « وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا » وقال : « وَمِنَ الشَّيَاطِينَ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ^(١) »
إلى غير ذلك من الآي ، وسورة « الجن » تقضي بذلك ، وقال عليه السلام : « إن الشيطان يجري
من ابن آدم مجرى الدم » . وقد أنكر هذا الخبر كثير من الناس ، وأحالوا روحين في جسد ،
والعقل لا يحيل سلوكهم في الإنس إذا كانت أجسامهم رقيقة بسيطة على ما يقوله بعض الناس
بل أكثرهم ، ولو كانوا تكافا لصحّ ذلك أيضا منهم ، كما يصح دخول الطعام والشراب في الفراغ
من الجسم ، وكذلك الديدان قد تكون في بني آدم وهي أحياء .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : « وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ » « ما » نفى ، والواو للعطف
على قوله : « وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَانُ » وذلك أن اليهود قالوا : إن الله أنزل جبريل وميكائيل بالسحر ،
فنفى الله ذلك . وفي الكلام تقديم وتأخير ، التقدير وما كفر سليمان ، وما أنزل على الملكين ،
ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت وماروت ، فهاروت وماروت
بدل من الشياطين في قوله « وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا » . هذا أولى ما حملت عليه الآية
من التأويل ، وأصح ما قيل فيها ولا يلتفت إلى سواه ، فالسحر من استخراج الشياطين للطافة
جوهرهم ، ودقة أفهامهم ، وأكثر ما يتعاطاه من الإنس النساء وخاصة في حال طُمْنِينٍ ، قال
الله تعالى : « وَمِنَ الشَّرِّ الثَّقَاتِ فِي الْعُقَدِ^(٢) » . وقال الشاعر :

أعوذ بربي من النّافثات ت

السادسة عشرة — إن قال قائل : كيف يكون اثنان بدلا من جمع والبدل إنما يكون
على حدّ المبدل منه ، فالجواب من وجود ثلاثة ، الأول : أن الاثنين قد يُطلق عليهما اسم

(١) راجع ج ١١ ص ٣٢٢ . (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢٥٧

الجميع، كما قال تعالى: «فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَمِّهِ السُّدُسُ» ولا يحجبها عن الثالث إلى
السُّدُس إلا آثان من الإخوة فصاعداً، على ما يأتي بيانه في «النساء»^(١). الثاني: أنهما لما
كانا الرأس في التعليم نصّ عليهما دون أتباعهما، كما قال تعالى: «عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ»^(٢).
الثالث: إنما خصّا بالذكر من بينهم لتزدهما، كما قال تعالى: «فِيهِمَا فَكِهَةٌ وَنَحْلٌ وَرَقْمَانٌ»^(٣)
وقوله: «وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ». وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب، فقد ينصّ بالذکر
على بعض أشخاص العموم إما لشرفه وإما لفضله، كقوله تعالى: «إِنَّ أَوَّلَى الْبَنَاتِ بِإِبْرَاهِيمَ
لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ»^(٤) وقوله: «وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ»، وإما لطيبه كقوله: «فَاكِهَةٌ
وَنَحْلٌ وَرَقْمَانٌ»، وإما لأكثريته، كقوله صلى الله عليه وسلم: «جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا
وَتَرْبَةً طَهُورًا»، وإما لتزده وعوّه كما في هذه الآية، والله تعالى أعلم. وقد قيل: إن
«ما» عطف على السّحر وهي مفعولة، فعل هذا يكون «ما» بمعنى الذي، ويكون السّحر
متزلاً على الملّكين فتنة للناس وأمتحاناً. والله أن يمتحن عباده بما شاء، كما أمتحن بنهر طالوت،
ولهذا يقول الملّكان: إنما نحن فتنة، أى محنة من الله، نخبرك أن عمل الساحر كُفِرَ فإن
أطعنا نجوت. وإن عصيتنا هلك. وقد روى عن عليّ وآبن مسعود وآبن عباس وآبن
عمر وكعب الأخبار والسّدى والكلبي ما معناه: أنه لما كثّر الفساد من أولاد آدم عليه
السلام — وذلك في زمن إدريس عليه السلام — عيّنهم الملائكة، فقال الله تعالى: أما إنكم
لو كنتم مكانهم وركبت فيكم ما ركبت فيهم لعملتهم مثل أعمالهم، فقالوا: سبحانك! ما كان
ينبغي لنا ذلك، قال: فأختاروا ملّكين من خياركم، فأختاروا هاروت وماروت، فأنزلهما إلى
الأرض فركب فيهما الشهوة، فما مرة بهما شهر حتى قُتِلَا بامرأة اسمها بالبطينة «بيدخت»^(٥)
وبالفارسية «ناهيل» وبالعربية «الزّهرة» اختصمت إليهما، وراوداهن نفسهما فأبى
إلا أن يدخل في دينها ويشرب الخمر ويقتل النفس التي حرّم الله، فأجاباهما وشربا الخمر وألما
بها، فراهما رجل فقتلاه، وسألتهما عن الاسم الذي يصعدان به إلى السماء فعلماهما فتكلّمت به

(١) راجع ج ٥ ص ٧٢. (٢) راجع ج ١٩ ص ٧٧. (٣) راجع ج ١٧ ص ١٨٥.

(٤) راجع ج ٤ ص ١٠٩. (٥) في بعض نسخ الأصل: «ناهد» بالذال المهملة بدل اللام.

فَعَرَجَتْ فَمِسَخَتْ كَوْنًا . وقال سالم عن أبيه عن عبد الله : فحَدَّثَنِي كَعْبُ الْخَبَرِ أَنَّهُمَا لَمْ يَسْتَكَلَا يَوْمَهُمَا حَتَّى عَمَلَا بِمَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا . وفي غير هذا الحديث : نُخِيرًا بَيْنَ عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ فَأَخْتَارَا عَذَابَ الدُّنْيَا ؛ فهُمَا يُعَذِّبَانِ بَبَابِلَ فِي سَرَبٍ مِنَ الْأَرْضِ . قيل : بَابِلُ الْعِرَاقِ . وقيل : بَابِلُ نَهْأَوَنْدَ . وكانَ ابْنُ عَمْرٍو يَرْوِي عَنْ عَطَاءٍ أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَأَى الزُّهْرَةَ وَسُهَيْلًا سَبَّهَمَا وَشَتَّهَمَا ؛ وَيَقُولُ : إِنَّ سُهَيْلًا كَانَ عَشَارًا بِالْمِنْ يَظْلِمُ النَّاسَ ، وَإِنَّ الزُّهْرَةَ كَانَتْ صَاحِبَةً هَارُوتَ وَمَارُوتَ .

قلنا : هذا كله ضعيف وبعيد عن ابن عمر وغيره . لا يصح منه شيء ؛ فإنه قول تدفعه الأصول في الملائكة الذين هم أمناء الله على وحيه ، وسفراؤه إلى رسله « لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » . « بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ . لَا يُسَبِّحُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ » . « يَسْبَحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ » . وأما العقل فلا يُنكر وقوع المعصية من الملائكة ويوجد منهم خلاف ما كلفوه ، ويخلق فيهم الشهوات ؛ إذ في قدرة الله تعالى كل موهوم ؛ ومن هذا خوف الأنبياء والأولياء الفضلاء العلماء ، لكن وقوع هذا الجائر لا يدرك إلا بالسمع ولم يصح . ومما يدل على عدم صحته أن الله تعالى خلق النجوم وهذه الكواكب حين خلق السماء ؛ ففي الخبر : « أَنَّ السَّمَاءَ لما خُلِقَتْ خَلَقَ فِيهَا سَبْعَةَ دَوَائِرَ زُحَلٍ وَالْمُسْتَرَى وَبَهْرَامَ وَعُطَارِدَ وَالزُّهْرَةَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ » . وهذا معنى قول الله تعالى : « وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ » . فثبت بهذا أن الزهرة وسهيلًا قد كانا قبل خلق آدم ؛ ثم إن قول الملائكة : « مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا عَوْرَةٌ : لَا تَقْدِرُ عَلَى فِتْنَتِنَا ؛ وَهَذَا كُفْرٌ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ وَمِنْ نَسْبَتِهِ إِلَى الْمَلَائِكَةِ الْكَرَامِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ؛ وَقَدْ تَزَهَّنَاهُمْ وَهُمْ الْمُتَزَهِّونَ عَنْ كُلِّ مَا ذَكَرَهُ وَنَقَلَهُ الْمُفَسِّرُونَ ، سَبَّحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ .

السابعة عشرة — قرأ ابن عباس وابن أبيزى والضحاك والحسن : « الْمَلِكِينَ » بكسر اللام . قال ابن أبيزى : هما داود وسليمان . فـ « ما » على هذا القول أيضا نافية ؛ وضعف هذا القول ابن العربي . وقال الحسن : هما عليجان كانا ببابل ملكين ؛ فـ « ما » على هذا القول مفعولة غير نافية .

(١) العشار : الذي يقبض عشر الأموال . (٢) راجع ج ١٨ ص ١٩٦ (٣) راجع ج ١١ ص ٢٨١
 ٢٧٨ . (٤) كذا في أ ، ب ، ج ، وفي ح ، ز : « عوده » . وكتب على هامش الأثرية : « لعله :
 تقديره » . وقد تكون هذه الكلمة محرفة عن « غوره » وغور كل شيء : عمقه وبعده .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ بَابِلَ ﴾ بابل لا ينصرف للتأنيث والتعريف والعجمة ، وهي قُطر من الأرض ؛ قيل : العراق وما والاها . وقال ابن مسعود لأهل الكوفة : أتم بين الحيرة وبابل . وقال قتادة : هي من نصيبين إلى رأس العين . وقال قوم : هي بالمغرب . قال ابن عطية : وهذا ضعيف . وقال قوم : هو جبل نهاوند ؛ فالله تعالى أعلم .

وآختلف في تسميته ببابل ؛ ف قيل : سُمي بذلك لتبيل الألسن بها حين سقط صرح نمرود . وقيل : سُمي به لأن الله تعالى لما أراد أن يخالف بين ألسنة بني آدم بعث ريحا فحشرتهم من الآفاق إلى بابل ؛ فبيل الله ألسنتهم بها ؛ ثم فرقهم تلك الرياح في البلاد . والبيلة : التفريق ؛ قال معناه الخليل . وقال أبو عمر بن عبد البر : من أخصر ما قيل في البيلة وأحسنه ما رواه داود بن أبي هند عن علباء بن الأحمر عن عكرمة عن ابن عباس أن نوحا عليه السلام لما هبط إلى أسفل الجودي أتته قرية وسمّاها ثمانين ؛ فأصبح ذات يوم وقد تبألت ألسنتهم على ثمانين لغة ؛ إحداهما اللسان العربي ، وكان لا يفهم بعضهم عن بعض .

التاسعة عشرة — روى عبد الله بن بشر المازني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **” اتَّقُوا الدُّنْيَا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَسْدهَ إِنَّهَا لَأَسْحَرُ مِنْ هَارُوتَ وَمَارُوتَ “** . قال علماؤنا : إنما كانت الدنيا أسحر منهما لأنها تسحرك بخدعها ، وتكتمك فتنها ، فتسعدوك إلى التَّحَارُصِ عليها والتنافس فيها ، والجمع لها والمنع ، حتى تفرق بينك وبين طاعة الله تعالى ، وتفرق بينك وبين رؤية الحق ورعايته ؛ فالدنيا أسحر منهما ، تأخذ بقلبك عن الله ، وعن القيام بحقوقه ، وعن وعده ووعيده . وسحر الدنيا : محبتها وتلذذك بشهواتها ، وتمنيك بأمانيها الكاذبة حتى تأخذ بقلبك ؛ ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **” حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ “** .

المئوية عشرين — قوله تعالى : ﴿ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ﴾ لا ينصرف « هاروت » ؛ لأنه أعجمي معرفة ، وكذا « ماروت » ؛ ويجمع هواريت ومواريت ؛ مثل طواغيث ؛ ويقال : هوارته وهوار ، وموارته وموار ، ومثله جالوت وطالوت ؛ فأعلم . وقد تقدّم هل هما ملكان أو غيرهما ؟ خلاف . قال الزجاج : ورؤي عن علي رضي الله عنه أنه قال : أي والذي أنزل

على الملكين، وأن الملكين يعلمان الناس تعليم إنذار من السَّحَر لا تعليم دعاء إليه . قال الزجاج : وهذا القول الذي عليه أكثر أهل اللغة والنظر، ومعناه أنهما يعلمان الناس على النهي فيقولان لهم : لا تفعلوا كذا، ولا تحتالوا بكذا لتفترقا بين المرء وزوجه . والذي أنزل عليهما هو النهي، كأنه قولاً للناس : لا تعملوا كذا، فـ «يُعلمان» بمعنى يُعلمان؛ كما قال : « وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ^(١) » أي أكرمنا .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : « وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ » « من » زائدة للتوكيد، والتقدير : وما يعلمان أحدا . « حَتَّى يَقُولَا » نصب بحتى فلذلك حذفت منه النون ؛ ولغة هذيل وثقيف « عَتَى » بالعين غير المعجمة . والضمير في « يُعلمان » لهما روت وماروت . وفي « يُعلمان » قولان ؛ أحدهما : أنه على بابه من التعليم . الثاني : أنه من الإعلام لا من التعليم ؛ فـ «يُعلمان» بمعنى يُعلمان، وقد جاء في كلام العرب تعلم بمعنى أعلم؛ ذكره ابن الأعرابي وابن الأثير . قال كعب بن مالك :

تعلم رسول الله أنك مُدْرِكِي * وأنت وعيداً منك كالأخذ باليد
وقال القطامي :

تعلم أنت بعد الغي رشدا * وأنت لذلك الغي أنقشعا
وقال زهير :

تعلمن ها لعمرك الله ذا قسماً * فأقدر بذرعك وأنظر أين تسليك ^(٢)
وقال آخر :

تعلم أنه لا طير إلا * على مُطِيرٍ وهو الثُّبُور

« إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ » لما أنبا بفتنتهما كانت الدنيا أسحر منهما حين كنتم فتنتهما . « فَلَا تَكْفُرْ » قالت فرقة بتعليم السحر، وقالت فرقة باستعماله . وحكى المهدوي أنه استمراء؛ لأنهما إنما يقولانه لمن قد تحققاً ضلاله .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٩٣ (٢) في البيت شاهد آخر، وهو تقديم « ها » التي للتهنية على « ذا »

وقد حال بينهما بقوله : « لعمرك الله » والمعنى تعلم لعمرك الله هذا ما أقسم به . وفي الديوان : « فأقص بذرعك » .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا ﴾ قال سيبويه : التقدير فهم يتعلمون ؛ قال ومثله « كُنْ فَيَكُونُ » . وقيل : هو معطوف على موضع « مَا يُعَلِّمَانِ » ؛ لأن قوله : « وَمَا يُعَلِّمَانِ » وإن دخلت عليه ما النافية فضمته الإيجاب في التعليم . وقال الفراء : هي مردودة على قوله : « يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ » فيتعلمون ؛ ويكون « فَيَتَعَلَّمُونَ » متصلة بقوله « إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ » فيأتون فيتعلمون . قال السدي : كانا يقولان لمن جاءهما : إنما نحن فتنة فلا تكفرا ؛ فإن أبي أن يرجع قال له : انت هذا الرماد قبل فيه ؛ فإذا بال فيه خرج منه نور يسطع إلى السماء ، وهو الإيمان ؛ ثم يخرج منه دخان أسود فيدخل في أذنيه وهو الكفر ؛ فإذا أخبرهما بما رآه من ذلك علماه ما يفترقون به بين المرء وزوجه . ذهبت طائفة من العلماء إلى أن الساحر ليس يقدر على أكثر مما أخبر الله عنه من التفرقة ؛ لأن الله ذكر ذلك في معرض الذم للسحر والغاية في تعليمه ؛ فلو كان يقدر على أكثر من ذلك لذكره . وقالت طائفة : ذلك خرج على الأغلب ، ولا ينكر أن السحر له تأثير في القلوب ، بالحب والبغض وبإلقاء الشرور حتى يفترق الساحرين المرء وزوجه ، ويحول بين المرء وقلبه ، وذلك بإدخال الآلام وعظيم الأسقام ؛ وكل ذلك مدرك بالمشاهدة وإنكاره معاندة ؛ وقد تقدم هذا ، والحمد لله .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ « مَا هُمْ » إشارة إلى السحرة . وقيل إلى اليهود ، وقيل إلى الشياطين . « بِضَارِّينَ بِهِ » أي بالسحر . « مِنْ أَحَدٍ » أي أحدا ؛ ومن زائدة . « إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » أي بإرادته وقضائه لا بأمره ؛ لأنه تعالى لا يأمر بالفحشاء ويقضى على الخلق بها . وقال الزجاج : « إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » إلا بعلم الله . قال النحاس : وقول أبي إسحاق « إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » إلا بعلم الله غلط ؛ لأنه إنما يقال في العلم أَذِنُ ، وقد أَذِنْتُ أَذْنًا . ولكن لما لم يحل فيما بينهم وبينه وظلوا يفعلونه كان كأنه أباحه مجازا .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ ﴾ يريد في الآخرة وإن أخذوا بها نفعاً قليلاً في الدنيا . وقيل : يضرهم في الدنيا ؛ لأن ضرر السحر والتفريق يعود

على الساحر في الدنيا إذا عثر عليه ؛ لأنه يُؤدَّب ويُزجر، ويلحقه سُؤم السحر، وباقي الآي
 بين لتقدم معانيها . واللام في « وَلَقَدْ عَلِمُوا » لام توكيد . (لَمَنْ اشْتَرَاهُ) لام يمين، وهي
 للتوكيد أيضا . وموضع « من » رفع بالابتداء ؛ لأنه لا يعمل ما قبل اللام فيما بعدها . و« من »
 بمعنى الذي . وقال الفراء : هي للجازاة . وقال الزجاج : ليس هذا بموضع شرط، و« من »
 بمعنى الذي ؛ كما تقول : لقد علمت ؛ لمن جاءك ما له عقل . (مَنْ خَلَقَ) « من » زائدة .
 والتقدير ما له في الآخرة خلاق، ولا تزداد في الواجب ؛ هذا قول البصريين . وقال الكوفيون :
 تكون زائدة في الواجب ؛ وأستدلوا بقوله تعالى : « يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ » والخلاق : النصيب ؛
 قاله مجاهد . قال الزجاج : وكذلك هو عند أهل اللغة، إلا أنه لا يكاد يستعمل إلا للنصيب
 من الخير . وسئل عن قوله تعالى : (وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ)
 فأخبر أنهم قد علموا ؛ ثم قال : (وَلَيْتَسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) فأخبر أنهم
 لا يعلمون ؛ فالجواب وهو قول قُطْرُب والأخفش : أن يكون الذين يعلمون الشياطين، والذين
 شَرَوْا أنفسهم — أى باعوها — هم الإنس الذين لا يعلمون . قال الزجاج وقل على بن سليمان : الأجود
 عندي أن يكون « وَلَقَدْ عَلِمُوا » للأكين ؛ لأنهما أولى بأن يعلموا . وقال : « علموا » كما يقال :
 الزيدان قاموا . وقال الزجاج : الذين علموا علماء اليهود ؛ ولكن قيل : « لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » أى فدخلوا
 في محل من يقال له : لست بعالم ؛ لأنهم تركوا العمل بعلمهم وأسترشدوا من الذين عملوا بالسحر .
 قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا
 يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا) أى اتَّقَوْا السحر . (لَمَثُوبَةٌ) المثوبة الثواب ؛
 وهى جواب « وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا » عند قوم . وقال الأخفش سعيد : ليس لـ « لَوْ » هنا
 جواب في اللفظ ولكن في المعنى ؛ والمعنى لأثبوا . وموضع « أَنْ » من قوله : « وَلَوْ أَنَّهُمْ »
 موضع رفع ؛ أى لو وقع إيمانهم ؛ لأن « لو » لا يليها إلا الفعل ظاهرا أو مضمرا ؛ لأنها
 بمنزلة حروف الشرط إذ كان لا بد له من جواب ؛ و« أَنْ » يليه فعل . قال محمد بن يزيد :

ولمّا لم يجاز بـ «لَو» لأن سبيل حروف المجازاة كلها أن تقلب الماضي إلى معنى المستقبل ؛ فلما لم يكن هذا في «لَو» لم يجز أن يجازى بها .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا آنظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا) ذكر شيئا آخر من جهالات اليهود ؛ والمقصود نهى المسلمين عن مثل ذلك . وحقيقة « رَاعِنَا » في اللغة أَرَعَانَا وَلَتَرَعَا ؛ لأن المفاعلة من آتين ؛ فتكون من رعاك الله ، أى أحفظنا ونحفظك ، وأرقبنا ونرقبك . ويجوز أن يكون من أَرَعَانَا سَمِعَكَ ؛ أى فرغ سمعك لكلامنا . وفي المخاطبة بهذا جفاء ؛ فأمر المؤمنين أن يتخبروا من الألفاظ أحسنها ومن المعاني أرقها . قال ابن عباس : كان المسلمون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم : راعنا . على جهة الطلب والرغبة - من المراعاة - أى ألفت إلينا ؛ وكان هذا بلسان اليهود سباً ، أى أسمع لا سمعت ؛ فأغتموها وقالوا : كنا نسبه سرا فالآن نسبته جهراً ؛ فكانوا يخاطبون بها النبي صلى الله عليه وسلم ويضحكون فيما بينهم ، فسمعها سعد بن معاذ وكان يعرف لغتهم ؛ فقال لليهود : عليكم لعنة الله ! لئن سمعتها من رجل منكم يقولها للنبي صلى الله عليه وسلم لأضربن عنقه ؛ فقالوا : أوأستم تقولونها ؟ فزلت الآية ، ونهوا عنها لئلا تقتدى بها اليهود في اللفظ وتقصد المعنى الفاسد فيه .

الثانية - في هذه الآية دليلان : أحدهما - على تجنب الألفاظ المحتملة التي فيها التعريض للتنقيص والغص ، ويخرج من هذا فهم القذف بالتعريض ، وذلك يوجب الحد عندنا خلافاً لأبي حنيفة والشافعي وأصحابهما حين قالوا : التعريض محتمل للقذف وغيره ، والحد مما يسقط بالشبهة . وسيأتى في «النور» ^(١) بيان هذا ، إن شاء الله تعالى .

الدليل الثاني : التمسك بسد الذرائع وحمايتها وهو مذهب مالك وأصحابه وأحمد ابن حنبل في رواية عنه ؛ وقد دل على هذا الأصل الكتاب والسنة . والذريعة عبارة عن أمر

(١) راجع ج ١٢ ص ١٧٥ (٢) الذرائع (جمع الذريعة) وهي لغة : الوسيلة والسبب إلى الشيء .

غير ممنوع لنفسه يخاف من ارتكابه الوقوع في ممنوع . أما الكتاب فهذه الآية ، ووجه التمسك بها أن اليهود كانوا يقولون ذلك وهي سب بلغتهم ؛ فلما علم الله ذلك منهم منع من إطلاق ذلك اللفظ ؛ لأنه ذريعة للسب ، وقوله تعالى : « وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ »^(١) فمنع من سب آلهتهم مخافة مقابلتهم بمثل ذلك ، وقوله تعالى : « وَاسْتَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ »^(٢) الآية ؛ فحُرم عليهم تبارك وتعالى الصيد في يوم السبت ؛ فكانت الحيتان تأتيهم يوم السبت شُرْعًا ، أى ظاهرة ، فسَدُوا عليها يوم السبت وأخذوها يوم الأحد ، وكان السد ذريعة للأصطياد ؛ فسَخَّهم الله قردة وخنازير ؛ وذكر الله لنا ذلك في معنى التحذير عن ذلك ؛ وقوله تعالى لآدم وحواء : « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » وقد تقدّم . وأما السنة فأحاديث كثيرة ثابتة صحيحة ، منها حديث عائشة رضی الله عنها أن أم حبيبة وأُم سلمة رضی الله عنهن ذكرتا كنيسة رأياها بالحبيشة فيها تصاوير [فذكرتا ذلك] لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله » . أخرجه البخاري ومسلم . قال علماؤنا : ففعل ذلك أوائلهم ليتأثروا برؤية تلك الصور ويتذكروا أحوالهم الصالحة فيجتهدون كاجتهادهم ويعبدون الله عز وجل عند قبورهم ، فضمت لهم بذلك أزمان . ثم أنهم خَلَف من بعدهم خلوف جهلوا أغراضهم ، ووسوس لهم الشيطان أن آباءكم وأجدادكم كانوا يعبدون هذه الصورة فعبدوها ؛ فحذّر النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك ، وشدّد النكير والوعيد على من فعل ذلك ، وسدّ الذرائع المؤدية إلى ذلك فقال : « اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم ومصلحتهم مساجد » وقال : « اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد » . وروى مسلم عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابهاة فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه »^(٣) الحديث . فمنع من الإقدام

(١) راجع ج ٧ ص ٦١ و ص ٣٠٤ (٢) راجع ج ١ ص ٣٠٤

(٣) زيادة عن صحيح البخاري . (٤) ورد هذا في صحيح مسلم - كتاب البيوع - ببعض اختلاف في أضافته .

على الشبهات مخافة الوقوع في المحزمات ؛ وذلك سدا للذريعة . وقال صلى الله عليه وسلم :
 " لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به البأس " . وقال
 صلى الله عليه وسلم : " إن من الكبائر شتم الرجل والديه " قالوا : يا رسول الله وهل يشتم
 الرجل والديه ؟ قال : " نعم يسبُّ أبا الرجل فيسبُّ أباه ويسبُّ أمه فيسبُّ أمه " . فجعل
 التعرض لسب الآباء كسب الآباء . وقال صلى الله عليه وسلم : " إذا تبايعتم بالعينة وأخذتم
 أذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه منكم حتى ترجعوا إلى
 دينكم " . وقال أبو عبيد المروري : العينة هو أن يبيع الرجل من رجل سلعة بثن معلوم إلى أجل
 مسمى ، ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذي باعها به . قال : فإن اشترى بمحضرة طالب العينة
 سلعة من آخر بثن معلوم وقبضها ثم باعها من طالب العينة بثن أكثر مما اشتراه إلى أهل مسمى
 ثم باعها المشتري من البائع الأول بالقد بأقل من ثمن فهذه أيضا عينة ، وهي أهون من
 الأولى . وهو جائز عند بعضهم . وسميت عينة لحصول النقد لصاحب العينة ؛ وذلك لأن العين
 هو المال الحاضر والمشتري إنما يشتريها لبيعها بعين حاضر يصل إليه من فوره . وروى ابن
 وهب عن مالك أن أم ولد لزيد بن الأرقم ذكرت لعائشة رضي الله عنها أنها باعت من زيد
 عبدا بمائة إلى العطاء ثم ابتاعته منه بمائة نقدا ؛ فقالت عائشة : بئس ما شريت ، وبئس
 ما اشتريت ! أبلغني زيدا أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لم يثب .
 ومثل هذا لا يقال بالرأي ؛ لأن إبطال الأعمال لا يتوصل إلى معرفتها إلا بالوحي ؛ فثبت
 أنه مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : دَعُوا الرِّبَا
 وَالرِّبَا . ونهى ابن عباس رضي الله عنهما عن دراهم بدرهم بينهما حريزة .^(١)

قلت : فهذه هي الأدلة التي لنا على سد الذرائع ، وعليه بنى المالكية كتاب الآجال
 وغيره من المسائل في البيوع وغيرها . وليس عند الشافعية كتاب الآجال ؛ لأن ذلك عندهم

(١) كذا في ١ . وفي ب : « جريزة » . وفي ج : « حريزة » . وفي ح : « جريزة » . ولم نوفق إلى وجهه

عقود مختلفة مستقلة، قالوا : وأصل الأشياء على الظواهر لا على الظنون . والمالكية جعلوا
السَّاعة محالة لِيُتَوَصَّلَ بها إلى دراهم بأكثر منها * وهذا هو الربا بعينه ؛ فأعلمه .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ ^(١) نهى يقتضى التحريم ، على ما تقدم . وقرأ
الحسن « راعنا » متونة . وقال : أى مجبراً من القول ، وهو مصدر ونصبه بالقول ؛ أى لا تقولوا
رُعونة . وقرأ يز بن حبيش والأعمش « راعونا » ؛ يقال لما تنأ من الجبل : رَعْنٌ ؛ والجبل
أَرَعْنٌ . وحبيش أَرَعْنٌ ؛ أى متفرق . وكذا رجل أَرَعْنٌ ؛ أى متفرق المجج وليس عقله مجتمعاً ؛
عن النحاس . وقال ابن فارس : رَعْنُ الرجل يَرَعُنْ رَعْنًا فهو أَرَعْنٌ ؛ أى أهوج . والمرأة رَعْناء .
وسميت البصرة رَعْناء لأنها تُشَبَّهُ بِرَعْنِ الجبل ؛ قال ابن دريد ذلك ، وأنشد للفَرَزْدَقَ :
لولا ابن عتبة عمرو والرجاء له * ما كانت البصرة الرَعْناء لى وطننا

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا أَنْظِرْنَا ﴾ ^(٢) أمروا أن يخاطبوه صلى الله عليه وسلم
بالإجلال ؛ والمعنى : أقبل علينا وأنظر إلينا ؛ فحذف حرف التعدية ؛ كما قال :

ظاهرات الجمال والحسن ينظر * ن كما ينظر الأراك الظَّيَاءُ

أى إلى الأراك . وقال مجاهد : المعنى فهِمْنَا وَبَيَّنْ لَنَا . وقيل : المعنى آتِظَرْنَا وَتَأْتِ بِنَاءٍ ؛ قال ^(١)
فإنكما إن تنظراني ساعة * من الدهر ينفعني لدى أم جندب

والظاهر استدعاء نظر العين المقترن بتدبر الحال ؛ وهذا هو معنى راعنا . فبدلت اللفظة للتوهمين
وزال تعاقب اليهود . وقرأ الأعمش وغيره « أَنْظِرْنَا » بقطع الألف وكسر الظاء ، بمعنى أحرنا
وأمهلنا حتى نفهم عنك ونتلقى منك ؛ قال الشاعر ^(٢) :

أبا هنيد فلا تعجل علينا * وَأَنْظِرْنَا نَخْبِرَكَ اليقيناً

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَأَسْمِعُوا ﴾ ^(٣) لسانهم وأمر جل وعز ، حض على السمع
الذى فى ضمته الطاعة ، وأعلم أن لمن خالف أمره فكفر عذاباً أليماً .

(١) القائل هو أمرؤ القيس ؛ كما فى ديوانه . (٢) هو عمرو بن كلثوم .

قوله تعالى : مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى : « مَا يَوَدُّ » أى ما يتمنى . وقد تقدم ^(١) . « الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ » معطوف على « أهل » . ويجوز : ولا المشركون ، تعطفه على الذين ؛ قوله النحاس . « أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ » « من » زائدة ، « خير » اسم ما لم يُسم فاعله . و « أن » فى موضع نصب ؛ أى بأن ينزل . « وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » قال على بن أبى طالب رضى الله عنه : « يختص برحمته » أى بنبوته ، خص بها محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال قوم : الرحمة القرآن . وقيل : الرحمة فى هذه الآية عامة لجميع أنواعها التى قد منحها الله عباده قديما وحديثا ؛ يقال : رَحِمَ رَحِمًا إِذَا رَقَّ . وَالرَّحْمُ وَالرَّحْمَةُ وَالرَّحْمَةُ بِمَعْنَى ؛ قاله ابن فارس . ورحمة الله لعباده : إنعامه عليهم وعفوه لهم . « وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » « ذو » بمعنى صاحب .

قوله تعالى : مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٦﴾
فيه خمس عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا » « نُنسِهَا » عطف على « نَنْسَخْ » ، وحذفت الياء للجزم . ومن قرأ « نُنسِهَا » حذف الضمة من الهمزة للجزم ؛ وسيأتى معناه . « نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا » جواب الشرط ، وهذه آية عظمت فى الأحكام . وسببها أن اليهود لما حسدوا المسلمين فى التوجه إلى الكعبة وطعنوا فى الإسلام بذلك ، وقالوا : إن محمدا يأمر أصحابه بشئ ثم ينهاهم عنه ؛ فما كان هذا القرآن إلا من جهته ، ولهذا يناقض بعضه بعضا ؛ فأنزل الله : « وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ^(٢) وَأَنْزَلْنَا » « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ » .

(١) يراجع ص ٣٤ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ١٠ ص ١٧٦

الثانية — معرفة هذا الباب أكيدة وفائدته عظيمة ، لا يستغنى عن معرفته العلماء ، ولا يمكن إلا الجهلة الأغبياء ، لما يترتب عليه من التوازل في الأحكام ، ومعرفة الحلال من الجرام . روى أبو البخترى قال : دخل على رضى الله عنه المسجد فإذا رجل يخوف الناس ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : رجل يذكر الناس ، فقال : ليس برجل يذكر الناس ! لكنه يقول أنا فلان ابن فلان فأعرفوني ، فأرسل إليه فقال : أتعرف الناس من المنسوخ ؟ ! فقال : لا ، قال : فأخرج من مسجدنا ولا تذكر فيه . وفي رواية أخرى : أعلمت الناس والمنسوخ ؟ قال : لا ، قال : هلك وأهلك ! . ومثله عن ابن عباس رضى الله عنهما .

الثالثة — النسخ في كلام العرب على وجهين :

أحدهما — النقل ، كنقل كتاب من آخر . وعلى هذا يكون القرآن كله منسوخا ، أعني من اللوح المحفوظ وإزالته إلى بيت العزة في السماء الدنيا ، وهذا لا مدخل له في هذه الآية ، ومنه قوله تعالى : **إِنَّا كُنَّا نُنَسِّخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ^(١) « أى نأمر بنسخه وإثباته .

الثانى : الإبطال والإزالة ، وهو المقصود هنا ، وهو منقسم في اللغة على ضربين : أحدهما : إبطال الشيء وزواله وإقامة آخر مقامه ، ومنه **نَسَخَتِ الشَّمْسُ الظِّلَّ** إذا أذهبت حلت محله ، وهو معنى قوله تعالى : **« مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا »** . وفي صحيح مسلم : **« لم تكن نبوة قط إلا تناسخت »** أى تحولت من حال إلى حال ، يعنى أمر الأئمة . قال ابن فارس : **النسخ** نسخ الكتاب ، والنسخ أن تزيل أمرا كان من قبل يعمل به ثم تنسخه بحادث غيره ، كآلية نزل بأمر ثم ينسخ بأخرى . وكل شيء خلف شيئا فقد **أنسخه** ، يقال : **أنسخت الشمس الظل** ، والشيب الشباب . **وتناسخ الورثة** : أن تموت ورثة بعد ورثة وأصل الميراث قائم لم يقسم ، وكذلك **تناسخ الأزمنة والقرون** .

الثانى : إزالة الشيء دون أن يقوم آخر مقامه ، كقولهم : **نسخت الريح الأثر** ، ومن هذا المعنى قوله تعالى : **« فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ »** ^(٢) أى يزيله فلا يتلى ولا يثبت في المصحف بدله .

وزعم أبو عبيد أن هذا النسخ الثاني قد كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم السورة فترفع فلا تُتلى ولا تُكتب .

قلت : ومنه ما روى عن أبي بن كعب وعائشة رضي الله عنهما أن سورة « الأحزاب » كانت تعدل سورة البقرة في الطول ؛ على ما يأتي مبيّناً هناك ^(١) إن شاء الله تعالى . ومما يدل على هذا ما ذكره أبو بكر الأنباري حدثنا أبي حدثنا نصر بن داود حدثنا أبو عبيد حدثنا عبد الله ابن صالح عن الليث عن يونس وعقيل عن ابن شهاب قال : حدثني أبو أمامة بن سهل ابن حنيف في مجلس سعيد بن المسيّب أن رجلاً قام من الليل ليقرأ سورة من القرآن فلم يقدر على شيء منها ، وقام آخر فلم يقدر على شيء منها ، وقام آخر فلم يقدر على شيء منها ؛ فغدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أحدهم : قمت الليلة يا رسول الله لأقرأ سورة من القرآن فلم أقدر على شيء منها ؛ فقال الآخر فقال : وأنا والله كذلك يا رسول الله ؛ فقام الآخر فقال : وأنا والله كذلك يا رسول الله ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنها مما نسخ الله الباردة » . وفي إحدى الروايات : وسعيد بن المسيّب يسمع ما يحدث به أبو أمامة فلا ينكره .

الرابعة - أنكرت طوائف من المشتمين للإسلام المتأخرين جوارحه ؛ وهم محجوجون بإجماع السلف السابق على وقوعه في الشريعة . وأنكرته أيضاً طوائف من اليهود ؛ وهم محجوجون بما جاء في توراتهم بزعمهم أن الله تعالى قال لنوح عليه السلام عند نحروجه من السفينة : إني قد جعلت كل دابة مأكلًا لك ولذريّتك ، وأطلقت ذلك لكم كنبات العُشب ، ما خلا الدم فلا تأكلوه . ثم قد حرم على موسى وعلى بني إسرائيل كثيرا من الحيوان ؛ وبما كان آدم عليه السلام يزوج الأخ من الأخت ؛ وقد حرم الله ذلك على موسى عليه السلام وعلى غيره ، وبأن إبراهيم الخليل أمر بذبح ابنه ثم قال له : لا تدبجه ؛ وبأن موسى أمر بني إسرائيل أن يقتلوا من عبد منهم العجل ، ثم أمرهم برفع السيف عنهم ؛ وبأن نبوته غير متعبّد بها قبل بعثه ؛ ثم تُعبّد بها بعد ذلك ، إلى غير ذلك . وليس هذا من باب البداء بل هو نقل العباد من عبادة إلى عبادة ، وحكم إلى حكم ؛ لضرب من المصاحبة ، إظهارا لحكمته وكمال مملكته . ولا

خلاف بين العقلاء أن شرائع الأنبياء قصد بها مصالح الخلق الدنيوية والدنيوية ؛ وإنما كان يلزم البداء لو لم يكن عالما بمآل الأمور ؛ وأما العالم بذلك فإنما يتبدل خطاباتاته بحسب تبدل المصالح ؛ كالطبيب المراعى أحوال العليل ؛ فراعى ذلك في خليقته بمشيئته وإرادته ، لا إله إلا هو ؛ فخطابه يتبدل ، وعلمه وإرادته لا تتغير ، فإن ذلك محال في جهة الله تعالى .

وجعلت اليهود النسخ والبداء شيئا واحدا ؛ ولذلك لم يجوزوه فضّلوا . قال النحاس : والفرق بين النسخ والبداء أن النسخ تحويل العبادة من شيء إلى شيء قد كان حلالا فيحرم ، أو كان حراما فيُحلّ . وأما البداء فهو ترك ما عزم عليه ؛ كقولك : امض إلى فلان اليوم ؛ ثم تقول لا تمض إليه ؛ فيبدولك العدول عن القول الأول ؛ وهذا يلحق البشر لتقصانهم . وكذلك إن قلت : ازرع كذا في هذه السنة ؛ ثم قلت : لا تفعل ؛ فهو البداء .

الخامسة — اعلم أن النسخ على الحقيقة هو الله تعالى ، ويسمى الخطاب الشرعي ناسخا تجوزا ، إذ به يقع النسخ ، كما قد يجوز فيسمى المحكوم فيه ناسخا ، فيقال : صوم رمضان ناسخ لصوم عاشوراء ؛ فالمنسوخ هو المزال ، والمنسوخ عنه هو المتعبد بالعبادة المزالة ، وهو المكلف .

السادسة — اختلفت عبارات أئمتنا في حدّ النسخ ؛ فالذي عليه الحدّاق من أهل السنة أنه إزالة ما قد استقر من الحكم الشرعي بخطاب وارد متراجها ؛ هكذا حده القاضي عبد الوهاب والقاضي أبو بكر ، وزادا : لولاه لكان السابق ثابتا ؛ لحفاظا على معنى النسخ اللغوي ، إذ هو بمعنى الرفع والإزالة ، وتحزّزا من الحكم العقل ، وذكر الخطاب ليعم وجوه الدلالة من النص والظاهر والمفهوم وغيره ؛ وليخرج القياس والاجماع ، إذ لا يتصور النسخ فيهما ولا بهما . وقيدا بالتراجي ؛ لأنه لو اتصل به لكان بيانا لغاية الحكم لا ناسخا ، أو يكون آخر الكلام يرفع أوله ؛ كقولك : قم لا تقم .

السابعة — المنسوخ عند أئمتنا أهل السنة هو الحكم الثابت نفسه لا مثله ؛ كما تقوله المعتزلة بأنه الخطاب الدال على أن مثل الحكم الثابت فيما يستقبل بالنص المتقدم زائل . والذي

قادم إلى ذلك مذهبهم في أن الأوامر مرادة، وأن الحسن صفة نفسية للحسن، ومراد الله حسن، وهذا قد أبطله علمائنا في كتبهم.

الثامنة — اختلف علمائنا في الأخبار هل يدخلها النسخ؛ فالجمهور على أن النسخ إنما هو مختص بالأوامر والنواهي، والخبر لا يدخله النسخ لاستحالة الكذب على الله تعالى. وقيل: إن الخبر إذا تضمن حكماً شرعياً جاز نسخه؛ كقوله تعالى: «وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً»^(١). وهناك يأتي القول فيه إن شاء الله تعالى.

التاسعة — التخصيص من العموم يؤهم أنه نسخ وليس به؛ لأن المخصص لم يتناول العموم قط، ولو ثبت تساول العموم لشيء ما ثم أخرج ذلك الشيء عن العموم لكان نسخاً لا تخصيصاً؛ والمتقدمون يطلقون على التخصيص نسخاً توسعاً ومجازاً.

العاشرة — اعلم أنه قد يرد في الشرع أخبار ظاهرها الإطلاق والاستغراق؛ ويرد تقييدها في موضع آخر فيرتفع ذلك الإطلاق؛ كقوله تعالى: «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ»^(٢). فهذا الحكم ظاهره خبر عن إجابة كل داع على كل حال؛ لكن قد جاء ما قيده في موضع آخر؛ كقوله «فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ»^(٣). فقد يظن من لا بصيرة عنده أن هذا من باب النسخ في الأخبار وليس كذلك، بل هو من باب الإطلاق والتقييد. وسيأتي لهذه المسألة زيادة بيان في موضعها إن شاء الله تعالى.

الحادية عشرة — قال علمائنا رحمهم الله تعالى: جائز نسخ الأثقل إلى الأخف؛ كنسخ الثبوت لعشرة بالشبوت لاثنتين^(٤). ويجوز نسخ الأخف إلى الأثقل؛ كنسخ يوم عاشوراء والأيام المعدودة برمضان؛ على ما يأتي بيانه في آية الصيام. «وَيُنَسَخُ الْمِثْلُ بِمِثْلِهِ ثِقَلًا وَخِفَةً، كَالْقِبْلَةِ. وَيُنَسَخُ الشَّيْءُ لَا إِلَى بَدَلٍ كَصَدَقَةِ النَّجْوَى. وَيُنَسَخُ الْقُرْآنُ بِالْقُرْآنِ. وَالسَّنَةُ بِالْعِبَارَةِ؛ وهذه العبارة يراد بها الخبر المتواتر القطعي. وَيُنَسَخُ خَبَرُ الْوَاحِدِ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ».

وحُذِّقَ الْأُئِمَّةُ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ يُنَسَخُ بِالسَّنَةِ، وَذَلِكَ مَوْجُودٌ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ». وهو ظاهر مسائل مالك. وأبى ذلك الشافعي وأبو الفرج المالكي؛

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٢٧. (٢) ص ٣٠٨ من هذا الجزء. (٣) ج ٦ ص ٤٢٣.

(٤) وهو أن الله تعالى نسخ وقوف الواحد للعشرة في الجهاد بشبوت لاثنتين. (٥) ص ٢٧٥ من هذا الجزء.

والأول أصح، بدليل أن الكل حكم الله تعالى ومن عنده وإن اختلفت في الأسماء. وأيضا فإن الجلد ساقط في حد الزنى عن الثيب الذي يُرجم. ولا مسقط لذلك إلا السنة فعل النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا بين.

والحدائق أيضا على أن السنة تنسخ بالقرآن وذلك موجود في القبلة، فإن الصلاة إلى الشام لم تكن في كتاب الله تعالى. وفي قوله تعالى: «فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ»^(١) فإن رجوعهن إنما كان بصلح النبي صلى الله عليه وسلم لقريش.

والحدائق على تجويز نسخ القرآن بخبر الواحد عقلا، وأختلفوا هل وقع شرعا؛ فذهب أبو المعالي وغيره إلى وقوعه في نازلة مسجد قباء، على ما يأتي بيانه؛ وأبى ذلك قوم. ولا يصح نسخ نص بقياس؛ إذ من شروط القياس ألا يخالف نصا.

وهذا كله في مدة النبي صلى الله عليه وسلم، وأما بعد موته واستقرار الشريعة فأجمعت الأمة أنه لا نسخ؛ ولهذا كان الإجماع لا ينسخ ولا يُنسخ به إذ انعقاده بعد انقطاع الوحي؛ فإذا وجدنا إجماعا يخالف نصا فيعلم أن الإجماع استند إلى نص ناسخ لا نعلمه نحن، وأن ذلك النص المخالف متروك العمل به. وأن مقتضاه نسخ وبقي سنة يُقرأ ويُروى؛ كما آية عذة السنة في القرآن تُنلى؛ فتأمل هذا فإنه نفيس، ويكون من باب نسخ الحكم دون التلاوة؛ ومثله صدقة التجوى. وقد تُنسخ التلاوة دون الحكم كآية الرجم. وقد تُنسخ التلاوة والحكم معا؛ ومنه قول الصديق رضي الله عنه: «كُتِبَ تَقْرَأُ» لا ترغبوا عن آباءكم فإنه كفر» ومثله كثير.

والذي عليه الحدائق أن من لم يبلغه النسخ فهو متعبد بالحكم الأول؛ كما يأتي بيانه في تحويل القبلة.

والحدائق على جواز نسخ الحكم قبل فعله، وهو موجود في قصة الذبيح، وفي فرض خمسين صلاة قبل فعلها بخمس؛ على ما يأتي بيانه في «الإسراء» و«الصفات»^(٥)، إن شاء الله تعالى.

الثانية عشرة — لمعرفة النسخ طرق؛ منها — أن يكون في اللفظ ما يدل عليه؛ كقوله عليه السلام: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ونهيتكم عن الأشربة إلا في ظروف

(١) راجع ج ١٨ ص ٦٣ (٢) ج ٨ ص ٢٥٩ (٣) يريد قوله تعالى: «متاما إلى الحول...» فإنه قد نسخ حكمها وبقيت تلاوتها. راجع ج ٣ ص ٢٢٦ (٤) ج ١٠ ص ٢١٠ (٥) ج ١٥ ص ١٠٧

الأدم فأشربوا في كل وعاء غير ألا تشربوا مُسْكِرًا ونحوه . ومنها — أن يذكر الراوي التاريخ؛ مثل أن يقول : سمعت عام الحنْدَق، وكان المنسوخ معلوماً قبله . أو يقول : نُسخ حكم كذا بكذا . ومنها — أن تجمع الأمة على حكم أنه منسوخ وأن ناسخه متقدم . وهذا الباب مبسوط في أصول الفقه، نبهنا منه على ما فيه لمن اقتصر كفاية، والله الموفق للهداية .

الثالثة عشرة — قرأ الجمهور « مَا نُنْسخ » بفتح النون، من نَسَخ، وهو الظاهر المستعمل على معنى : ما نرفع من حكم آية ونُبقي تلاوتها؛ كما تقدم . ويحتمل أن يكون المعنى : ما نرفع من حكم آية وتلاوتها؛ على ما ذكرناه . وقرأ ابن عامر « نُنسخ » بضم النون، من أنسخ الكتاب؛ على معنى وجدته منسوخا . قال أبو حاتم : هو غلط . وقال الفارسي أبو علي : ليست لغة؛ لأنه لا يقال : نَسَخ وأنسخ بمعنى، إلا أن يكون المعنى ما نجد منسوخا؛ كما تقول : أحدث الرجل وأبخلته، بمعنى وجدته مجودا وبخيلا . قال أبو علي : وليس نجد منسوخا إلا بأن ننسخه، فتتفق القراءتان في المعنى وإن اختلفتا في اللفظ . وقيل : « ما ننسخ » ما نجعل لك نسخه؛ يقال : نسخت الكتاب إذا كتبتَه، وأنسخته غيري إذا جعلت نسخه له . قال مكي : ولا يجوز أن تكون الهمزة للتعدي؛ لأن المعنى يتغير، وبصير المعنى ما ننسخك من آية يا محمد؛ وإنساخه إياها إنزالها عليه، فيصير المعنى ما ننزل عليك من آية أو ننسخها نأت بخير منها أو مثلها؛ فيؤول المعنى إلى أن كل آية أنزلت أتى بخير منها؛ فيصير القرآن كله منسوخا وهذا لا يمكن؛ لأنه لم يُنسخ إلا اليسير من القرآن . فلما امتنع أن يكون أفعَل وفَعَلَ بمعنى إذ لم يسمع، وامتنع أن تكون الهمزة للتعدي لفساد المعنى، لم يبق ممكن إلا أن يكون من باب أحدثه وأبخلته إذا وجدته مجودا أو وبخيلا .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ أَوْ نُنْسخَهَا ﴾ قرأ أبو عمرو وابن كثير بفتح النون والسين والهمز، وبه قرأ عمر وابن عباس وعطاء ومجاهد وأبي بن كعب وعبيد بن عمير والنخعي وابن حبان، من التأخير؛ أي تؤخر نسخ لفظها، أي تركه في آخر أم الكتاب فلا يكون . وهذا قول عطاء . وقال غير عطاء : معنى أو ننساها : تؤخرها عن النسخ إلى وقت معلوم؛ من قولهم :

(١) كذا في نسخة أ والذي في ب، ج، ح، ز « في أم الكتاب » . (٢) في ح : « فلا تكن نسخا » .

نسأت هذا الأمر إذا أخرته ؛ ومن ذلك قولهم : بعته نساءً إذا أخرته . قال ابن فارس :
ويقولون : نسأ الله في أجلك ، ونسأ الله أجلك . وقد آتسأ القوم إذا تأخروا وتباعدوا ، ونسأتهم
أنا أخرتهم . فالمعنى تؤخر زولها أو نسخها على ما ذكرنا . وقيل : نذهبها عنكم حتى لا تقرأ
ولا تذكر . وقرأ الباقون «نسها» بضم النون، من النسيان الذي بمعنى الترك، أى تركها فلا
نبذلها ولا ننسخها؛ قاله ابن عباس والسدي؛ ومنه قوله تعالى : « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ^(١) » أى
تركوا عبادته فتركهم في العذاب . واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، قال أبو عبيد :
سمعت أبا نعيم القارئ يقول : قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم في المنام بقراءة أبي عمرو
فلم يغير عليّ إلا حرفين ؛ قال : قرأت عليه «أَرْنَا» فقال : أَرْنَا ؛ فقال أبو عبيد : وأحسب
الحرف الآخر «أو نسأها» فقال : «أو نسها» . وحكى الأزهري «نسها» فأمر بتركها ؛
يقال : أنسيته الشيء أى أمرت بتركه ؛ ونسيته تركته ؛ قال الشاعر :

إِن عَلَى عَقْبَةٍ أَقْضِيهَا ■ لَسْتُ بِنَاسِيهَا وَلَا مُنْسِيهَا ^(٢)

أى ولا أمر بتركها . وقال الزجاج : إِن القراءة بضم النون لا يتوجه فيها معنى الترك ؛
لا يقال : أنسى بمعنى ترك ، وما روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس «أو نسها» قال :
تركها لا نبذلها ؛ فلا يصح . ولعل ابن عباس قال : تركها ؛ فلم يضبط . والذي عليه أكثر أهل
اللغة والنظر أن معنى «أو نسها» نبح لكم تركها ؛ من نسي إذا ترك ، ثم تعدي . وقال أبو على
وغيره : ذلك مُتَّجِهٌ ؛ لأنه بمعنى نجعلك تركها . وقيل : من النسيان على بابهِ الذى هو عدم
الذكر ، على معنى أو ننسكها يا محمد فلا تذكرها ؛ نقل بالهمز فتعدي الفعل إلى مفعولين : وهما
النبي والهاء ، لكن اسم النبي محذوف .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : « نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا » لفظة «بخير» هنا صفة تفضيل ؛ والمعنى
بأنفع لكم أيها الناس في عاجل إن كانت الناسخة أخف ، وفي آجل إن كانت أثقل ، وبمثلا

(١) راجع ج ٨ ص ١٩٩ (٢) سيأتى الكلام عليها في ص ١٢٧ من هذا الجزء .

(٣) العقبة (بضم فسكون) من معانيها : الإبل يرعاها الرجل ويسقها ، أى أنا أسوق عقبتى وأحسن رعيها .

إن كانت مستوية . وقال مالك : مُحْكَمَةٌ مكان منسوخة . وقيل : ليس المراد بأخير التفضيل ؛ لأن كلام الله لا يتفاضل ، وإنما هو مثل قوله : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » أي فله منها خير ، أي نفع وأجر ؛ لا الخير الذي هو بمعنى الأفضل ، ويدل على القول الأول قوله : « أَوْ مِثْلَهَا » .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ** ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى : **﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ ﴾** جزم بلم ، وحروف الاستفهام لا تغير عمل العامل ؛ وفتحت « أَت » لأنها في موضع نصب . **﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾** أي بالإيجاد والاختراع ، والملك والسلطان ، ونفوذ الأمر والإرادة . وارتفع « مُلْكُ » بالابتداء ، والخبر « له » والجملة خبر « أَنْ » . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ لقوله : **﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾** . وقيل : المعنى أي قل لهم يا محمد ألم تعلموا أن الله سلطان السموات والأرض وما لكم من دون الله من ولي ؛ من وليت أمر فلان ، أي قمت به ؛ ومنه ولي العهد ، أي القيم بما عهد إليه من أمر المسلمين . ومعنى **﴿ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾** سوى الله وبعد الله ؛ كما قال أمية بن أبي الصلت :

يا نفس ما لك دون الله من وائ * وما على حدّ ثان الدهر من باق
وقراءة الجماعة « وَلَا نَصِيرٍ » بالخفض عطفًا على « وَلِيٍّ » ويجوز « وَلَا نَصِيرٌ » بالرفع عطفًا على الموضع ؛ لأن المعنى ما لكم من دون الله ولي ولا نصير .

قوله تعالى : **أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ**
وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى : **﴿ أَمْ تُرِيدُونَ ﴾** هذه « أَمْ » المنقطعة التي بمعنى بل ؛ أي بل تريدون ، ومعنى الكلام التوبيخ . **﴿ أَنْ تَسْأَلُوا ﴾** في موضع نصب بـ « تريدون » . **﴿ كَمَا سَأَلَ ﴾** الكاف في موضع

نصب نعت لمصدر؛ أى سؤالاً كما. و«موسى» فى موضع رفع على ما لم يسم فاعله. «من قبل» : سؤالهم إياه أن يرهم الله جهرة ، وسألوا مجداً أن يأتى بالله والملائكة قبيلاً . عن ابن عباس ومجاهد : سألوا أن يجعل لهم الصفا ذهباً . وقرأ الحسن « كما سئل » ، وهذا على لغة من قال : سئلت أسأل ؛ ويجوز أن يكون على بدل الهمزة ياء ساكنة على غير قياس فانكسرت السين قبلها . قال النحاس : بدل الهمزة بعيسد . والسواء من كل شئ : الوسط . قاله أبو عبيدة معمر بن المثنى ؛ ومنه قوله : « فى سواء الجحيم » . وحكى عيسى بن عمر قال : ما زلت أكتب حتى أقطع سوائى ؛ وأنشد قول حسان يرثى رسول الله صلى الله عليه وسلم :
يا وَيْحَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ورَهْطِهِ ■ بعد المغييب فى سواء الملحد

وقيل : السواء القصد ؛ عن الفراء ، أى ذهب عن قصد الطريق وسمته ، أى طريق طاعة الله عز وجل . وعن ابن عباس أيضاً أن سبب نزول هذه الآية أن رافع بن خزيمة وهب ابن زيد قالاً للنبي صلى الله عليه وسلم : آتتنا بكتاب من السماء نقرؤه ، وبخبر لنا أنهارا نتبعك .

قوله تعالى : **وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** (١٠٩) **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** (١١٠)

قوله تعالى : **وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ** (١٠٩) . فيه مسألان :

الأولى - (وَدَّ) تمنى ، وقد تقدم . (كُفَّارًا) مفعول ثانٍ بـ «يَرُدُّونَكُم» . (مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ) قيل : هو متعلق بـ «وَدَّ» . وقيل : بـ «حَسَدًا» ؛ فالوقوف على قوله : «كُفَّارًا» . و«حسدًا» مفعول له ؛ أى ودَّوا ذلك للحسد ، أو مصدر دلّ ما قبله على الفعل . ومعنى «مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ» أى من

تلقائهم من غير أن يجدوه في كتاب ولا أمروا به؛ ولفظة الحسد تعطى هذا . بخاء « من عند أنفسهم » تأكيداً وإلزاماً؛ كما قال تعالى : « يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِمْ ^(١) » ، « يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ » ، « وَلَا طَائِرُ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ » . والآية في اليهود .

الثانية — الحسد نوعان : مذموم ومحمود ؛ فالمذموم أن تتمنى زوال نعمة الله عن أخيك المسلم ؛ وسواء تمتعت مع ذلك أن تعود إليك أو لا ؛ وهذا النوع الذي ذمّه الله تعالى في كتابه بقوله : « أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ^(٢) » وإنما كان مذموماً لأن فيه تسفيه الحق سبحانه ، وأنه أنعم على من لا يستحق . وأما المحمود فهو ما جاء في صحيح الحديث من قوله عليه السلام : « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجلٍ آتاهُ اللَّهُ مَالاً فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار » . وهذا الحسد معناه الغبطة . وكذلك ترجم عليه البخاري « باب الأغبط في العلم والحكمة » . وحقيقتها : أن تتمنى أن يكون لك ما لأخيك المسلم من الخير والنعمة ولا يزول عنه خيره ؛ وقد يجوز أن يسمى هذا منافسة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ^(٣) » . « مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ » أي من بعد ما تبين الحق لهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم ، والقرآن الذي جاء به .

قوله تعالى : « فَأَعْفُوا وَاصْفَحُوا » فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « فَأَعْفُوا » والأصل آعَفُوا وحذفت الضمة لثقلها ، ثم حذفت الواو لالتقاء الساكنين . والعفو : ترك المؤاخذة بالذنب . والصفح : إزالة أثره من النفس . صفحت عن فلان إذا عرضت عن ذنبه . وقد ضربت عنه صفحاً إذا عرضت عنه وتركت به ؛ ومنه قوله تعالى : « أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحاً ^(٤) » .

الثانية — هذه الآية منسوخة بقوله : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ » إلى قوله : « صَاغِرُونَ ^(٥) » عن ابن عباس . وقيل : الناسخ لها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ^(٦) » . قال أبو عبيدة :

(١) راجع ج ١ ص ٢٦٧ . (٢) ج ٦ ص ٤١٩ . (٣) ج ٥ ص ٢٥١ .

(٤) ج ١٩ ص ٢٦٤ . (٥) ج ١٦ ص ٦٢ . (٦) ج ٨ ص ١٠٩ . (٧) ج ٨ ص ٧٢ .

كل آية فيها تركٌ للقتال فهي مكّية منسوخة بالقتال . قال ابن عطية : وحُكِمَ بأن هذه الآية مكّية ضعيف ؛ لأن معاندات اليهود إنما كانت بالمدينة .

قلت : وهو الصحيح ، روى البخاريّ ومسلم عن أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه قِطِيفَةٌ فدَكِيَّةٌ وأسامة وراءه ، يعود سعد بن عبادَةَ في بني الحارث ابن الخزرج قبل وقعة بدرٍ فسارا حتى مرّا بمجلس فيه عبد الله بن أبيّ ابن سلول^(٢) — وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبيّ — فإذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود ؛ وفي المسلمين عبد الله بن رواحة ؛ فلما غَشِيَتِ المجلس حِجَابَةُ الدابة نَحَرَ ابن أبيّ أنفه بردائه وقال : لا تُغَبِّرُوا علينا ! فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل ، فدعاهم إلى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن ؛ فقال له عبد الله بن أبيّ ابن سلول : أيها المرء ، لا أحسن مما تقول إن كان حقًّا ! فلا تؤذنا به في مجالسنا ، [ارجع إلى رحلك]^(٥) فمن جاءك فأقصص عليه . قال عبد الله بن رواحة : بلى يا رسول الله ، فأغشنا في مجالسنا ، فإننا نحب ذلك . فاستتبّ المشركون والمسلمون واليهود حتى كادوا يتناورون ؛ فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يُخَفِّضُهُمْ حتى سكنوا ؛ ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عبادَةَ ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” [يا سعد^(٥)] ألم تسمع إلى ما قال أبو حُبَاب — يريد عبد الله بن أبيّ — قال كذا وكذا “ فقال : أي رسول الله ، بأي أنت وأمي ! أعف عنه وأصفح ، فوالذي أنزل عليك الكتاب بالحق لقد جاءك الله بالحق الذي أنزل عليك ؛ ولقد أصطلح أهل هذه البحيرة^(٦) على أن يتوجوه ويعصبوه بالعصاة ، فلما ردّ الله ذلك بالحق الذي أعطاك شَرِقَ بذلك ، فذلك فعل ما رأيت ؛ فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يَعْفُونَ عن المشركين وأهل الكتاب كما

(١) فدكيّة = منسوبة إلى فدك (بالتحريك) قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومان .

أم عبد الله بن أبي . (٣) العجاج : القيار . (٤) نحرأفقه : غطاء . (٥) زيادة عن

صحيح البخاري ومسلم يقتضيان السياق . والرحل : المنزل . (٦) البحيرة (تصغير البحرة) = مدينة الرسول

عليه السلام ؛ وقد جاء في رواية مكبرا .

أمرهم الله تعالى، ويصيرون على الأذى؛ قال الله عز وجل: «وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا»^(١)، وقال: «وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو عنهم ما أمره الله به حتى أذن له فيهم؛ فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا فقتل الله به من قتل من صناديد الكفار وسادات قريش؛ فقفّل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه غانمين منصورين، معهم أسارى من صناديد الكفار وسادات قريش؛ قال عبد الله بن أبيّ بن سؤل ومن معه من المشركين وعبد الأوثان: هذا أمر قد توجه؛ فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام، فأسلموا.

قوله تعالى: «حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ» يعني قتل قريظة وجلاء بني النضير. (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) تقدم . والحمد لله تعالى .

قوله تعالى: «وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ» جاء في الحديث "أن العبد إذا مات قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم". وخرج البخاري والنسائي عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله". قالوا: يا رسول الله، ما منا من أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ليس منكم من أحد إلا مال وارثه أحب إليه من ماله . مالك ما قدمت ومال وارثك ما أخرت"؛ لفظ النسائي . ولفظ البخاري: قال عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم: "أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله" قالوا: يا رسول الله، ما منا أحد إلا ماله أحب إليه؛ قال: "فإن ماله ما قدمت ومال وارثه ما أخرت" . وجاء عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه مرّ ببقيع الغرق ف قال: السلام عليكم أهل القبور، أخبار ما عندنا أن نساءكم قد تزوجن، ودوركم قد سكنت، وأموالكم قد قُسمت . فأجابته هاتف: يا بن الخطاب أخبار ما عندنا أن ما قدمناه وجدناه، وما أنفقناه فقد ربحناه، وما خلّفناه فقد خسرناه . ولقد أحسن القائل:

قَدِمَ لِنَفْسِكَ قَبْلَ مَوْتِكَ صَالِحًا * وَأَعْمَلَ فَلَيْسَ إِلَى الْخُلُودِ سَبِيلَ

(١) راجع ج ٤ ص ٣٠٣ (٢) أي ظهر وجهه . (٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ وما

بعدها ، ٢٣٤ ، ٣٤٣ وما بعدها ، طبعة ثانية . (٤) بقیع الغرق : مقبرة أهل المدينة .

وقال آخر :

قَدَّمْ لِنَفْسِكَ تَوْبَةً مَرْجُوءَةً * قَبْلَ الْمَمَاتِ وَقَبْلَ حَبْسِ الْأَلْسِنِ

وقال آخر :

وَلَدَتْكَ إِذْ وَلَدَتْكَ أُمُّكَ بَاكِئًا * وَالْقَوْمُ حَوْلَكَ يَضْحَكُونَ سُرُورًا

فَاعْمَلْ لِيَوْمٍ تَكُونُ فِيهِ إِذَا بَكَوْا * فِي يَوْمٍ مَوْتِكَ ضَاحِكًا مَسْرُورًا

وقال آخر :

سَابِقٌ إِلَى الْخَيْرِ وَبَادِرٌ بِهِ * فَإِنَّمَا خَلَقَكَ مَا تَعْلَمُ

وَقَدَّمْ الْخَيْرَ فَكُلَّ أَمْرٍ * عَلَى الَّذِي قَدَّمَهُ يَقْدَمُ

وأحسن من هذا كله قول أبي العتاهية :

اسْعَدْ بِمَا لَكَ فِي حَيَاتِكَ إِنَّمَا * يَبْقَى وَرَاءَكَ مَصْلَحٌ أَوْ مَفْسَدٌ

وَإِذَا تَرَكْتَ لِمَفْسِدٍ لَمْ يَبْقَ لَهُ * وَأَخُو الصَّلَاحِ قَلِيلُهُ يَتَرَدَّدُ

وَإِنْ أَسْتَطَعْتَ فَكُنْ لِنَفْسِكَ وَارِثًا * إِنَّ الْمَوْرَثَ نَفْسُهُ لِمُسَدَّدٌ

(إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) ^(١) تقدم .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى

تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ

وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى) المعنى :

وقالت اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان يهودياً . وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا من

كان نصرانياً . وأجاز الفراء أن يكون «هُودًا» بمعنى يهودياً؛ حذف منه الزائد، وأن يكون

جمع هائد . وقال الأخفش سعيد : «إِلَّا مَنْ كَانَ» جعل «كان» واحدا على لفظ «مَنْ» .
ثم قال هودا بجمع ؛ لأن معنى «مَنْ» جمع . ويجوز «تِلْكَ أَمَانِيهِمْ» ^(١) وتقدم الكلام
في هذا ، والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴾ أصل «هاتوا» هَاتُوا ، حُذِفَتِ الضمة لثقلها
ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين ؛ يقال في الواحد المذكر : هات ، مثل رام ، وفي المؤنث :
هاتي ، مثل رامي . والبرهان : الدليل الذي يوقع اليقين ، وجمعه براهين ؛ مثل قُرْبَان وقرايين ،
وسلاطين وسلاطين . قال الطبري : طلب الدليل هنا يقضي إثبات النظر ويرد على من ينفيه .
﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ يعني في إيمانكم أو في قواكم تدخلون الجنة ؛ أي بينوا ما قلتم ببرهان .
ثم قال تعالى : ﴿بَلَى﴾ رَدًّا عليهم وتكذيباً لهم ؛ أي ليس كما تقولون . وقيل : «بلى» بل
محمولة على المعنى ؛ كأنه قيل أما يدخل الجنة أحد ؟ فقيل : ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾
ومعنى «أسلم» أسلم وخضع . وقيل : أخلص عمله . وخصَّ الوجه بالذكر لكونه أشرف
ما يرى من الإنسان ؛ ولأنه موضع الحواس ، وفيه يظهر العزَّ والذل . والعرب تُخبر بالوجه
عن جملة الشيء . ويصح أن يكون الوجه في هذه الآية المقصد . ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ جملة
في موضع الحال ؛ وعاد الضمير في «وجهه» و «له» على لفظ «مَنْ» وكذلك «أجره»
وعاد في «عليهم» على المعنى ، وكذلك في «يخزنون» وقد تقدم ^(٢) .

قوله تعالى : وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ
النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا
فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾

(١) راجع المسألة الثانية ص ١١ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ١ ص ٣٢٩ طبعة ثانية .

معناه أدعى كل فريق منهم أن صاحبه ليس على شيء ، وأنه أحق برحمة الله منه .
 (وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ) يعني التوراة والإنجيل ، والجملة في موضع الحال . والمراد بـ «الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» في قول الجمهور : كفار العرب ؛ لأنهم لا كتاب لهم . وقال عطاء : المراد أمم كانت قبل اليهود والنصارى . الربيع بن أنس : المعنى كذلك قالت اليهود قبل النصارى .
 ابن عباس : قديم أهل نجوان على النبي صلى الله عليه وسلم فأتتهم أحبار يهود ، فتنازعوا عند النبي صلى الله عليه وسلم ، وقالت كل فرقة منهم للآخرى : استم على شيء ؛ فزلت الآية .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ
 وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ
 فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ) «من» رفع بالابتداء ، و «أَظْلَمُ» خبره ، والمعنى لا أحد أظلم . و «أن» في موضع نصب على البدل من «مساجد» ، ويجوز أن يكون التقدير : كراهية أن يُذكر ، ثم حذف . ويجوز أن يكون التقدير : من أن يذكر فيها ؛ وحرف الخفض يُحذف مع «أن» لطول الكلام . وأراد بالمساجد هنا بيت المقدس ومحاربه . وقيل الكعبة ، وجمعت لأنها قبلة المساجد أو للتعظيم . وقيل : المراد سائر المساجد ؛ والواحد مَسْجِدٌ (بكسر الجيم) ، ومن العرب من يقول : مَسْجِدٌ (بفتحها) . قال الفراء : «كل ما كان على فعلٍ يَقْعَلُ ؛ مثل دخل يدخل ، فالمفعل منه بالفتح أسما كان أو مصدرا ، ولا يقع فيه الفرق ، مثل دخل يدخل مَدْخَلًا ، وهذا مَدْخَلُهُ ؛ إلا أحرَفًا من الأسماء ألزموها كسر العين ؛ من ذلك : الْمَسْجِدُ وَالْمَطْلَعُ وَالْمَغْرِبُ وَالْمَشْرِقُ وَالْمَسْقِطُ وَالْمَفْرَقُ وَالْمَجْزَرُ وَالْمَسْكَنُ وَالْمَرْفَقُ (من رَفَقَ يَرْفُقُ) وَالْمَنْبِتُ وَالْمَنْسُكُ (من نَسَكَ يَنْسُكُ) ؛ يفعلوا

الكسر علامة للأسم، ورُبَّمَا فتحه بعض العرب في الاسم « . والمسجد (بالفتح) : جهة الرجل حيث يصيبه نَدْبُ السجود . والآراب^(١) : السبعة مساجد؛ قاله الجوهري .

الثانية — وأختلف الناس في المراد بهذه الآية وفيمن نزلت؛ فذكر المفسرون أنها نزلت في بُحْتِ نَصْر؛ لأنه كان أحرب بيت المقدس . وقال ابن عباس وغيره : نزلت في النصاري؛ والمعنى كيف تدعون أيها النصاري أنكم من أهل الجنة ! وقد خربت بيت المقدس ومنعم المصلين من الصلاة فيه . ومعنى الآية على هذا : التعجب من فعل النصاري ببيت المقدس مع تعظيمهم له ، وإنما فعلوا ما فعلوا عداوة لليهود . روى سعيد عن قتادة قال : أولئك أعداء الله النصاري، حملهم لبغاض اليهود على أن أعانوا بُحْتِ نَصْر البالي المجوسي على تخريب بيت المقدس . وروى أن هذا التخريب بقى إلى زمن عمر رضى الله عنه . وقيل : نزلت في المشركين إذ منعوا المصلين والنبي صلى الله عليه وسلم ، وصدّوهم عن المسجد الحرام عام الحديبية . وقيل : المراد من منع من كل مسجد إلى يوم القيامة، وهو الصحيح؛ لأن اللفظ عام ورد بصيغة الجمع ، فتخصيصها ببعض المساجد وبعض الأشخاص ضعيف؛ والله تعالى أعلم .

الثالثة — خراب المساجد قد يكون حقيقياً كتخريب بُحْتِ نَصْر والنصاري بيت المقدس على ما ذكر أنهم غزّوا بني إسرائيل مع بعض ملوكهم — قيل : اسمه نطوس بن اسبيسانوس الرومى فيما ذكر الغزوى — فقتلوا وسبّوا، وحرقوا التوراة، وقذفوا في بيت المقدس العذرة وخرّبوه .

ويكون مجازاً كمنع المشركين المسلمين حين صدّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام؛ وعلى الجملة فتعطيل المساجد عن الصلاة وإظهار شعائر الإسلام فيها خراب لها .

(١) الآراب (جمع إرب بكسر فسكون) : الأعضاء . والمراد بالسبعة : الحية واليدان والركبتان والقدمان .

(٢) اضطربت الأصول في رسم هذا الاسم . ففي « ح » ز « بطوس » بالباء الموحدة التثنية . وفي ب :

« - نطوس » . بالتاء المثناة من فوق . وفي ج : « نطوس » بالتون .

الرابعة — قال علماؤنا: ولهذا قلنا لا يجوز منع المرأة من الحج إذا كانت ضرورة، سواء كان لها محرم أو لم يكن؛ ولا تمنع أيضا من الصلاة في المساجد ما لم يخف عليها الفتنة؛ وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله» ولذلك قلنا لا يجوز نقض المسجد ولا بيعه ولا تعطيله وإن خربت المحلة، ولا يمنع بناء المساجد إلا أن يقصدوا الشقاق والخلاف. بأن ينووا مسجدا إلى جنب مسجد أو قربه؛ يريدون بذلك تفريق أهل المسجد الأول وخرابه واختلاف الكلمة، فإن المسجد الثاني يتنقض ويمنع من بنيانه؛ ولذلك قلنا لا يجوز أن يكون في المصر جامعان ولا لمسجد واحد إمامان، ولا يصلي في مسجد جماعتان. وسيأتي لهذا كله مزيد بيان في سورة «براءة»^(٢) إن شاء الله تعالى، وفي «التور»^(٣) حكم المساجد وبنائها بحول الله تعالى. ودلت الآية أيضا على تعظيم أمر الصلاة، وأنها لما كانت أفضل الأعمال وأعظمها أجرا كان منعها أعظم إثما.

الخامسة — كل موضع يمكن أن يعبد الله فيه ويسجد له يسمى مسجداً؛ قال صلى الله عليه وسلم: «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً»، أخرجه الأئمة. وأجمعت الأمة على أن البقعة إذا عيّنت للصلاة بالقول خرجت عن جملة الأملاك المختصة بربتها وصارت عامة لجميع المسلمين؛ فلو بنى رجل في داره مسجداً وحجزه على الناس وأختص به لنفسه لبقى على ملكه ولم يخرج إلى حد المسجدية، ولو أباحه للناس كلهم كان حكمه حكم سائر المساجد العامة، وخرج عن اختصاص الأملاك.

السادسة — قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ «أولئك» مبتدأ وما بعده خبره. «خائفين» حال؛ يعني إذا استولى عليها المسلمون وحصلت تحت سلطانهم فلا يتمكن الكافر حينئذ من دخولها. فإن دخلوها، فعلى خوف من إخراج المسلمين لهم، وتأديبهم على دخولها. وفي هذا دليل على أن الكافر ليس له دخول المسجد بحال، على ما يأتي في «براءة» إن شاء الله تعالى. ومن جعل الآية في النصارى روى أنه مرّ زمان

(١) الضرورة: التي لم تحج قط. (٢) راجع ج ٨ ص ٢٥٤ وص ١٠٤ (٣) ج ١٢ ص ٣٦٥

بعد بناء عمر بيت المقدس في الإسلام لا يدخله نصراني إلا أوجع ضرباً بعد أن كان متعبد بهم . ومن جعلها في قريش قال : كذلك نودي بأمر النبي صلى الله عليه وسلم : « أَلَا لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ » ولا يطوف بالبيت عريان . وقيل : هو خبر ومقصوده الأمر ؛ أي جاهدوهم وأستأصلوهم حتى لا يدخل أحد منهم المسجد الحرام إلا خائفاً كقوله : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ » فإنه نهى ورد بلفظ الخبر .

السابعة — قوله تعالى : « لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ » قيل القتل للحرب ، والخزية للذم ؛ عن قتادة . السدي : الخزي لهم في الدنيا قيام المهدي ، وفتح عمورية ورومية وقسطنطينية ، وغير ذلك من مدنيهم ؛ على ما ذكرناه في كتاب التذكرة . ومن جعلها في قريش جعل الخزي عليهم في الفتح والعذاب في الآخرة لمن مات منهم كافراً .

قوله تعالى : « وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ إِنْ أَلَّهَ وَسِعَ عَالَمٌ » (١١٥)

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ » « المشرق » موضع الشروق . « والمغرب » موضع الغروب ؛ أي همّاله ملك وما بينهما من الجهات والمخلوقات بالإيجاد والاختراع ؛ كما تقدم . وخصهما بالذكر والإضافة إليه تشريفاً ؛ نحو بيت الله ، وناقة الله ، ولأن سبب الآية اقتضى ذلك ؛ على ما يأتي .

الثانية — قوله تعالى : « فَأَيْنَمَا تُولَّوْا » شَرَطٌ ، ولذلك حذفت النون ، و « أين » العاملة ، و « ما » زائدة ، والجواب « فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ » . وقرأ الحسن « تُولَّوْا » بفتح التاء واللام ، والأصل تُولَّوْا . و « ثم » في موضع نصب على الظرف ، ومعناها البعد ؛ إلا أنها مبنية على الفتح غير معربة لأنها مبهمه ، تكون بمنزلة هناك للبعد ، فإن أردت القرب قلت هنا . الثالثة — اختلف العلماء في المعنى الذي نزل فيه « فَأَيْنَمَا تُولَّوْا » على خمسة أقوال : فقال عبد الله بن عامر بن ربيعة : نزلت فيمن صلى إلى غير القبلة في ليلة مظلمة ؛ أخرجه

الترمذى عنه عن أبيه قال : كُتِبَ مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفرٍ في ليلة مظلمة فلم تدر أين القبلة ، فصلى كل رجل منّا على حياله ؛ فلما أصبحنا ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت : « فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ » . قال أبو عيسى : هذا حديث ليس بإسناده بذلك ، لا نعرفه إلا من حديث أشعث السَّمان ، وأشعث بن سعيد أبو الربيع يُضعِف في الحديث . وقد ذهب أكثر أهل العلم إلى هذا ؛ قالوا : إذا صلى في الغيم لغير القبلة ثم استبان له بعد ذلك أنه صلى لغير القبلة فإن صلاته جائزة ؛ وبه يقول سفيان وأبن المبارك وأحمد وإسحاق . قلت : وهو قول أبي حنيفة ومالك ، غير أن مالكاً قال : تُستحب له الإعادة في الوقت ، وليس ذلك بواجب عليه ؛ لأنه قد أدى فرضه على ما أمر ، والكمال يُستدرك في الوقت ؛ استدلّوا بالسنة فيمن صلى وحده ثم أدرك تلك الصلاة في وقتها في جماعة أنه يعيد معهم ؛ ولا يعيد في الوقت استحباباً إلا من استدبر القبلة أو شَرَق أو غَرَب جداً مجتهداً ، وأما من تيامن أو تياسر قليلاً مجتهداً فلا إعادة عليه في وقت ولا غيره . وقال المغيرة والشافعي : لا يحزبه ؛ لأن القبلة شرط من شروط الصلاة . وما قاله مالك أصح ؛ لأن جهة القبلة تبیح الضرورة تركها في المسابقة ، وتبيحها أيضاً الرخصة حالة السفر . وقال ابن عمر : نزلت في المسافرين يتنقل حيناً توجهت به راحلته . أخرجه مسلم عنه ؛ قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مُقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان وجهه ، قال : وفيه نزلت « فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ » . ولا خلاف بين العلماء في جواز النافلة على الراحلة لهذا الحديث وما كان مثله . ولا يجوز لأحد أن يدع القبلة عامداً بوجه من الوجوه إلا في شدة الخوف ؛ على ما يأتي .

وآخلاف قول مالك في المريض يصلي على سجّله ؛ فمرة قال : لا يصلي على ظهر البعير فريضة وإن اشتد مرضه . قال سُحْنُون : فإن فعل أعاد ؛ حكاه الباجي . ومرة قال : إن كان ممن لا يصلي بالأرض إلا إيماءً فليُصلّ على البعير بعد أن يوقف له ويستقبل القبلة .

وأجمعوا على أنه لا يجوز لأحد صحيح أن يصلي فريضة إلا بالأرض إلا في الخوف الشديد خاصة ؛ على ما يأتي بيانه .

وآختلف الفقهاء في المسافر سفرًا لا تقصر في مثله الصلاة ؛ فقال مالك وأصحابه والثوري : لا يتطوع على الراحة إلا في سفر تقصر في مثله الصلاة ؛ قالوا : لأن الأسفار التي حكي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يتطوع فيها كانت مما تقصر فيه الصلاة . وقال الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما والحسن بن حنبل والليث بن سعد وداود بن علي : يجوز التطوع على الراحة خارج المصر في كل سفر ، وسواء كان مما تقصر فيه الصلاة أولاً ؛ لأن الآثار ليس فيها تخصيص سفر من سفر ، فكل سفر جائز ذلك فيه ، إلا أن يخص شيء من الأسفار بما يجب التسليم له . وقال أبو يوسف : يصلي في المصر على الدابة بالإيماء ؛ لحديث يحيى بن سعيد عن أنس بن مالك أنه صلى على حمار في أزقة المدينة يومئ إيماء . وقال الطبري : يجوز لكل راكب وماش حاضرًا كان أو مسافرًا أن ينتقل على دابته وراحته وعلى رجله [بالإيماء] . وحكى عن بعض أصحاب الشافعي أن مذهبهم جواز التنقل على الدابة في الحضر والسفر . وقال الأثرم : قيل لأحمد بن حنبل الصلاة على الدابة في الحضر ؛ فقال : أما في السفر فقد سمعت ، وما سمعت في الحضر . قال ابن القاسم : من تنقل في محله تنقل جالسًا ، قيامه ترُّع ، يركع واضعًا يديه على ركبتيه ثم يرفع رأسه . وقال قتادة : نزلت في النجاشي ، وذلك أنه لما مات دعا النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين إلى الصلاة عليه خارج المدينة ، فقالوا : كيف نصلي على رجل مات ؟ وهو يصلي لغير قبيلتنا ، وكان النجاشي ملك الحبشة — وأسمه أضممة وهو بالعربية عطية — يصلي إلى بيت المقدس حتى مات ، وقد صُرفت القبلة إلى الكعبة فنزلت الآية ، ونزل فيه : « وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ » ^(١) فكان هذا عذرًا للنجاشي ؛ وكانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه سنة تسع من الهجرة . وقد استدلل بهذا من أجاز الصلاة على الغائب ، وهو الشافعي . قال ابن العربي : ومن أغرب مسائل الصلاة على الميت ما قال الشافعي : يصلي على الغائب ؛ وقد كنت ببغداد

(١) راجع ج ٤ ص ٣٢٢

في مجلس الإمام نجر الإسلام فيدخل عليه الرجل من خراسان فيقول له : كيف حال فلان ؟ فيقول له : مات ، فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ! ثم يقول لنا : قوموا فلاصل لكم ، فيقوم فيصلي عليه بنا ، وذلك بعد ستة أشهر من المدة ، وبينه وبين بلده ستة أشهر .

والأصل عندهم في ذلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي . وقال علماءنا رحمة الله عليهم : النبي صلى الله عليه وسلم بذلك مخصوص لثلاثة أوجه :

أحدها - أن الأرض دُحيت له جنوباً وشمالاً حتى رأى نعش النجاشي ، كما دُحيت له شمالاً وجنوباً حتى رأى المسجد الأقصى . وقال المخالف : وأي فائدة في رؤيته ، وإنما الفائدة في لحوق بركته .

الثاني - أن النجاشي لم يكن له هناك ولي من المؤمنين يقوم بالصلاة عليه . قال المخالف : هذا محال عادة ! ملك على دين لا يكون له أتباع ، والتأويل بالمحال محال .

الثالث - أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أراد بالصلاة على النجاشي إدخال الرحمة عليه واستئلاف بقية الملوك بعده إذا رأوا الأهتمام به حباً وميتاً . قال المخالف : بركة الدعاء من النبي صلى الله عليه وسلم ومن سواه تلحق الميت باتفاق . قال ابن العربي : والذي عندي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي أنه علم أن النجاشي ومن آمن معه ليس عندهم من سنة الصلاة على الميت أثر ، فعمل أنهم سيدفونونه بغير صلاة فيأدر إلى الصلاة عليه .

قلت : والتأويل الأول أحسن ، لأنه إذا رآه فما صلى على غائب وإنما صلى على مَرِيءٍ حاضر ، والغائب ما لا يرى . والله تعالى أعلم .

القول الرابع - قال ابن زيد : كانت اليهود قد استحسنت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس وقالوا : ما أهتدى إلا بنا ، فلما حُول إلى الكعبة قالت اليهود : ما ولّاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ، فنزلت : « وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ » فَوَجَّهَ النظم على هذا القول : أن اليهود لما أنكروا أمر القبلة بين الله تعالى أن له أن يتعبد عباده بما شاء ، فإن شاء أمرهم بالتوجه إلى بيت المقدس ، وإن شاء أمرهم بالتوجه إلى الكعبة ، فعل لا حجة عليه ، ولا يُسئل عما يفعل وهم يُسئلون .

القول الخامس — أن الآية منسوخة بقوله : « وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَرْقًا » ذكره ابن عباس ، فكأنه كان يجوز في الابتداء أن يصلي المرء كيف شاء ثم نسخ ذلك . وقال قتادة : النسخ قوله تعالى : « فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » أي تلقاءه ، حكاه أبو عيسى الترمذي . وقول سادس — روى عن مجاهد والضحاك أنها مُحْكَمَةٌ . المعنى : أينما كنتم من شرق وغرب فتم وجه الله الذي أمرنا باستقباله وهو الكعبة . وعن مجاهد أيضا وابن جبير لما نزلت : « أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » قالوا : إلى أين ؟ فنزلت : « فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا قَدَمَ وَجْهِ اللَّهِ » . وعن ابن عمر والنخعي : أينما تولَّوا في أسفاركم ومنصرفاتكم فتم وجه الله . وقيل : هي متصلة بقوله تعالى : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ » الآية ، فالمعنى أن بلاد الله أيها المؤمنون تسمعكم ، فلا يمنعكم تخريب من تحرب مساجد الله أن تولَّوا وجوهكم نحو قبلة الله أينما كنتم من أرضه . وقيل : نزلت حين صدَّ النبي صلى الله عليه وسلم عن البيت عام الحُدَيْبِيَّةِ فَأَغَمَّ المسلمون لذلك . فهذه عشرة أقوال .

ومن جعلها منسوخة فلا أعترض عليه من جهة كونها خبرا ، لأنها محتملة لمعنى الأمر . يحتمل أن يكون معنى « فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا قَدَمَ وَجْهِ اللَّهِ » : ولَّوا وجوهكم نحو وجه الله ، وهذه الآية هي التي تلا سعيد بن جبير رحمه الله لما أمر المجاج بذبجه إلى الأرض .

الرابعة — اختلف الناس في تأويل الوجه المضاف إلى الله تعالى في القرآن والسنة ، فقال الحنذاق : ذلك راجع إلى الوجود ، والعبارة عنه بالوجه من مجاز الكلام ، إذ كان الوجه أظهر الأعضاء في الشاهد وأجلها قدرا . وقال ابن فورك : قد تُذكر صفة الشيء والمراد بها الموصوف توسعا ، كما يقول القائل : رأيت علم فلان اليوم ، ونظرت إلى علمه ، وإنما يريد بذلك رأيت العالم ونظرت إلى العالم ، كذلك إذا ذكر الوجه هنا ، والمراد من له الوجه ، أي الوجود . وعلى هذا يتأول قوله تعالى : « إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ ^(٢) » لأن المراد به : لله الذي له الوجه ، وكذلك قوله : « إِلَّا آتِنَا وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْلَى ^(٣) » أي الذي له الوجه . قال ابن عباس :

(١) راجع ص ١٥٩ ، ١٦٨ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ١٩ ص ١٢٨ (٣) راجع ج ٢٠ ص ٨٨

الوجه عبارة عنه عز وجل ؛ كما قال : « وَيَقِ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ »^(١) . وقال بعض الأئمة : تلك صفة ثابتة بالسمع زائدة على ما توجه العقول من صفات القديم تعالى . قال ابن عطية : وضعف أبو المعالي هذا القول ، وهو كذلك ضعيف ؛ وإنما المراد وجوده . وقيل : المراد بالوجه هنا الجهة التي وجهنا إليها أي القبلة . وقيل : الوجه القصد ؛ كما قال الشاعر :

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُحْصِيَهُ * رَبِّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهَ وَالْعَمَلُ

وقيل : المعنى فتم رضا الله وثوابه ؛ كما قال : « إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ » أي لرضائه وطلب ثوابه ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " من بنى مسجداً يبتغى به وجه الله بنى الله له مثله في الجنة " . وقوله : " يجاء يوم القيامة بصحف مضممة فتتصب بين يدي الله تعالى فيقول عز وجل ملائكتك ألقوا هذا وأقبلوا هذا فتقول الملائكة وعزتك يا ربنا ما رأينا إلا خيراً وهو أعلم فيقول إن هذا كان لغير وجهي ولا أقبل من العمل إلا ما أبتغى به وجهي " أي خالصاً لي ؛ خرجته الدارقطني . وقيل : المراد فتم الله ؛ والوجه صلة ؛ وهو كقوله : « وَهُوَ مَعَكُمْ » . قاله الكوفي والفتي ، ونحوه قول المعتزلة .

الخامسة — قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَالِمٌ » أي يوسع على عباده في دينهم ، ولا يكلفهم ما ليس في وسعهم . وقيل : « واسع » بمعنى أنه يسع علمه كل شيء ؛ كما قال : « وَيسع كل شيء عِلْمًا » . وقال الفراء : الواسع هو الجواد الذي يسع عطاؤه كل شيء ؛ دليله قوله تعالى : « وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ »^(٢) . وقيل : واسع المغفرة أي لا يتعاطمه ذنب . وقيل : متفضل على العباد وغني عن أعمالهم ؛ يقال : فلان يسع ما يسئل ؛ أي لا يبخل ؛ قال الله تعالى : « لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ »^(٣) أي لينفق الغني مما أعطاه الله . وقد أتينا عليه في الكتاب « الأسنى » والحمد لله .

قوله تعالى : « وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَدْتُونَ »^(٤)

(١) راجع ج ١٧ ص ١٦٥ (٢) راجع ج ١١ ص ٢٤٣ (٣) راجع ج ٧ ص ٢٩٦

(٤) راجع ج ١٨ ص ١٧٠

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾ هذا إخبار عن النصارى في قولهم : المسيح ابن الله . وقيل عن اليهود في قولهم : عزير ابن الله . وقيل عن كفرة العرب في قولهم : الملائكة بنات الله . وقد جاء مثل هذه الأخبار عن الجهلة الكفار في « مريم » و « الأنبياء »^(١) .

الثانية — قوله : ﴿ سُبْحَانَهُ بَلْ لَهُ ﴾ الآية . خرج البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله تعالى كذّبي ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه إياي فزعم أني لا أقدر أن أعيده كما كان وأما شتمه إياي فقوله لي ولد فسبحاني أن اتخذ صاحبة أو ولدا » .

الثالثة — « سُبْحَانَ » منصوب على المصدر ومعناه التبرئة والتنزيه والمحاشاة من قولهم : اتخذ الله ولدا ، بل هو الله تعالى واحد في ذاته ، أحد في صفاته ، لم يلد فيحتاج إلى صاحبة ، « أَيْ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ » ولم يولد فيكون مسبوقا ، جلّ وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا ! ﴿ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ « ما » رفع بالابتداء والخبر في المجرور ، أي كل ذلك له ملك بالإيجاد والاختراع . والقائل بأنه اتخذ ولدا داخل في جملة السموات والأرض . وقد تقدم أن معنى سبحان الله : براءة الله من السوء^(٢) .

الرابعة — لا يكون الولد إلا من جنس الوالد ، فكيف يكون للحق سبحانه أن يتخذ ولدا من مخلوقاته وهو لا يشبهه شيء ، وقد قال : « إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا »^(١) ، كما قال هنا : ﴿ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ فالولدية تقتضي الجنسية والحدوث ، والقدم يقتضي الوجدانية والثبوت ، فهو سبحانه القديم الأزلي الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد . ثم إن البتة تنافي الزق والعبودية — على ما يأتي بيانه في سورة « مريم »^(١) « إن شاء الله تعالى — فكيف يكون ولد عبدا ! هذا محال ، وما أدى إلى المحال محال .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٧٦ طبعه ثانية .

(١) راجع ج ١١ ص ١٥٨ فابعداها وص ٢٨١

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ ﴾ ابتداء وخبر ، والتقدير كلهم ، ثم حذف الهاء والميم . « قَانِتُونَ » أى مطيعون وخاضعون ، فالخلائقات كلها تقنت لله ، أى تخضع وتطع . والجمادات قنوتهم فى ظهور الصنعة عليهم وفيهم . فالقنوت الطاعة ، والقنوت السكوت ، ومنه قول زيد بن أرقم : كما تتكلم فى الصلاة ، يكلم الرجل صاحبه إلى جنبه حتى نزلت : « وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ » فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام . والقنوت : الصلاة ، قال الشاعر :

قَانِتًا لِلَّهِ يَتَلَوُّ كُتُبَهُ ■ وعلى عمد من الناس أعزل

وقال السدى وغيره فى قوله : ■ ﴿ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ ﴾ أى يوم القيامة . الحسن : كل قائم بالشهادة أنه عبده . والقنوت فى اللغة أصله القيام ، ومنه الحديث : " أفضل الصلاة طول القنوت " قاله الزجاج . فالخلق قانتون ، أى قائمون بالعبودية إما إقرارا وإما أن يكونوا على خلاف ذلك ، فإثر الصنعة بين عليهم . وقبل : أصله الطاعة ، ومنه قوله تعالى : « وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ » . وسيأتى لهذا مزيد بيان عند قوله تعالى : « وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ^(١) » .

قوله تعالى : بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ ﴾ فعيل للمبالغة ، وأرتفع على خبر ابتداء محذوف ، وأسم الفاعل مُبْدِع ، كبصير من مبصر . أبدعتُ الشيء لا عن مثال ، فإله عز وجل بديع السموات والأرض ، أى منشئها وموجدتها ومبدعها ومخترعها على غير حد ولا مثال . وكل من أنشأ ما لم يُسبق إليه قيل له مبدع ، ومنه أصحاب البدع . وسميت البدعة بدعة لأن قائلها ابتدعها من غير فعل أو مقال إمام ، وفى البخارى " وَنِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ ■ يعنى قيام رمضان .

الثانية — كل بدعة صدرت من مخلوق فلا يخلو أن يكون لها أصل في الشرع أولاً؛ فإن كان لها أصل كانت وافعة تحت عموم ما ندب الله إليه وحض رسوله عليه؛ فهي في حيز المدح. وإن لم يكن مثاله موجوداً كنوع من الجود والسخاء وفعل المعروف؛ فهذا فعله من الأفعال المحمودة، وإن لم يكن الفاعل قد سبق إليه. ويتعضد هذا قول عمر رضي الله عنه: ^(١) نَعِمَتِ البدعة هذه؛ لما كانت من أفعال الخير وداخله في حيز المدح، وهي وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلاها إلا أنه تركها ولم يحافظ عليها، ولا جمع الناس عليها؛ فحفاظة عمر رضي الله عنه عليها. وجمع الناس لها، وندبهم إليها، بدعةٌ لهما بدعة مجودة ممدوحة. وإن كانت في خلاف ما أمر الله به ورسوله فهي في حيز الذم والإنكار؛ قال معناه الخطابي وغيره.

قلت: وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم في خطبته: «وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة» يريد ما لم يوافق كتاباً أو سنةً أو عمل الصحابة رضي الله عنهم. وقد بين هذا بقوله: «من سنَّ في الإسلام سنةً حسنةً كان له أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سنَّ في الإسلام سنةً سيئةً كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء». وهذا إشارة إلى ما ابتدع من قبيح وحسن، وهو أصل هذا الباب، والله العصمة والتوفيق، لا ربَّ غيره.

الثالثة — قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي إذا أراد إحكامه وإتقانه — كما سبق في علمه — قال له كن. قال ابن عرفة: قضاء الشيء إحكامه وإمضاؤه والفراغ منه؛ ومنه سُمِّيَ القاضي؛ لأنه إذا حكم فقد فرغ مما بين الخصمين. وقال الأزهري: قضى في اللغة على وجوه، مرجعها إلى آتقاع الشيء وتمامه؛ قال أبو ذؤيب:

وعليهما مسرودتان قضاها داودُ أو صنعُ السَّوايغِ تبع^(٢)

وقال الشماخ في عمر بن الخطاب رضي الله عنه:

قضيت أمورا ثم غادرت بعدها بدائق في أكمائها لم تُفتَق

(٢) يريد: قيام رمضان. (٢) مسرودتان: درعان مخروزتان. والصنع: الحاذق بالعمل.

قال علماؤنا : « قَضَى » لفظ مشترك ، يكون بمعنى الخلق ؛ قال الله تعالى : « فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ » ^(١) أى خلقهن . ويكون بمعنى الإعلام ؛ قال الله تعالى : « وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ » ^(٢) أى أعلمنا . ويكون بمعنى الأمر ؛ كقوله تعالى : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » ^(٣) . ويكون بمعنى الإلزام وإمضاء الأحكام ؛ ومنه سُمي الحاكم قاضياً . ويكون بمعنى توفية الحق ؛ قال الله تعالى : « فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ » ^(٤) . ويكون بمعنى الإرادة ؛ كقوله تعالى : « فَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » ^(٥) أى إذا أراد خلق شيء . قال ابن عطية : « قَضَى » معناه قدر ؛ وقد يحىء بمعنى أمضى . ويُنَجِّه في هذه الآية المعنيان على مذهب أهل السنة قدر في الأزل وأمضى فيه . وعلى مذهب المعتزلة أمضى عند الخلق والإيجاد .

الرابعة — قوله تعالى : « أَمْرًا » ^(٦) الأمر واحد الأمور ، وليس بمصدر أمر يأمر . قال علماؤنا : والأمر في القرآن يتصرف على أربعة عشر وجهاً :

الأول — الدين ؛ قال الله تعالى : « حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ » ^(٧) . يعنى دين الله الإسلام .
الثاني — القول ؛ ومنه قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا » ^(٨) يعنى قولنا ، وقوله : « فَتَنَّا زُكْرًا وَأَمْرُهُمْ بَيْنَهُمْ » ^(٩) يعنى قولهم .

الثالث — العذاب ؛ ومنه قوله تعالى : « لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ » ^(١٠) يعنى لما وجب العذاب بأهل النار .

الرابع — عيسى عليه السلام ؛ قال الله تعالى : « إِذَا قَضَى أَمْرًا » ^(١١) يعنى عيسى ، وكان في علمه أن يكون من غير أب .

الخامس — القتل بيد ؛ قال الله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ » ^(١٢) يعنى القتل بيد ، وقوله تعالى : « لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا » ^(١٣) يعنى قتل كفار مكة .

السادس — فتح مكة ؛ قال الله تعالى : « فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ آلَ اللَّهِ بِأَمْرِهِ » ^(١٤) يعنى فتح مكة .

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٤٥ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢١٤ ، ٢٣٦ . (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٨٠ . (٤) راجع ج ٨ ص ١٥٧ . (٥) راجع ج ٩ ص ٣٥٦ . (٦) راجع ج ٤ ص ٩٣ . (٧) راجع ج ١٥ ص ٣٣٤ . (٨) راجع ج ٨ ص ٢٢ . (٩) راجع ج ٨ ص ٩٥ .

السابع — قتل قريظة وجلاء بني النضير قال الله تعالى : **فَاعْمُوا وَاصْفَحُوا** ^(١) **حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ** .

الثامن — القيامة ؛ قال الله تعالى : **« أَتَى أَمْرُ اللَّهِ »** ^(٢) .

التاسع — القضاء ؛ قال الله تعالى : **« يَدْبِرُ الْأَمْرَ »** ^(٣) يعني القضاء .

العاشر — الوحي ؛ قال الله تعالى : **« يَدْبِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ »** ^(٤) يقول : ينزل الوحي من السماء إلى الأرض ، وقوله : **« يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ »** ^(٥) يعني الوحي .

الحادي عشر — أمر الخلق ؛ قال الله تعالى : **« أَلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ »** ^(٦) يعني أمور الخلائق .

الثاني عشر — النصر ؛ قال الله تعالى : **« يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ »** ^(٧) .
يعنون النصر ، **« قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ »** يعني النصر .

الثالث عشر — الذنب ؛ قال الله تعالى : **« فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا »** ^(٨) يعني جزاء ذنبها .

الرابع عشر — الشأن والفعل ؛ قال الله تعالى : **« وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ »** ^(٩) أي فعله وشأنه ، وقال : **« فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ »** ^(١٠) أي فعله .

الخامسة — قوله تعالى : **« كُنْ »** قيل : الكاف من كينونه ، والنون من نوره ؛ وهي المراد بقوله عليه السلام : **« أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ »** . ويروى : **« بِكَلِمَةِ اللَّهِ التَّامَةِ »** على الإفراد . فالجمع لما كانت هذه الكلمة في الأمور كلها ، فإذا قال لكل أمر كن ، ولكل شيء كن ، فهنَّ كلمات . يدلّ على هذا ما روى عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحكى عن الله تعالى : **« عَطَانِي كَلَامٌ وَعَذَابِي كَلَامٌ »** . خرجه الترمذي في حديث فيه طول . والكلمة على الإفراد بمعنى الكلمات أيضا ؛ لكن لما تفرقت الكلمة الواحدة في الأمور في الأوقات صارت كلمات ومرجعهن إلى كلمة واحدة . وإنما قيل **« تامة »** لأن أقل الكلام عند أهل اللغة على ثلاثة أحرف : حرف مبتدأ ، وحرف تحشى به الكلمة ، وحرف يسكت عليه . وإذا كان على حرفين فهو عندهم منقوص ، كيد

وَدِيمٌ وَقِيمٌ ؛ وإنما نقص لعلّه . فهى من الآدميين من المنقوصات لأنها على حرفين ؛ ولأنها كلمة ملفوظة بالأدوات . ومن ربنا تبارك وتعالى تامة ؛ لأنها بغير الأدوات ، تعالى عن شبه المخلوقين .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَيَكُونُ ﴾ قرئ برفع النون على الاستئناف . قال سيبويه : فهو يكون ، أو فإنه يكون . وقال غيره : هو معطوف على « يقول » ؛ فعلى الأقول كأننا بعد الأمر ، وإن كان معدوما فإنه بمنزلة الموجود إذ هو عنده معلوم ؛ على ما أتى بيانه . وعلى الثانى كأننا مع الأمر ؛ واختاره الطبرى وقال : أمره للشيء بـ « مكن » لا يتقدم الوجود ولا يتأخر عنه ؛ فلا يكون الشيء مأمورا بالوجود إلا وهو موجود بالأمر ، ولا موجودا إلا وهو مأمور بالوجود ، على ما أتى بيانه . قال : ونظيره قيام الناس من قبورهم لا يتقدم دعاء الله ولا يتأخر عنه ؛ كما قال « ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ^(١) » . وضعف ابن عطية هذا القول وقال : هو خطأ من جهة المعنى ؛ لأنه يقتضى أن القول مع التكوين والوجود .

وتلخيص المعتقد فى هذه الآية : أن الله عز وجل لم يزل أمرا للمعدومات بشرط وجودها ، قادرا مع تأخر المقدورات ، عالما مع تأخر المعلومات . فكل ما فى الآية يقتضى الاستقبال فهو بحسب المأمورات ؛ إذ المحدثات تنجى بعد أن لم تكن . وكل ما يسند إلى الله تعالى من قدرة وعلم فهو قديم لم يزل . والمعنى الذى تقتضيه عبارة « كن » : هو قديم قائم بالذات .

وقال أبو الحسن الماوردى فإن قيل : فى أى حال يقول له كن فيكون ؟ أى حال عدمه ، أم فى حال وجوده ؟ فإن كان فى حال عدمه استحال أن يأمر إلا مأمورا ، كما يستحيل أن يكون الأمر إلا من أمر ؛ وإن كان فى حال وجوده فتلك حال لا يجوز أن يأمر فيها بالوجود والحدوث ؛ لأنه موجود حادث ؟ قيل عن هذا السؤال أجوبة ثلاثة :

أحدها — أنه خبر من الله تعالى عن نفوذ أوامره فى خلقه الموجود ؛ كما أمر فى بنى إسرائيل أن يكونوا قردة خاسئين ؛ ولا يكون هذا وارداً فى إيجاد المعدومات .

(٢) فى ١ : « من جهة التكوين » .

(١) راجع ج ١٤ ص ١٩ .

الثاني — أن الله عز وجل عالم بما هو كائن قبل كونه؛ فكانت الأشياء التي لم تكن وهي كائنة بعلمه قبل كونها مشابهة للتي هي موجودة؛ فجاز أن يقول لها: كوني. وبأمرها بالخروج من حال العدم إلى حال الوجود؛ لتصوّر جمعها له ولعلمه بها في حال العدم.

الثالث — أن ذلك خبر من الله تعالى عام عن جميع ما يحدثه ويكونه. إذا أراد خلقه وإنشاءه كان، ووجد من غير أن يكون هناك قول بقوله، وإنما هو قضاء يريد به؛ فعبّر عنه بالقول وإن لم يكن قولاً؛ كقول أبي النجيم:

* قد قالت الأنساع للبطن الحقيق ■

ولا قول هناك، وإنما أراد أن الظاهر قد لحق بالبطن، وكقول عمرو بن حمزة الدوسي:

فأصبحت مثل النسر طارت فراخه ■ إذا رام تطياراً يقل له قسج

وكما قال الآخر:

قالت جناحاه لساقيه ألحقا * ونجيا لحكما أن يمزقا

قوله تعالى: وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةً كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى: ((وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ)) قال ابن عباس: هم اليهود. مجاهد: النصارى؛ ورجحه الطبري؛ لأنهم المذكورون في الآية أولاً. وقال الربيع والسدي وقتادة: مشركو العرب. و«لولا» بمعنى «هلا» تحضيض؛ كما قال الأشهب بن ربيعة^(١):

تَعْدُونَ عَقْرَ النَّيْبِ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ * بَنَى ضَوْطَرَى لَوْلَا الْكَيْمِ الْمُقَنَّنَا

(١) كذا في الأصول. وقال البغدادى صاحب خزنة الأدب: «نسبه ابن السجري في أماليه للأشهب» والصحيح أنه من قصيدة لجرير، لا خلاف بين الرواة أنها له. وهى جواب عن قصيدة تقدمت للفرزدق على قافيتها. وقضية عقر الإبل مشهورة في النواحي. والنيب (بكسر النون وسكون الياء جمع نارب) : الناقة المسنة. وضو طرى: قيل: الرجل الضخم اللحم الذى لا غناء عنده. وقيل: الحقيق. والكيمى: الشجاع. والمقنن: الذى على رأسه البيضة والمغفر. راجع خزنة الأدب في الشاهد الرابع والستين بعد المسألة. وكتاب المغنى في «لولا» والقائض ص ٨٣٣ طبع أوروبا. وبذيلى أمالي القالى.

وليست هذه ■ لولا ■ التي تعطى منع الشيء لوجود غيره ، والفرق بينهما عند علماء اللسان أن « لولا » بمعنى التحضيض لا يليها إلا الفعل مُظْهِراً أو مَقْدَراً ، والتي للامتناع يليها الابتداء ، وجرى العادة بحذف الخبر . ومعنى الكلام هَلَّا يَكَلِّمَنَا اللَّهُ بِذُوقَةِ مَجْدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَعْلَمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ فَنُؤْمِنُ بِهِ ■ أو يَأْتِينَا بآيَةٍ تَكُونُ عَلَامَةً عَلَى نُبُوَّتِهِ . والآية : الدلالة والعلامة ؛ وقد تقدم . و (الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) اليهود والنصارى في قول من جعل ■ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ « كفار العرب ، أو الأمم السالفة في قول من جعل « الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » اليهود والنصارى ، أو اليهود في قول من جعل ■ الذين لا يعلمون « النصارى . (تَسَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ) قيل : في التعنيت والاقتراب وترك الإيمان . وقال القراء . « تَسَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ » في اتفاقهم على الكفر . (قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) تقدم .^(٢)

قوله تعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَنَذِيراً وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً) « بشيراً » نصب على الحال ، « ونذيراً » عطف عليه ؛ وقد تقدم معناهما . (وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ) قل مقاتل : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو أنزل الله بأسه باليهود لآمنوا » ؛ فأزل الله تعالى : « وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ » برفع تسأل ، وهي قراءة الجمهور ، ويكون في موضع الحال بعطفه على « بَشِيراً وَنَذِيراً » . والمعنى إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً غير مسئول . وقال سعيد الأخفش : وَلَا تُسْأَلُ (بفتح التاء وضم اللام) ؛ ويكون في موضع الحال عطفاً على « بَشِيراً وَنَذِيراً » . والمعنى : إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً غير سائل عنهم ؛ لأن علم الله بكفرهم بعد إنذارهم يغني عن سؤاله عنهم . هذا معنى غير سائل . ومعنى غير مسئول لا يكون مؤاخذاً بكفر من كفر بعد التبشير والإنذار . وقال ابن عباس ومحمد بن كعب : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم : « ليت شعري ما فعل أبواي » . فترلت هذه الآية ؛ وهذا على قراءة من قرأ « وَلَا تُسْأَلُ » جزماً على النهى ، وهي قراءة نافع وحده ؛ وفيه وجهان :

(١) راجع ج ١ ص ٦٦ طبعة ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ١٨٠ طبعة ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ١٨٤ ، ٢٣٨ طبعة ثانية .

أحدهما — أنه نهى عن السؤال عن عصي وكفر من الأحياء ؛ لأنه قد يتغير حاله فينتقل عن الكفر إلى الإيمان ، وعن المعصية إلى الطاعة .

والثاني — وهو الأظهر ، أنه نهى عن السؤال عن مات على كفره ومعصيته ، تعظيما لحاله وتقليظا لشأنه ■ وهذا كما يقال : لا تسأل عن فلان ! أى قد بلغ فوق ما تحسب . وقرأ ابن مسعود « ولن تسأل » . وقرأ أبي « وما تسأل ■ » ومعناها موافق لقراءة الجمهور ، نفى أن يكون مسئولا عنهم . وقيل : إنما سأل أى أبويه أحدث موتا ؛ فزلت . وقد ذكرنا في كتاب « النذكرة » أن الله تعالى أحيأ له أباه وأمه وآمنأ به ، وذكرنا قوله عليه السلام للرجل : « إن أبى وأباك في النار » وبينأ ذلك ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هُدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَلَئِنْ آتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنْ آيِئِلْمَ مَا لَكَ مِنْ آلِلِهٍ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : (وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ) . فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ)

المعنى : ليس غرضهم يا محمد بما يقترحون من الآيات أن يؤمنوا ، بل لو أتيتهم بكل ما يسألون لم يرضوا عنك ، وإنما يرضيهم ترك ما أنت عليه من الإسلام وأتباعهم . يقال : رَضِيَ يَرْضَى رِضًا وَرِضًا وَرِضْوَانًا وَرِضْوَانًا وَمَرْضَاةً ، وهو من ذوات الواو ؛ ويقال في التثنية : رِضْوَانٍ ، وحكى الكسائي : رِضْيَانٍ . وحكى رضاء ممدود ، وكأنه مصدر راضى يراضى مُرَاضَاةً وَرِضَاءً . و « تَبِيعَ » منصوب بأن ولكنها لا تظهر مع حتى ؛ قاله الخليل . وذلك أن حتى خافضة للأسم ؛ كقوله : « حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ » وما يعمل في الأسم لا يعمل في الفعل ألْبَتَّةُ ، وما يخفض أسما لا ينصب شيئا . وقال النحاس : « تَبِيعَ » منصوب بحتى ، و « حتى » بدل من أن ، والمِلَّةُ : أسم لما شرعه الله لعباده في كتبه وعلى ألسنة رسله .

فكانت الملة والشريعة سواء ؛ فأما الدين فقد فرق بينه وبين الملة والشريعة ؛ فإن الملة والشريعة ما دعا الله عباده إلى فعله ، والدين ما فعله العباد عن أمره .

الثانية — تمسك بهذه الآية جماعة من العلماء منهم أبو حنيفة والشافعي وداود وأحمد ابن حنبل على أن الكفر كله ملة واحدة ؛ لقوله تعالى : « **مِلَّتُهُمْ** » فوحد الملة ، وبقوله تعالى : « **لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ** »^(١) ، وبقوله عليه السلام : « لا يتوارث أهل ملتين » على أن المراد به الإسلام والكفر ، بدليل قوله عليه السلام : « لا يرث المسلم الكافر » . وذهب مالك وأحمد في الرواية الأخرى إلى أن الكفر مدلل ، فلا يرث اليهودي النصراني ، ولا يرثان المجوسي ؛ أخذا بظاهر قوله عليه السلام : « لا يتوارث أهل ملتين » ؛ وأما قوله تعالى : « **مِلَّتُهُمْ** » فالمراد به الكثرة وإن كانت موحدة في اللفظ بدليل إضافتها إلى ضمير الكثرة ؛ كما نقول : أخذت عن علماء أهل المدينة — مثلاً — عنهم ، وسمعت عليهم حديثهم ؛ يعني علومهم وأحاديثهم . قوله تعالى : « **قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى** » المعنى ما أنت عليه يا محمد من هدى الله الحق الذي يضعه في قلب من يشاء هو الهدى الحقيقي ، لا ما يدعيه هؤلاء .

قوله تعالى : « **وَلَا يَنْبَغُ أَهْوَاءُهُمْ** » الأهواء جمع هوى ؛ كما نقول : جمل وأجبال ، ولما كانت مختلفة جمعت ؛ ولو حُمل على أفراد الملة لقال هواهم . وفي هذا الخطاب وجهان : أحدهما — أنه للرسول ، لتوجه الخطاب إليه . والثاني — أنه للرسول والمراد به أمته ؛ وعلى الأول يكون فيه تأديب لأئمة ، إذ منزلتهم دون منزلته . وسبب الآية أنهم كانوا يسألون المسألة والهدية ، ويعبدون النبي صلى الله عليه وسلم بالإسلام ؛ فأعلمه الله أنهم لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم ، وأمره بجهادهم .

قوله تعالى : « **مَنْ أَعْلِمَ** » سئل أحمد بن حنبل عن يقول : القرآن مخلوق ؛ فقال : كافر ؛ فبيل : بيم كفرته ؟ فقال : بآيات من كتاب الله تعالى : « **وَلَا يَنْبَغُ أَهْوَاءُهُمْ** »^(٢) بعد ما جاءك من أَعْلِمَ » والقرآن من علم الله . فمن زعم أنه مخلوق فقد كفر .

قوله تعالى : الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ
 أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٢١﴾
 يَنْبَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ
 عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٢﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا
 وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى : ((الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ)) قال قتادة : هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، والكتاب على هذا التأويل القرآن . وقال ابن زيد : هم من أسلم من بني إسرائيل . والكتاب على هذا التأويل : التوراة ، والآية تعم . و « الذين » رفع بالابتداء ، « آتيناهم » صلة ، « يَتْلُونَهُ » خبر الابتداء ، وإن شئت كان الخبر « أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ » .

وآختلف في معنى ((يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ)) ف قيل : يتبعونه حق اتباعه ، باتباع الأمر والنهي ، فيحلقون حلاله ، ويحزمون حرامه ، ويعملون بما تضمنه ، قاله عكرمة . قال عكرمة : أما سمعت قول الله تعالى : « وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاها » أى أتبعها ، وهو معنى قول ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما . وقال الشاعر :

* قَدْ جَعَلَتْ دَلْوِي تَسْتَلِينِي ^(١) *

وروى نصر بن عيسى عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ » قال : « يَتَّبِعُونَهُ حَقَّ اتِّبَاعِهِ » . في إسناده غير واحد من المجتهولين فيما ذكر الخطيب أبو بكر أحمد ، إلا أن معناه صحيح . وقال أبو موسى الأشعري : من يتبع القرآن يهبط به على رياض الجنة . وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : هم الذين إذا مروا بآية رحمة سألوها من الله ، وإذا مروا بآية عذاب استعاذوا منها . وقد روى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم : كان إذا مر بآية رحمة سأل ، وإذا مر بآية عذاب

تَعَوَّذ . وقال الحسن : هم الذين يعملون مُحْكَمَهُ ، ويؤمنون بمتشابهه ، ويَكُونُ ما أَشْكَلَ عليهم إلى عالمه . وقيل : يقرءونه حق قراءته .

قلت : وهذا فيه بُعْدٌ ، إلا أن يكون المعنى يرتلون ألفاظه ، ويفهمون معانيه ؛ فإنَّ بفهم المعاني يكون الاتِّباع لمن وَفَّق .

قوله تعالى : وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۚ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۖ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢٤﴾
فيه عشرون مسألة .

الأولى — لما جرى ذكر الكعبة والقبلة اتصل ذلك بذكر إبراهيم عليه السلام ، وأنه الذي بنى البيت ؛ فكان من حق اليهود — وهم من نَسُلَ إبراهيم — ألا يرغبوا عن دينه .
والإبلاء : الامتحان والاختبار ؛ ومعناه أمر وتعبد . وإبراهيم تفسيره بالسُّريانية فيما ذكر المساوردي ، وبالعربية فيما ذكر ابن عطية : أبٌ رحيم . قال السُّهيلي : وكثيرا ما يقع الاتفاق بين السُّرياني والعرب أو يقاربه في اللفظ ؛ ألا ترى أن إبراهيم تفسيره أب راحم ؛ لرحمته بالأطفال ؛ ولذلك جعل هو وسارة زوجته كافلين لأطفال المؤمنين الذين يموتون صغارا إلى يوم القيامة .

قلت : ومما يدلُّ على هذا ما خرَّجه البخاري من حديث الرؤيا الطويل عن سُمرة ، وفيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في الروضة إبراهيم عليه السلام وحوله أولاد الناس . وقد أتينا عليه في كتاب التذكرة ، والحمد لله .

وإبراهيم هذا هو ابن تارخ بن ناخور في قول بعض المؤرخين . وفي التنزيل : « وَإِذِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَيُّسِهِ ^(١) آزر » وكذلك في صحيح البخاري ؛ ولا تناقض في ذلك ، على ما يأتي في ■ الأنعام ■ بيانه إن شاء الله تعالى . وكان له أربع بنين : إسماعيل وإسحاق ومدين ومدائن ؛ على ما ذكره السُّهيلي . وقدم على الفاعل للاهتمام ؛ إذ كون الرب تبارك وتعالى

مبتلياً معلوم ، وكون الضمير المفعول في العربية متصلاً بالفاعل موجب تقديم المفعول ؛
فإنما بُني الكلام على هذا الاهتمام ، فأعلمه . وقراءة العامة « إبراهيم » بالنصب ، « ربه »
بالرفع على ما ذكرنا . وروى عن جابر بن زيد أنه قرأ على العكس ، وزعم أن ابن عباس
أقرأه كذلك . والمعنى دعا إبراهيم ربه وسأل ؛ وفيه بُعدٌ لأجل الباء في قوله : « يَكَلِّمَاتِ » .

الثانية - قوله تعالى : « يَكَلِّمَاتِ » الكلمات جمع كلمة ، ويرجع تحقيقها إلى كلام
البارئ تعالى ، لكنه عبر عنها عن الوظائف التي كُلِّفها إبراهيم عليه السلام ؛ ولما كان تكليفها
بالكلام سُميت به ، كما سُمي عيسى كلمة ؛ لأنه صدر عن كلمة وهي « كُن » . وتسمية الشيء
بمقدمته أحد قسمي المجاز ؛ قاله ابن العربي .

الثالثة - وأختلف العلماء في المراد بالكلمات على أقوال : أحدها - شرائع الإسلام ،
وهي ثلاثون سمها ، عشرة منها في سورة براءة : « التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ » إلى آخرها ، وعشرة
في الأحزاب : « إِنْ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ » إلى آخرها ، وعشرة في المؤمنون : « قَدْ أَفْلَحَ
الْمُؤْمِنُونَ » إلى قوله : « عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ » وقوله في « سأل سائل » : « إِلَّا الْمُصَلِّينَ »
إلى قوله : « وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ » . قال ابن عباس رضي الله عنهما : ما آتت
الله أحداً بهنّ فقام بها كلها إلا إبراهيم عليه السلام ، آتتني بالإسلام فأتمه فكتب الله له البراءة
فقال : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » . وقال بعضهم : بالأمر والنهي ، وقال بعضهم : بذبح ابنه ،
وقال بعضهم : بأداء الرسالة ؛ والمعنى متقارب . وقال مجاهد : هي قوله تعالى : إني مبتليك
بأمر ، قال : تجعلني للناس إماماً ؟ قال نعم . قال : ومن ذريتي ؟ قال : لا ينال عهدي
الظالمين ؛ قال : تجعل البيت مثابة للناس ؟ قال نعم . قال : وأمنّا ؟ قال نعم . قال :
وترينا مناسكاً وتتوب علينا ؟ قال نعم . قال : وترزق أهله من الثمرات ؟ قال نعم . وعلى
هذا القول فالله تعالى هو الذي أتم . وأصح من هذا ما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن

(١) راجع ج ٨ ص ٢٦٩ (٢) راجع ج ١٤ ص ١٨٥ (٣) راجع ج ١٢ ص ١٠٢

(٤) راجع ج ١٨ ص ٢٩١ (٥) راجع ج ١٧ ص ١١٣

أَبْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ : « وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ » ■ قَالَ : ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالطَّهَارَةِ ، خَمْسٌ فِي الرَّأْسِ وَخَمْسٌ فِي الْجَسَدِ : قَصَّ الشَّارِبِ ، وَالْمُضْمَضَةِ ، وَالْأَسْتِنْشَاقِ ، وَالسَّوَالِكِ ، وَفَرَّقَ الشَّعْرَ . وَفِي الْجَسَدِ : تَقْلِيمَ الْأُظْفَارِ ، وَحَلَقَ الْعَانَةِ ، وَالْإِخْتِنَانِ ، وَتَتَفَ الْإِبْطِ ، وَغَسَلَ مَكَانَ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ بِالْمَاءِ ؛ وَعَلَىٰ هَذَا الْقَوْلِ فَالَّذِي أَتَمَّ هُوَ إِبْرَاهِيمُ ، وَهُوَ ظَاهِرُ الْقُرْآنِ . وَرَوَىٰ مَطَرٌ عَنْ أَبِي الْجَلْدِ أَنَّهَا عَشْرٌ أَيْضًا ، إِلَّا أَنَّهُ جَعَلَ مَوْضِعَ الْفَرْقِ غَسْلَ الْبَرَاغِمِ ، وَمَوْضِعَ الْأَسْتِنْجَاءِ الْأَسْتِحْدَادَ . وَقَالَ قَتَادَةُ : هِيَ مَنَاسِكُ الْحَجِّ خَاصَّةً . الْحَسَنُ : هِيَ الْخِلَالُ السِتُّ ■ الْكُوكَبُ ، وَالْقَمَرُ ، وَالشَّمْسُ ، وَالنَّارُ ، وَالْهَجْرَةُ ، وَالْخِتَانُ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ الزَّجَاجُ : وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ لَيْسَتْ بِمُتَنَاقِضَةٍ ؛ لِأَنَّ هَذَا كُلَّهُ مِمَّا ابْتَلَىٰ بِهِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

قُلْتُ : وَفِي الْمَوْطَأِ وَغَيْرِهِ عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ : لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوَّلٌ مِنْ أَخْتِنِ ، وَأَوَّلٌ مِنْ أَضَافِ الضَّيْفِ ، وَأَوَّلٌ مِنْ اسْتِحْدَادِ ، وَأَوَّلٌ مِنْ قَلَمِ الْأُظْفَارِ ، وَأَوَّلٌ مِنْ قَصِّ الشَّارِبِ ، وَأَوَّلٌ مِنْ شَابٍ ؛ فَلَمَّا رَأَى الشَّيْبَ قَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالَ : وَقَارٌ ؛ قَالَ : يَا رَبِّ زِدْنِي وَقَارًا . وَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : أَوَّلٌ مِنْ خُطْبِ عَلَى الْمَنَابِرِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ . قَالَ غَيْرُهُ : وَأَوَّلٌ مِنْ تَرَدِّدِ التَّرِيدِ ، وَأَوَّلٌ مِنْ ضَرْبِ بِالسَّيْفِ ، وَأَوَّلٌ مِنْ اسْتَاكٍ ، وَأَوَّلٌ مِنْ اسْتَنْجَى بِالْمَاءِ ، وَأَوَّلٌ مِنْ لَبَسِ السَّرَاوِيلِ . وَرَوَىٰ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ أُتِّخِذَ الْمَنْبَرُ فَقَدْ آتَخَذَهُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ وَإِنْ أُتِّخِذَ الْعَصَا فَقَدْ آتَخَذَهَا أَبِي إِبْرَاهِيمَ » .

قُلْتُ : وَهَذِهِ أَحْكَامٌ يَجِبُ بَيَانُهَا وَالْوُقُوفُ عَلَيْهَا وَالْكَلَامُ فِيهَا ؛ فَأَقُولُ ذَلِكَ « الْخِتَانُ » وَمَا جَاءَ فِيهِ ، وَهِيَ الْمَسْأَلَةُ :

الرَّابِعَةُ — أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوَّلٌ مِنْ أَخْتِنِ . وَاخْتَلَفَ فِي السَّنِ الَّتِي أَخْتِنَ فِيهَا ؛ فَفِي الْمَوْطَأِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَوْقُوفًا : « وَهُوَ أَبُو مَائَةٍ وَعِشْرِينَ سَنَةً وَعَاشٍ

(١) فِي ج : « مَطَرٌ » . (٢) سَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَى الْبَرَاغِمِ فِي الْمَسْأَلَةِ الْعَاشِرَةِ .

(٣) سَيَذْكُرُ الْمُؤَلِّفُ مَعْنَى الْأَسْتِحْدَادِ عِنْدَ الْمَسْأَلَةِ التَّاسِعَةِ .

بعد ذلك ثمانين سنة . ومثل هذا لا يكون رأياً ، وقد رواه الأوزاعي مرفوعاً عن يحيى
 ابن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « آخِثَتْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ مِائَةِ وَعِشْرِينَ سَنَةً ثُمَّ عَاشَ بَعْدَ ذَلِكَ ثَمَانِينَ سَنَةً » .
 ذكره أبو عمر . وروى مسنداً مرفوعاً عن غير رواية يحيى من وجوه : ^(١) أنه آخِثَتْنِ حين
 بلغ ثمانين سنة وآخِثَتْنِ بالقدم ^(٢) . كذا في صحيح مسلم وغيره « ابن ثمانين سنة » ؛ وهو
 المحفوظ في حديث ابن عجلان وحديث الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .
 قال عكرمة : آخِثَتْنِ إِبْرَاهِيمَ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً . قال : ولم يُطَفَّ بالبيت بعدُ على مِثْلَةِ إِبْرَاهِيمَ
 إِلَّا مَخْتُونٌ ؛ هكذا قال عكرمة وقاله المسيب بن رافع ؛ ذكره المروزي . و « القدم » يروى
 مشدداً ومخففاً . قال أبو الزناد : القدم (مشدداً) : موضع .

الخامسة — واختلف العلماء في الختان ؛ فجمهورهم على أن ذلك من مؤكّدات
 السنن ومن فطرة الإسلام التي لا يسهو تركها في الرجال . وقالت طائفة : ذلك فرض ؛
 لقوله تعالى : « أَلَيْسَ مِثْلُ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا » . قال قتادة : هو الآخِثَانُ ؛ وإليه مال بعض
 المالكيين ، وهو قول الشافعي . واستدل ابن سريج على وجوبه بالإجماع على تحريم النظر
 إلى العورة ، وقال : لولا أن الختان فرض لما أبيح النظر إليها من المختون . وأجيب عن
 هذا بأن مثل هذا يباح لمصلحة الجسم كنظر الطبيب ، والطب ليس بواجب إجماعاً ؛ على
 ما يأتي في « النحل » بيانه إن شاء الله تعالى . وقد احتج بعض أصحابنا بما رواه الحجاج بن
 أرطاة عن أبي المليح عن أبيه عن شداد بن أوس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 « الختان سنة للرجال مكرمة للنساء » . والحجاج ليس ممن يحتج به .

(١) في ج : « ذكره عبد الرزاق » .

(٢) قال النووي « رواية مسلم متفقون على تخفيف (القدم) » ، ووقع في روايات البخاري الخلاف في تشديده
 وتخفيفه ، قالوا : وآلة النجار يقال لها : قدم بالتخفيف لا غير ، وأما القدم مكان بالشام ففيه التخفيف والتشديد .
 فمن رواه بالتشديد أراد القرية ، ورواية التخفيف تحتمل القرية والآلة ؛ والأكثرون على التخفيف وعلى إرادة الآلة » .

(٣) في أ ، ح : « ابن شريج » .

قلت : أعلى ما يحتج به في هذا الباب حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الفطرة خمس الاختان ... » الحديث . وسأقي . وروى أبو داود عن أم عطية أن امرأة كانت تحت النساء بالمدينة ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تنهكي فإن ذلك أحظى للمرأة وأحب للبعل » . قال أبو داود : وهذا الحديث ضعيف راويه مجهول . وفي رواية ذكرها رزين : « ولا تنهكي فإنه أنور للوجه وأحظى عند الرجل » .

السادسة - فإن ولد الصبي مختوناً فقد كفى مؤنة الختان . قال الميموني قال لي أحمد : إن هاهنا رجلاً ولد له ولد مختون ، فأغتم لذلك غمّاً شديداً ، فقلت له : إذا كان الله قد كمالك المؤنة فما غمك بهذا !

السابعة - قال أبو الفرج الجوزي حدثت عن كعب الأحبار قال : خلق من الأنبياء ثلاثة عشر مختونين : آدم وشيث وإدريس ونوح وسام ولوط ويوسف وموسى وشعيب وسليمان ويحيى وعيسى والنبي صلى الله عليه وسلم . وقال محمد بن حبيب الهاشمي : هم أربعة عشر : آدم وشيث ونوح وهود وصالح ولوط وشعيب ويوسف وموسى وسليمان وزكريا وعيسى وحنظلة بن صفوان (نبي أصحاب الرس) ومجد ، صلى الله عليه وعليهم أجمعين . قلت : اختلفت الروايات في النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكر أبو نعيم الحافظ في « كتاب الحلية » بإسناده أن النبي صلى الله عليه وسلم ولد مختوناً . وأسند أبو عمر في التمهيد حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد حدثنا محمد بن عيسى حدثنا يحيى بن أيوب بن بادي العلاف حدثنا محمد ابن أبي السري العسقلاني حدثنا الوليد بن مسلم عن شعيب عن عطاء الخراساني عن عكرمة عن ابن عباس : أن عبد المطالب ختن النبي صلى الله عليه وسلم يوم سابعه ، وجعل له مأدبة وسماء « مجدا » . قال أبو عمر : هذا حديث مسند غريب . قال يحيى بن أيوب : طلبت

(١) « لا تنهكي » أي لا تبالي في استقصاء الختان .

(٢) في اللسان : « قال الزجاج » يروى أن الرس ديار لطائفة من ثمود ، قال ويروى أن الرس قرية باليمامة يقال لها فلج ، ويروى أنهم كذبوا نبيهم ورسوه في بئر ، أي دسوه فيها حتى مات ، ويروى أن الرس بئر ، وكل بئر عند العرب رمس . (٣) في الأصول : « زياد » والتصويب عن تهذيب التهذيب .

هذا الحديث فلم أجده عند أحد من أهل الحديث ممن لقيته إلا عند ابن أبي السرى . قال أبو عمر : وقد قيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم ولد مختونا .

الثامنة — وأختلفوا متى يُختن الصبي ؛ فثبت في الأخبار عن جماعة من العلماء أنهم قالوا : ختن إبراهيم إسماعيل لثلاث عشرة سنة . وختن أبناه إسحاق لسبعة أيام . وروى عن فاطمة أنها كانت تحتن ولدها يوم السابع ؛ وأنكر ذلك مالك وقال ذلك من عمل اليهود . ذكره عنه ابن وهب . وقال الليث بن سعد : يُختن الصبي ما بين سبع سنين إلى عشر . ونحوه روى ابن وهب عن مالك . وقال أحمد : لم أسمع في ذلك شيئا . وفي البخارى عن سعيد بن جبير قال : سئل ابن عباس : مثل من أنت حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : أنا يومئذ مختون . قال : وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك أو يقارب الاحتلام .

وأستحب العلماء في الرجل الكبير يُسلم أن يختن ؛ وكان عطاء يقول : لا يتم إسلامه حتى يختن وإن بلغ ثمانين سنة . وروى عن الحسن أنه كان يرخّص للشيخ الذي يُسلم ألا يختن ، ولا يرى به بأسا ولا بشهادته وذبيحته وحجّه وصلاته ؛ قال ابن عبد البر : وعامة أهل العلم على هذا . وحديث بريرة في حج الأغلف لا يثبت . وروى عن ابن عباس وجابر ابن زيد وعكرمة : أن الأغلف لا تؤكل ذبيحته ولا تجوز شهادته .

التاسعة — قوله : «وأول من استحدّ» فالاستحداد استعمال الحديد في حلق العانة . وروت أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أطل^(١) ولي عانته بيده . وروى ابن عباس أن رجلا طلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا بلغ إلى عانته قال له : أخرج عني ، ثم طلى عانته بيده . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتنّور ، وكان إذا كثر الشعر على عانته حلقه . قال ابن خُوَيزَمَداد : وهذا يدلّ على أن الأكثر من فعله كان الحلق وإنما تنّور نادرا ، ليصح الجمع بين الحديشين .

(١) اطل : يعنى بالنورة وهى حجر يخذ منه طلاء لإزالة الشعر من بواطن الجسد .

العاشرة — في تقليم الأظفار . وتقليم الأظفار : قصّها ، والقلامة ما يزال منها . وقال مالك : أحب للنساء من قص الأظفار وحلق العانة مثل ما هو على الرجال . ذكره الحارث ابن مسكين ومُخْتَوِّف عن ابن القاسم . وذكر الترمذی الحكيم في « نواذر الأصول » له (الأصل التاسع والعشرون) : حدثنا عمر بن أبي عمر قال حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي عن عمر بن بلال الفزاري قال سمعت عبد الله بن بشر المازني يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قُصُّوا أَظْفَارَكُمْ وَأَدْفِنُوا قُلَامَاتَكُمْ وَتَقَوُّوا بِرَأْسِكُمْ وَنَظَّفُوا لِنَائِكُمْ مِنَ الطَّعَامِ وَتَسَنُّوا وَلَا تَدْخُلُوا عَلَى نَحْرٍ^(١) بَحْرٍ » ثم تكلم عليه فأحسن . قال الترمذی : فأما قص الأظفار فمن أجل أنه يَحْدِثُ وَيَجُشُّ وَيَضُرُّ ، وهو مجتمع الوسخ ، وربما أجنب ولا يصل الماء إلى البشرة من أجل الوسخ فلا يزال جُنبًا . ومن أجنب فبق موضع إبرة من جسده بعد الغسل غير مغسول فهو جُنْبٌ على حاله حتى يعم الغسل جسده كله ؛ فلذلك نَدَبُهُمْ إلى قص الأظفار . والأظفار جمع الأظفور ، والأظفار جمع الظفر . وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث سَمَّاها في صلاته فقال : « وَمَالِي لَا أَوْهَمُ وَرَفَعُ^(٢) أَحَدَكُمْ بَيْنَ ظَفَرِهِ وَأُتَمَلِّتُهُ وَيَسْأَلُنِي أَحَدُكُمْ عَنْ خَيْرِ السَّمَاءِ فِي أَظْفَارِهِ الْجَنَابَةِ وَالتَّنَفُّثِ » . وذكر هذا الخبر أبو الحسن علي بن محمد الطبري المعروف باليكافي « أحكام القرآن » له ، عن سليمان بن فرج أبي واصل قال : أتيت أبا أيوب رضي الله عنه فصاخته ، فرأى في أظفاري طولاً فقال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن خير السماء فقال : « يَحْيَى أَحَدُكُمْ يَسْأَلُ عَنْ خَيْرِ السَّمَاءِ وَأَظْفَارِهِ كَأَظْفَارِ الطَّيْرِ حَتَّى يَجْتَمِعَ فِيهَا الْوَسْخُ وَالتَّنَفُّثُ » .

وأما قوله : « أَدْفِنُوا قُلَامَاتَكُمْ » فإن جسد المؤمن ذو حرمة ، فما سقط منه وزال عنه فحفظه من الحرمة قائم ، فيحق عليه أن يدفنه ، كما أنه لو مات دُفِنَ ، فإذا مات بعضها فكذلك أيضاً تقام حرمة بدفنه ؛ كي لا يتفرق ولا يقع في النار أو في مزابيل قذرة . وقد أمر رسول الله

(١) اضطربت الأصول في رسم هذه الكلمة ، والتصويب عن « نواذر الأصول » وسينقل المؤلف رحمه الله

كلام الترمذی عن هذا الحديث . (٢) الرفع : الوسخ الذي بين الأظفار والظفر .

صلى الله عليه وسلم بدفن دمه حيث آحتجم كي لا تبحث عنه الكلاب . حدثنا بذلك أبي رحمه الله تعالى قال حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا الهنيد بن القاسم بن عبد الرحمن بن ماعز قال سمعت عامر بن عبد الله بن الزبير يقول إن أباه حدثه أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحتجم ، فلما فرغ قال : ” يا عبد الله أذهب بهذا الدم فأهريقه حيث لا يراك أحد “ . فلما برز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمد إلى الدم فشربه ؛ فلما رجع قال : ” يا عبد الله ما صنعت به ؟ “ . قال : جعلته في أخفى مكان ظننت أنه خافياً عن الناس . قال : ” أهلك شربته ؟ “ قال نعم . قال : ” لم شربت الدم [ويل للناس منك و] ويل لك من الناس “ . حدثني أبي قال حدثنا مالك بن سليمان الهروي قال حدثنا داود بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بدفن سبعة أشياء من الإنسان : الشعر ، والظفر ، والدم ، والحبيضة ، والسن ، والقلفة ، والبشيمة . وأما قوله : ” نَقُّوا بِرَاجِمِكُمْ “ فالبراجم تلك الغضون من المفاصل ، وهي مجتمع الدرن (واحدها بُرْجَمَة) وهو ظهر عقدة كل مفصل ؛ فظهر العقدة يسمى بُرْجَمَة ، وما بين العقدتين تسمى راجبة ، وجمعها رواجب ؛ وذلك مما يلي ظهرها ، وهي قصبة الأصبع ؛ فلكل أصبع بُرْجَمَتان وثلاث رواجب إلا الإبهام فإن لها بُرْجَمَة وراجتين ؛ فأمر بتنقيته لثلاث دَرَن فتبقى فيه الجنابة ، ويحول الدرن بين الماء والبشرة .

وأما قوله : ” نَظَّفُوا لِثَانِكُمْ “ فاللثة واحدة ، والثلاث جماعة ، وهي اللحمية فوق الأسنان ودون الأسنان ، وهي منابتها . والعمور : اللحمية القليلة بين السنين ، واحدتها عُمُر . فأمر بتنظيفها لثلاث يبق فيها وضر الطعام فتتغير عليه النكهة وتنتكر الرائحة ، ويتأذى الملاك ، لأنه طريق القرآن ، ومقعد الملاكين عند نأبيه . وروى في الخبر في قوله تعالى : « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ » (٢) قال : عند نأبيه . حدثنا بذلك محمد بن علي الشقبي قال سمعت أبي يذكر ذلك عن سفيان بن عيينة ، وجاد ما قال ؛ وذلك أن اللفظ هو عمل الشفتين يلفظ

(١) زيادة عن كتاب « نواذر الأصول » . (٢) - راجع ج ١٧ ص ١١ .

الكلام عن لسانه إلى البراز . وقوله : « لَدَيْهِ » أى عنده ، وَاللَّذَى وَالْعِنْدَ فى لغتهم السائرة بمعنى واحد ، وكذلك قولهم « لَدُنْ » فالنون زائدة . فكأن الآية تنبئ أن الرقيب عَتِيدٌ عند مغلظ الكلام وهو الباب .

وأما قوله : " تَسَنُّنُوا " وهو السؤال مأخوذ من السَّن ، أى نَظَّفُوا السَّن . وقوله : " لا تدخلوا على نَحْرٍ مُّجْرًا " فالمحفوظ عندى " خُفْلًا وَقُلْحًا " . وسمعت الجارود يذكر عن النَّضر قال : الأفلح الذى قد أصفرت أسنانه حتى بَحِثَتْ من باطنها ، ولا أعرف الْقَحْر . والبَحْر : الذى تجده له رائحة منكرة لبشرته ؛ يقال : رجل أبخر ، ورجال بُحْر . حدثنا الجارود قال حدثنا جرير عن منصور عن أبى على عن أبى جعفر بن تمام بن العباس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " آسَتَا كُؤَا مَا لَكُمْ تَدْخُلُونَ عَلَى قُلْحًا " . الحادية عشرة — فى قص الشارب . وهو الأخذ منه حتى يبدو طَرْفُ الشَّفَّة وهو الإطار ، ولا يجوز فيمثل نفسه ؛ قاله مالك . وذكر ابن عبد الحكم عنه قال : وأرى أن يؤدب من حلق شاربه . وذكر أمهيب عنه أنه قال فى حلق الشارب : هذه بدع ، وأرى أن يوجع ضرباً من فعله . وقال ابن خُوَيْرٍ مندداً قال مالك : أرى أن يوجع من حلقه ضرباً . كأنه يراه ممثلاً بنفسه ، وكذلك بنفسه الشعر ، وتقصيره عنده أولى من حلقه . وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان ذا لَمَّة ؛ وكان أصحابه من بين وافر الشعر أو مُقَصَّر ؛ وإنما حَلَقُوا فى النَّسْكِ . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقص أطافره وشاربه قبل أن يخرج إلى الجمعة . وقال الطحاوى : لم نجد عن الشافعى فى هذا شيئاً منصوفاً ، وأصحابه الذين رأيناهم : المَزْنِيّ والربيع كانا يُحْفِيَانِ شواربهما ، ويدل ذلك أنهما أخذتا ذلك عن الشافعى رحمه الله تعالى . قال : وأما أبو حنيفة وزُفَرٌ وأبو يوسف ومحمد فكان مذهبهم فى شعر الرأس والشارب أن الإحفاء أفضل من التقصير . وذكر ابن خُوَيْرٍ مندداً عن الشافعى أن مذهبهم فى حلق الشارب كمذهب أبى حنيفة سواء . وقال أبو بكر الأثرم : رأيت أحمد بن حنبل يُحْفِي شاربه شديداً ، وسمعت سئل عن السنة فى إحفاء الشارب فقال : يُحْفَى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أَحْفُوا الشَّوَارِبَ " . قال أبو عمر : إنما فى هذا الباب

أصلان : أحدهما — أَحْفُوا ، وهو لفظ محتمل التأويل . والثاني — قَصَّ الشارب ، وهو مفسر ، والمفسر يقضى على الجمل ، وهو عمل أهل المدينة ، وهو أولى ما قيل به في هذا الباب . روى الترمذی عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من شاربه ويقول : ” إن إبراهيم خليل الرحمن كان يفعله “ . قال : هذا حديث حسن غريب . وخرج مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” الفطرة خمس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط “ . وفيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” خالفوا المشركين أحفوا الشوارب وأوفوا^(١) الخي “ . والأعاجم يقصون لحاهم ، ويوقرون شواربهم أو يوفرونهما معاً ، وذلك عكس الجمال والنظافة . ذكر رزين عن نافع أن ابن عمر كان يحفي شاربه حتى ينظر إلى الجلد ، يأخذ هذين ، يعني ما بين الشارب والخيمة . وفي البخاري : وكان ابن عمر يأخذ من طول لحيته ما زاد على القبضة إذا حج أو أعتمر . وروى الترمذی عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها . قال : هذا حديث غريب . الثانية عشرة — وأما الإبط فسننته التنف ، كما أن سنة العانة الحسل ، فلو عكس جاز لحصول النظافة ، والأول أولى ، لأنه المتيسر المعتاد .

الثالثة عشرة — وفرق الشعر : تفرقه في المَفرق^(٢) ، وفي صفته صلى الله عليه وسلم : إن أنفرت عقيقته فرق^(٣) ، يقال : فرقت الشعر أفرقه فرقا ، يقول : إن أنفرت شعر رأسه فرقه في مفرقه ، فإن لم ينفرك تركه وفرقة واحدة . خرج النسائي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره ، وكان المشركون يفرقون شعورهم ، وكان يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ، ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ، أخرجه البخاري ومسلم عن أنس . قال القاضي عياض : سدل الشعر إرساله ، والمراد به ها هنا عند العلماء إرساله على الجبين ، وأتخذه كلقصة ، والفرق في الشعر سنة ، لأنه الذي رجع إليه النبي صلى الله عليه وسلم . وقد روى أن عمر بن عبد العزيز كان إذا أنصرف من الجمعة

(١) إحقاق الشوارب : قص ما طال منها . وإعفاء الخي : توفيرها . (٢) المفرق : وسط الرأس .

(٣) العقيقة : الشعر المعقوص ، وهو نحو من المصفور . (٤) الوفرة : الشعر المجتمع على الرأس .

أقام على باب المسجد حرساً يجزون ناصية كل من لم يفرق شعره . وقد قيل : إن الفرق كان من سنة إبراهيم عليه السلام ، فإله أعلم .

الرابعة عشرة — وأما الشَّيبُ فنُورٌ ويُكرهُ تَتَفُّهُ ، ففي النسائي وأبي داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تَتَفُّوا الشَّيبَ ما من مسلم يشيب شَيْبَةً في الإسلام إلا كانت له نورا يوم القيامة وكتب الله له حسنة وحط عنه خطيئة" .

قلت : وكما يكره تَتَفُّهُ كذلك يكره تغييره بالسواد ، فأما تغييره بغير السواد بخائز ، لقوله صلى الله عليه وسلم في حق أبي خُفَّافَةَ — وقد جرى به ولحيته كالنَّعْمامَةِ بياضاً — : "غيروا هذا بشيء وأجتنبوا السواد" . ولقد أحسن من قال :

يسودُّ أعلاها ويبيضُّ أصلها ■ ولا خير في الأعلى إذا فسد الأصل

وقال آخر :

يا خاضبَ الشَّيبِ بالحناء تَسْتَرِه * سَلِ المليك له سِتْراً من النار
الخامسة عشرة — وأما الثريد فهو أذكى الطعام وأكثره بركة ، وهو طعام العرب ، وقد شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالفضل على سائر الطعام فقال : "فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام" . وفي صحيح البُخَارِيِّ عن أسماء بنت أبي بكر أنها كانت إذا تَرَدَّتْ غَطَّتْهُ شَيْئاً حتى يذهب قُورُهُ وتقول : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إنه أعظم للبركة" .

السادسة عشرة — قلت : وهذا كله في معنى ما ذكره عبد الرزاق عن ابن عباس ، وما قاله سعيد بن المسيب وغيره . ويأتي ذكر المضمضة والاستنشاق والسواك في سورة «النساء» وحكم الاستنجاء في «براءة» (٣) وحكم الضيافة في «هود» (٤) إن شاء الله تعالى .
وخرج مسلم عن أنس قال : وقَّتْ لَنَا في قَصِّ الشارب وتقليم الأظفار وتَنَشُّفِ الإبط وحلق العانة ألا نَتْرُكُ أكثر من أربعين ليلة . قال علماءنا : هذا تحديد في أكثر المدة ،

(١) النعامة : نبت أبيض الثمر والزهري يشبه بياض الشَّيب به . (٢) راجع ج ٥ ص ٢١٢ .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٦٢ . (٤) راجع ج ٩ ص ٢٦١ .

والمستحب تفقد ذلك من الجمعة إلى الجمعة ؛ وهذا الحديث يرويه جعفر بن سليمان . قال العقيلي : في حديثه نظر . وقال أبو عمر فيه : ليس بحجة ؛ لسوء حفظه وكثرة غلطه . وهذا الحديث ليس بالقوى من جهة النقل ، ولكنه قد قال به قوم ، وأكثرهم على ألا توقيت في ذلك ، وبالله التوفيق .

السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ الإمام : مُدْرَءٌ ، ومنه قيل لحيط البناء : إمام ، وللطريق : إمام ؛ لأنه يؤم فيه للناسك . أى يقصد . فالمعنى : جعلناك للناس إماماً يأتون بك في هذه الخصال ، ويقصدونك الصالحون . بحوله الله تعالى إماماً لأهل طاعته ؛ فلذلك اجتمعت الأئمة على الدعوى فيه — والله أعلم — أنه كان حنيفاً . الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ دعاء على جهة الرغاء إلى الله تعالى ؛ أى من ذُرِّيَّتِي يارب فأجعل . وقيل : هذا منه على جهة الاستفهام عنهم ؛ أى ومن ذُرِّيَّتِي يا رب ماذا يكون ؟ فأخبره الله تعالى أن فيهم عاصياً وظالماً لا يستحق الإمامة . قال ابن عباس : سأل إبراهيم عليه السلام أن يجعل من ذُرِّيَّتِهِ إماماً ؛ فعلمه الله أن في ذُرِّيَّتِهِ من يعصى فقال : « لَا يَنَالُ عَهْدِي آلَ ظَالِمِينَ » .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ أصل ذُرِّيَّةٌ : فعلية من الذر ؛ لأن الله تعالى أخرج الخلق من صلب آدم عليه السلام كالذر حين أشهدهم على أنفسهم . وقيل : هو مأخوذ من ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرأاً خلقهم ؛ ومنه الذرية وهى نسل الثقلين ؛ إلا أن العرب تركت همزها ، والجمع الذرارى . وقرأ زيد بن ثابت « ذرية » بكسر الهمزة والفتح . قال ابن جني أبو الفتح عثمان : يحتمل أصل هذا الحرف أربعة ألفاظ : أحدها — ذرأ ، والثاني — ذرر ، والثالث — ذرو ، والرابع ذرى ؛ فأما الهمزة فن ذرأ الله الخلق ، وأما ذرر فن لفظ الذر ومعناه ، وذلك لما ورد في الخبر « أن الخلق كان كالذر » وأما الواو والياء ، فن ذروت الحب وذريته يقالان جميعاً ، وذلك قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ » وهذا للطفه وخفته ، وتلك حال الذر أيضاً . قال الجوهري :

ذَرَّتْ الرِّيحُ التُّرابَ وَغَيْره تَذُرُّوه وَتَذُرِّيهِ ذَرَّوْا وَذَرِّيَا أَيُّ تُسْفِتُهُ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ : ذَرَى النَّاسَ
الْحَنَظَةَ ، وَأَذَرَيْتُ الشَّيْءَ إِذَا أَلْقَيْتَهُ ، كَمَا لَقَائِكَ الْحَبَّ لِلزَّرْعِ . وَطَعَنَهُ فُذْرَاهُ عَنْ ظَهْرِ
دَابَّتِهِ ، أَيُّ أَلْقَاهُ . وَقَالَ الْخَلِيلُ : إِنَّمَا سُمُّوا ذُرِّيَّةً ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَرَأَهَا عَلَى الْأَرْضِ كَمَا
ذَرَأَ الزَّارِعُ الْبَذْرَ . وَقِيلَ : أَصْلُ ذُرِّيَّةٍ ، ذُرُورَةٌ ، لَكِنْ لَمَّا كَثُرَ التَّضْعِيفُ أُبْدِلَ مِنْ إِحْدَى
الرَّاءَاتِ يَاءً ، فَصَارَتْ ذُرُورِيَّةٌ ۖ ثُمَّ أُدْغِمَتِ الْوَاوُ فِي الْيَاءِ فَصَارَتْ ذُرِّيَّةً . وَالْمُرَادُ بِالذَّرِيَّةِ هُنَا
الْأَبْنَاءُ خَاصَّةً ، وَقَدْ تُطْلَقُ عَلَى الْآبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا
ذُرِّيَّتَهُمْ ^(١) » يَعْنِي آبَاءَهُمْ .

الموفية عشرين — قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » اختلف في المراد
بِالْعَهْدِ ، فَرَوَى أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ أَنَّهُ النَّبُوءَةُ ، وَقَالَ السُّدِّيُّ . مُجَاهِدٌ : الْإِمَامَةُ .
قَتَادَةُ : الْإِيمَانُ . عَطَاءٌ : الرَّحْمَةُ . الضَّحَّاكُ : دِينَ اللَّهِ تَعَالَى . وَقِيلَ : عَهْدُهُ أَمْرُهُ . وَيُطْلَقُ
الْعَهْدُ عَلَى الْأَمْرِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ ^(٢) إِلَيْنَا » أَيُّ أَمَرَنَا . وَقَالَ : « أَلَمْ أَعْهِدْ
إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ » يَعْنِي أَلَمْ أَقْدِمْ إِلَيْكُمْ الْأَمْرَ بِهِ ، وَإِذَا كَانَ عَهْدُ اللَّهِ هُوَ أَوَامِرُهُ فَقَوْلُهُ :
« لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » أَيُّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونُوا بِعَاجِلٍ مِنْ يَقْبَلُ مِنْهُمْ أَوَامِرُ اللَّهِ ^(٣)
وَلَا يَقِيمُونَ عَلَيْهَا ، عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ بَعْدَ هَذَا أَنفًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَرَوَى مَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » قَالَ : لَا يَنَالُ عَهْدُ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ الظَّالِمِينَ ، فَأَمَّا
فِي الدُّنْيَا فَقَدْ نَالَ الظَّالِمُ فِئَامًا بِهِ ، وَأَكَلَ وَعَاشَ وَأَبْصَرَ . قَالَ الزَّجَّاجُ : وَهَذَا قَوْلٌ حَسَنٌ ،
أَيُّ لَا يَنَالُ أَمَانِي الظَّالِمِينَ ، أَيُّ لَا أَوْثِقُهُمْ مِنْ عَذَابِي . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : الظَّالِمُ هُنَا
الْمُشْرِكُ . وَقَرَأَ أَبُو مَسْعُودٍ وَطَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمُونَ » بَرَفْعِ الظَّالِمُونَ .
الْبَاقُونَ بِالنَّصْبِ . وَأَسْكَنَ حَمْزَةً وَحَفِصَ وَأَبْنُ مُحَيِّصٍ الْيَاءَ فِي « عَهْدِي » ، وَفَتْحَهَا الْبَاقُونَ .

الحادية والعشرون — اُسْتُدِلَّ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْإِمَامَ يَكُونُ مِنْ
أَهْلِ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَالْفَضْلِ مَعَ الْقُوَّةِ عَلَى الْقِيَامِ بِذَلِكَ ، وَهُوَ الَّذِي أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَلَّا يَنَازِعُوا الْأَمْرَ أَهْلَهُ ، عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْقَوْلِ فِيهِ . فَأَمَّا أَهْلُ الْفُسُوقِ وَالْجُحُورِ وَالظُّلْمِ

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٤ (٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٥ (٣) في ب، ج : « ولا يفتنون عليها » .

(٤) آنفا : الآن . وفعلت الشيء آنفا : أي في أول وقت يقرب مني . (٥) راجع ج ١ ص ٢٦٤ طبعة ثانية .

(١) فليسوا له بأهل ؛ لقوله تعالى : « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » ولهذا خرج ابن الزبير والحسين ابن علي رضي الله عنهم . وخرج خيار أهل العراق وعلماءهم على الجحاج ، وأخرج أهل المدينة بني أمية وقاموا عليهم ، فكانت الحرة التي أوقعها بهم مسلم بن عقبة .

والذي عليه الأكثر من العلماء أن الصبر على طاعة الإمام الجائر أولى من الخروج عليه ؛ لأن في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف ، وإراقة الدماء ، وانطلاق أيدي السفهاء ، وشن الغارات على المسلمين ، والفساد في الأرض . والأول مذهب طائفة من المعتزلة ، وهو مذهب الخوارج ، فأعلمه .

الثانية والعشرون — قال ابن خويز منداد : وكل من كان ظالما لم يكن نبيا ولا خليفة . ولا حاكما ولا مفتيا ، ولا إمام صلاة ، ولا يقبل عنه ما يرويه عن صاحب الشريعة ، ولا تقبل شهادته في الأحكام ، غير أنه لا يعزل بفسقه حتى يعزله أهل الحل والعقد . وما تقدم من أحكامه موافقا للصواب ما يصح غير منقوض . وقد نص مالك على هذا في الخوارج والبيعة أن أحكامهم لا تنقض إذا أصابوا بها وجهها من الاجتهاد ، ولم يخرقوا الإجماع ، أو يخالفوا النصوص . وإنما قلنا ذلك لإجماع الصحابة . وذلك أن الخوارج قد خرجوا في أيامهم ولم ينقل أن الأئمة تبعوا أحكامهم ، ولا نقضوا شيئا منها ، ولا أعادوا أخذ الزكاة ولا إقامة الحدود التي أخذوا وأقاموا ؛ فدل على أنهم إذا أصابوا وجه الاجتهاد لم يتعرض لأحكامهم .

الثالثة والعشرون — قال ابن خويز منداد : وأما أخذ الأرزاق من الأئمة الظلمة فلذلك ثلاثة أحوال : إن كان جميع ما في أيديهم مأخوذا على موجب الشريعة بفائز أخذه . وقد أخذت الصحابة والتابعون من يد الجحاج وغيره . وإن كان مختاطا حلالا وظلما كما في أيدي

(١) في ب : ج : « والحسن » - (٢) الذي في الأصول : « عقبة بن مسلم » وهو تحريف . ويوم الحرة ذكره ابن الأثير في النهاية فقال : « وهو يوم مشهور في الإسلام أيام يزيد بن معاوية لما آتت المدينة عسكره من أهل الشام الذين نديهم لقتال أهل المدينة من الصحابة والتابعين ، وأمر عليهم مسلم بن عقبة المزني في ذي الحجة ستة ثلاث وستين ، وعقبها هلك يزيد . والحرة هذه : أرض بظاهر المدينة بها حجارة سود كثيرة وكانت الواقعة بها » . ويراجع تاريخ الطبري وابن الأثير والنجوم الزاهرة في حوادث ستة ثلاث وستين .

الأمراء اليوم فالورع تركه ، ويجوز للححتاج أخذه ، وهو كَص في يده مال مسروق ، ومال جيد حلال قد وكله فيه رجل بقاء اللص يتصدق به على إنسان فيجوز أن تؤخذ منه الصدقة ، وإن كان قد يجوز أن يكون اللص يتصدق ببعض ما سرق ، إذا لم يكن شيء معروف بنهب ، وكذلك لو باع أو اشترى كان العقد صحيحا لازما — وإن كان الورع التنزه عنه — وذلك أن الأموال لا تُحرم بأعيانها وإنما تُحرم لجهاتها . وإن كان ما في أيديهم ظُلماً صُراحاً فلا يجوز أن يؤخذ من أيديهم . ولو كان ما في أيديهم من المال مغصوبا غير أنه لا يعرف له صاحب ولا مطالب ، فهو كما لو وجد في أيدي اللصوص وقطاع الطريق ، ويجعل في بيت المال وينظر طالبيه بقدر الاجتهاد ، فإذا لم يُعرف صَرفه الإمام في مصالح المسلمين .

قوله تعالى : **وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (١٢٥)**

قوله تعالى : **(وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا)** فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : **(جَعَلْنَا)** بمعنى صَيَّرَ لتعديهِ إلى مفعولين ، وقد تقدم . **(الْبَيْتِ)** يعنى الكعبة **(مَثَابَةً)** أى مرجعاً يقال : ثاب يثوب مَثَاباً ومَثَابَةً وتُؤوبوا وتُؤَابُونَ . فالمثابة مصدر وُصف به ويراد به الموضع الذى يُثَاب إليه بأى يرجع إليه . قال ورقة بن نوفل في الكعبة :
مَثَاباً لِأَفْنَاءِ الْقَبَائِلِ كُلِّهَا * تَحُبُّ إِلَيْهَا الْيَمَمَاتُ الدَّوَامِلُ^(١)

وقرأ الأعمش « مَثَابَاتٍ » على الجمع . ويحتمل أن يكون من الثواب ، أى يثابون هناك . وقال مجاهد : لا يقضى أحد منه وطراً ، قال الشاعر :

جُعِلَ الْبَيْتُ مَثَاباً لَهُمْ * ليس منه الدهر يقضون الوَطْرُ

والأصل مثوبة ، فُلبت حركة الواو على الثاء فقلبت الواو ألفاً اتباعاً لثاب يثوب ، وانتصب على المفعول الثانى ، ودخلت الهاء للبالغة لكثرة من يثوب أى يرجع ، لأنه قل ما يفارق أحد البيت إلا وهو يرى أنه لم يقض منه وطراً ، فهى كنسابة وعلامة ، قاله الأخفش . وقال غيره : هى هاء تأنيث المصدر وليست للبالغة .

(١) الذى فى اللسان وشرح القاموس مادة ■ ثوب « أن البيت لأبى طالب .

فإن قيل : ليس كل من جاءه يعود إليه ؛ قيل : ليس يختص بمن ورد عليه . وإنما المعنى أنه لا يخلو من الجملة ، ولا يعدم قاصدا من الناس ؛ والله تعالى أعلم .

الثانية — قوله تعالى : « وَأَمَّا » استدلل به أبو حنيفة وجماعة من فقهاء الأمصار على ترك إقامة الحد في الحرم على المخضن والسارق إذا لجأ إليه ؛ وعضدوا ذلك بقوله تعالى : « وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » كأنه قال : آمنوا من دخل البيت . والصحيح إقامة الحدود في الحرم ، وأن ذلك من المنسوخ ؛ لأن الاتفاق حاصل أنه لا يقتل في البيت ، ويقتل خارج البيت . وإنما الخلاف هل يقتل في الحرم أم لا ؟ والحرم لا يقع عليه اسم البيت حقيقة . وقد أجمعوا أنه لو قتل في الحرم قُتل به ، ولو أتى حداً أُقيد منه فيه ، ولو حارب فيه حُورب وقُتل مكانه . وقال أبو حنيفة : من لجأ إلى الحرم لا يُقتل فيه ولا يتابع ، ولا يزال يضيق عليه حتى يموت أو يخرج . فنحن نقتله بالسيف ، وهو يقتله بالجوع والصد ؛ فأى قتل أشد من هذا . وفي قوله : « وَأَمَّا » تأكيد لا أمر باستقبال الكعبة ؛ أى ليس في بيت المقدس هذه الفضيلة ، ولا يحج إليه الناس ، ومن استعاذ بالحرم آمن من أن يغار عليه . وسيأتى بيان هذا في « المائدة » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى » فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَاتَّخِذُوا » قرأ نافع وآبن عامر بفتح الخاء على جهة الخبر عن اتخذه من متبعي إبراهيم ، وهو معطوف على « جعلنا » أى جعلنا البيت مثابةً واتخذوه مُصَلًّى . وقيل هو معطوف على تقدير إذ ، كأنه قال : وإذ جعلنا البيت مثابةً وإذ اتخذوا ؛ فعلى الأول الكلام جملة واحدة ، وعلى الثانى جملتان . وقرأ جمهور القراء « واتخذوا » بكسر الخاء على جهة الأمر ، قطعوه من الأول وجعلوه معطوفاً جملة على جملة . قال المهدوى : يجوز أن يكون معطوفاً على « آذَكُوا نِعْمَتِي » كأنه قال ذلك لليهود ، أو على معنى إذ جعلنا البيت ؛ لأن معناه آذكروا إذ جعلنا . أو على معنى قوله : « مثابةً » لأن معناه ثوبوا .

الثانية — روى ابن عمر قال قال عمر : وافقت ربي في ثلاث : في مقام إبراهيم ، وفي الحجاب ، وفي أسارى بدر . أخرجه مسلم وغيره . وخرجه البخاري عن أنس قال قال عمر : وافقت الله في ثلاث ، أو وافقتني ربي في ثلاث ... الحديث ، وأخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده فقال : حدثنا حماد بن سلمة حدثنا علي بن زيد عن أنس بن مالك قال قال عمر : وافقت ربي في أربع ، قلت يا رسول الله : لو صليت خلف المقام ؟ فنزلت هذه الآية : « **وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى** » وقلت : يا رسول الله ، لو ضربت على نساءك الحجاب فإنه يدخل عليهن البر والفاجر ؟ فانزل الله : « **وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ** » ، ونزلت هذه الآية : « **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ** » ، فلما نزلت قلت أنا : تبارك الله أحسن الخالقين ؟ فنزلت : « **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ** » ، ودخلت على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : لتنتهن أوليبدلن الله بأزواج خير منكن ؟ فنزلت الآية : « **عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ** » .

قلت : ليس في هذه الرواية ذكر للأسارى ، فتكون موافقة عمر في خمس .

الثالثة — قوله تعالى : « **مِنْ مَقَامٍ** » المقام في اللغة : موضع القدمين . قال النحاس : « **مَقَامٌ** من قام يقوم ، يكون مصدراً وأسمّاً للموضع . ومُقام من أقام ، فأما قول زهير : وفيهم مقامات حسان وجوههم * » وأندية يتنابها القول والفعل^(٤)

فعناه : فيهم أهل مقامات . واختلف في تعيين المقام على أقوال ، أصحها — أنه الحجر الذي تعرفه الناس اليوم الذي يصلون عنده ركعتي طواف القدوم . وهذا قول جابر بن عبد الله وابن عباس وقتادة وغيرهم . وفي صحيح مسلم من حديث جابر الطويل أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى البيت آسلم الركن فرمل ثلاثاً ، ومشى أربعا ، ثم تقدم إلى مقام إبراهيم فقرأ : « **وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى** » فصلى ركعتين قرأ فيهما بـ « **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** » و « **قُلْ يَٰ أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** » . وهذا يدل على أن ركعتي الطواف وغيرهما من الصلوات

(١) راجع ج ١٤ ص ٢٢٧ (٢) راجع ج ١٢ ص ١٠٩ ، ١١٠ (٣) راجع ج ١٨ ص ١٩٣

(٤) في نسخ الأصل : « وجوهها » ، والتصويب عن الديوان . (٥) في ب ، ج ، ز : « نفذ » .

[لأهل مكة أفضل و] يدل من وجه على أن الطواف للغرباء أفضل ، على ما يأتي .
وفي البخاري : أنه الحجر الذي ارتفع عليه إبراهيم حين ضعف عن رفع الحجارة التي كان إسماعيل
يناولها إياه في بناء البيت ، وعمرت قدماه فيه . قال أنس : رأيت في المقام أثر أصابعه
وعقبه وأخص قدميه ، غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم ، حكاه القشيري . وقال السدي :
المقام الحجر الذي وضعت زوجته إسماعيل تحت قدم إبراهيم عليه السلام حين غسلت رأسه .
وعن ابن عباس أيضا ومجاهد وعكرمة وعطاء ^(٢) الحج كله . وعن عطاء : عرفة ومزدلفة
والجمر ، وقاله الشعبي . النخعي : الحرم كله مقام إبراهيم ، وقاله مجاهد .

قلت : والصحيح في المقام القول الأول ، حسب ما ثبت في الصحيح . وخرج أبو نعيم
من حديث محمد بن سودة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال : نظر النبي صلى الله عليه وسلم
إلى رجل بين الركن والمقام ، أو الباب والمقام وهو يدعو ويقول : اللهم أغفر لفلان ؛ فقال
له النبي صلى الله عليه وسلم : " ما هذا ؟ " فقال : رجل استودعني أن أدعوه في هذا
المقام ؛ فقال : " أرجع فقد غفر لصاحبك " . قال أبو نعيم : حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد
ابن إبراهيم القاضي قال حدثنا محمد بن عاصم بن يحيى الكاتب قال حدثنا عبد الرحمن بن
القاسم القطان الكوفي قال حدثنا الحارث بن عمران الجعفي عن محمد بن سودة ؛ فذكره .
قال أبو نعيم : كذا رواه عبد الرحمن عن الحارث عن محمد بن جابر ، وإنما يعرف من حديث
الحارث عن محمد عن عكرمة عن ابن عباس . ومعنى « مصل » : مدعى يدعى فيه ؛ قاله مجاهد .
وقيل : موضع صلاة يصلي عنده ؛ قاله قتادة . وقيل : قبلة يقف الإمام عندها ؛ قاله الحسن .
قوله تعالى : ﴿ وَعَهْدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ
وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَعَهْدْنَا ﴾ قيل : معناه أمرنا . وقيل : أوحينا . ﴿ أَنَّ طَهِّرَا ﴾
طهرا أي في موضع نصب على تقدير حذف الخافض . وقال سيدي : إنها بمعنى أي

(١) زيادة يقتضيا السياق وقد اعتمدنا في زيادتها على ما ورد في المسألة السادسة ص ١١٦ من هذا الجزء .

(٢) هذا الاسم ساقط من ب ، ج ، ز .

مفسرة، فلا موضع لها من الإعراب . وقال الكوفيون : تكون بمعنى القول . و « طَهْرًا » قيل معناه : من الأوثان ؛ عن مجاهد والزهرى . وقال عبيد بن عمير وسعيد بن جبیر : من الآفات والريب . وقيل : من الكفار . وقال السدي : ألبياہ وأَسَاسه على طهارة ونية طهارة ؛ فيجىء مثل قوله : « أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى ^(١) » . وقال يمان : بَحْرَاهُ وَخَلْقَاهُ . « بَيْتِي » أضاف البيت إلى نفسه إضافة تشريف وتكريم ، وهى إضافة مخلوق إلى خالق ، ومملوك إلى مالك . وقرأ الحسن وآبن أبى إسحاق وأهل المدينة وهشام وحفص : « بَيْتِي » بفتح الياء ، والآخرون بإسكانها .

الثانية — قوله تعالى : « لِلطَّائِفِينَ » ظاهره الذين يطوفون به ؛ وهو قول عطاء . وقال سعيد بن جبیر : معناه للغرباء الطائرين على مكة ؛ وفيه بُعد . « وَالْعَاكِفِينَ » المقيمين من بلدى وغريب ؛ عن عطاء . وكذلك قوله : « لِلطَّائِفِينَ » . والعكوف فى اللغة : اللزوم والإقبال على الشيء ؛ كما قال الشاعر ^(٢) :

* عَمَّكَفَ النَّيْطُ يَلْعَبُونَ الْفَنَزَجَا ^(٣) *

وقال مجاهد : العاكفون المجاورون . آبن عباس : المصلون . وقيل : الجالسون بغير طواف ؛ والمعنى متقارب . « وَأَلْرُكْعِ السُّجُودِ » أى المصلون عند الكعبة . وخص الركوع والسجود بالذكر ؛ لأنهما أقرب أحوال المصل إلى الله تعالى . وقد تقدم معنى الركوع والسجود لغة والحمد لله . ^(٤)

الثالثة — لما قال الله تعالى : « أَنْ طَهَّرًا بَيْتِي » دخل فيه بالمعنى جميع بيوته تعالى ؛ فيكون حكمها حكمه فى التطهير والنظافة . وإنما خص الكعبة بالذكر لأنه لم يكن هناك غيرها ، أو لكونها أعظم حرمة ؛ والأول أظهر ، والله أعلم . وفى التنزيل « فِي بُيُوتِ الَّذِينَ أَنْ تَرَفَعُ ^(٥) » وهناك يأتى حكم المساجد إن شاء الله تعالى . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه

(١) راجع ج ٨ ص ٢٥٩ (٢) هو العجاج ، يصف ثورا . وصدر البيت : * فنه يكفن به إذا حجا *

(٣) الفنزجة والفنزج (يفتح فسكون) : رقص العجم إذا أخذ بعضهم يد بعض وهم يرقصون .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٩١ ، ٣٤١ طبعة ثانية . (٥) راجع ج ١٢ ص ٢٦٤ .

سمع صوت رجل في المسجد فقال : ما هذا ! أتدري أين أنت ! ؟ وقال حذيفة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله أوحى إلىّ يا أخا المنذرين يا أخا المرسلين أنذر قومك ألا يدخلوا بيتاً من بيوتى إلا بقلوب سليمة وألسنة صادقة وأيد تقية وفروج طاهرة وألا يدخلوا بيتاً من بيوتى ما دام لأحد عندهم مظلمة فإنى ألعنه ما دام قائماً بين يديّ حتى يردّ تلك الظلامة إلى أهلها فأكون سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويكون من أوليائى وأصفيائى ويكون جارى مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين " .

الرابعة — استدل الشافعى وأبو حنيفة والثورى وجماعة من السلف بهذه الآية على جواز الصلاة الفرض والنفل داخل البيت . قال الشافعى رحمه الله : إن صلى في جوفها مستقبلاً حائطاً من حيطانها فصلاته جائزة ، وإن صلى نحو الباب والباب مفتوح فصلاته باطلة ، وكذلك من صلى على ظهرها ؛ لأنه لم يستقبل منها شيئاً . وقال مالك : لا يصلى فيه الفرض ولا السنن ، ويصلى فيه التطوع ؛ غير أنه إن صلى فيه الفرض أعاد في الوقت . وقال أصبغ : يعيد أبداً .

قلت : وهو الصحيح ؛ لما رواه مسلم عن ابن عباس قال : أخبرني أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل فيه حتى خرج منه ؛ فلما خرج ركع في قُبُل الكعبة ركعتين وقال : " هذه القبلة " وهذا نص .

فإن قيل : فقد روى البخارى عن ابن عمر قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وأسماء بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة الجحى البيت فأغلقوا عليهم الباب . فلما فتحوا كنت أول من وُلج فلقيت بلالاً فسألته : هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال ، نعم بين العمودين اليمانيين . وأخرجه مسلم . وفيه قال : جعل عمودين عن يساره وعموداً عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه ؛ وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة . قلنا : هذا يحتمل أن يكون صلى بمعنى دعا ، كما قال أسامة ؛ ويحتمل أن يكون صلى الصلاة العرفية ، وإذا احتمل هذا وهذا سقط الاحتجاج به .

فإن قيل : فقد روى ابن المنذر وغيره عن أسامة قال : رأى النبي صلى الله عليه وسلم صُورًا في الكعبة فكنت آتية بماء في الدلو يضرب به تلك الصور . وخرجه أبو داود الطيالسي قال : حدثنا ابن أبي ذئب عن عبد الرحمن بن مهران قال حدثنا عمير مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد قال : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة ورأى صورًا قال : فدعا بدلوا من ماء فأتيته به فجعل يحوها ويقول : "قاتل الله قوما يصوّرون ما لا يخلقون" . فيحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم صلى في حالة مضيّ أسامة في طلب الماء فشاهد بلال ما لم يشاهده أسامة ، فكان من أثبت أولى ممن نفى ؛ وقد قال أسامة نفسه : فأخذ الناس بقول بلال وتركوا قولي . وقد روى مجاهد عن عبد الله بن صفوان قال قلت لعمر بن الخطاب : كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل الكعبة ؟ قال : صلى ركعتين . قلنا : هذا محمول على النافلة ، ولا نعلم خلافا بين العلماء في صحة النافلة في الكعبة ، وأما الفرض فلا ؛ لأن الله تعالى عين البهية بقوله تعالى : « فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » على ما يأتي بيانه ، وقوله صلى الله عليه وسلم لما خرج : "هذه القبلة" فعينها كما عينها الله تعالى . ولو كان الفرض يصح داخلها لما قال : "هذه القبلة" . وبهذا يصح الجمع بين الأحاديث ، وهو أولى من إسقاط بعضها ؛ فلا تعارض ، والحمد لله .

الخامسة — واختلفوا أيضا في الصلاة على ظهرها ؛ فقال الشافعي ما ذكرناه . وقال مالك : من صلى على ظهر الكعبة أعاد في الوقت . وقد روى عن بعض أصحاب مالك : يعيد أبدا . وقال أبو حنيفة : من صلى على ظهر الكعبة فلا شيء عليه .

السادسة — واختلفوا أيضا أيّما أفضل الصلاة عند البيت أو الطواف به ؟ فقال مالك : الطواف لأهل الأمصار أفضل ، والصلاة لأهل مكة أفضل . وذكر عن ابن عباس وعطاء ومجاهد . والجمهور على أن الصلاة أفضل . وفي الخبر : "لولا رجال خُشّع وشيوخ رُكّع وأطفال رُضّع وبهائم رُتّع لصيبتنا عليكم العذاب صبا" . ذكر أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب في كتاب (السابق واللاحق) عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : « لولا فيكم رجال خُشِعَ وبهائم رُتِعَ وصبيان رُضِعَ لَصَبَّ العذاب على المذنبين صَبًّا » . لم يذكر فيه « وشيوخ ركع » . وفي حديث أبي ذر « الصلاة خير موضوع فاستكثر أو استقل » . أخرجه الآجری . والأخبار في فضل الصلاة والسجود كثيرة تشهد لقول الجمهور ، والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الشَّمَرِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾
وفيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (بَلَدًا آمِنًا) يعني مكة ؛ فدعا لذريته وغيرهم بالأمن ورغد العيش . فروى أنه لما دعا بهذا الدعاء أمر الله تعالى جبريل فأقتلع الطائف من الشام فطاف بها حول البيت أسبوعا ، فُسِّمَتِ الطائف لذلك ، ثم أُرْطِئَتْ تِهَامَةً ؛ وكانت مكة وما يليها حين ذلك قَفْرًا لا ماء ولا نبات ، فبارك الله فيما حولها كالطائف وغيرها ، وأُنبت فيها أنواع الثمرات ، على ما يأتي بيانه في سورة « إبراهيم »^(١) إن شاء الله تعالى .

الثانية — اختلف العلماء في مكة هل صارت حَرَمًا آمِنًا بسؤال إبراهيم أو كانت قبله كذلك على قولين :

أحدهما — أنها لم تزل حَرَمًا من الجبارة المستلطين ، ومن الخسوف والزلازل ، وسائر المنشآت التي تحل بالبلاد ، وجعل في النفوس المتمردة من تعظيمها والهيبة لها ما صار به أهلها متميزين بالأمن من غيرهم من أهل القرى . ولقد جعل فيها سبحانه من العلامة العظيمة على توحيده ما شوهده من أمر الصيد فيها ؛ فيجتمع فيها الكلب والصيد فلا يبيع الكلب الصيد ولا ينفر منه ، حتى إذا خرجا من الحرم عدا الكلب عليه وعاد إلى النفور والهرب . وإِنَّمَا سأل إبراهيم ربه أن يجعلها آمِنًا من القَحْطِ والجَذْبِ والغارات ، وأن يرزق أهله من الثمرات ؛ لا على ما ظنه بعض الناس أنه المنع من سفك الدم في حق من لزمه القتل ،

(١) راجع ج ٩ ص ٣٦٨ فما بعدها .

فإن ذلك يبعد كونه مقصودا لإبراهيم صلى الله عليه وسلم حتى يقال : طلب من الله أن يكون في شرعه تحريم قتل من التجأ إلى الحرم، هذا بعيد جدا .

الثاني - أن مكة كانت حلالا قبل دعوة إبراهيم عليه السلام كسائر البلاد ، وأن بدعوته صارت حراما آمنا كما صارت المدينة بتحريم رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنا بعد أن كانت حلالا .

احتج أهل المقالة الأولى بحديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة : " إن هذا البلد حرمه الله تعالى يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحُرْمَةِ الله تعالى إلى يوم القيامة وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحُرْمَةِ الله إلى يوم القيامة لا يُعْضَدُ شَوْكُهُ ^(١) ولا يُنْفَرُ صَيْدُهُ ولا تُلْقَطُ لُقْطَتُهُ إلا من عَرَفَهَا ولا يُخْتَلَى خِلَاهَا " فقال العباس : يا رسول الله إلا الإذخر فإنه لقينهم وليبوتهم ^(٢) فقال : " إلا الإذخر " . ونحوه حديث أبي شريح، أخرجهما مسلم وغيره .

وفي صحيح مسلم أيضا عن عبد الله بن زيد بن عاصم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن إبراهيم حرم مكة ودعا لأهلها وإنى حرمت المدينة كما حرم إبراهيم مكة وإنى دعوت في صاعها ومُدّها بمثل ما دعا به إبراهيم لأهل مكة " . قال ابن عطية : « ولا تعارض بين الحديثين ؛ لأن الأول إخبار بسابق علم الله فيها وقضائه ؛ وكون الحرمة مدة آدم وأوقات عمارة القطر بإيمان . والثاني إخبار بتجديد إبراهيم لحرمتها وإظهاره ذلك بعد الدثور، وكان القول الأول من النبي صلى الله عليه وسلم ثاني يوم الفتح إخبارا بتعظيم حرمة ممة على المؤمنين بإستناد التحريم إلى الله تعالى . وذكر إبراهيم عند تحريم المدينة مثالا لنفسه ، ولا محالة أن تحريم المدينة هو أيضا من قبل الله تعالى ومن نافذ قضائه وسابق علمه » . وقال الطبري : كانت مكة حراما فلم يتعبد الله الخلق بذلك حتى سألها إبراهيم فحرمها .

(١) لا يعضد : لا يقطع . (٢) الخلى (مقصور) : النبات الرطب الرقيق ما دام رطبا ؛ وأختلاؤه : قطعه .

(٣) الإذخر (بكسر الهمزة وانحاء) : حشيشة طبية الرائحة يسقف بها البيوت فوق الخشب ، ويحرق بدل الخشب والفحم . والقين : الحداد .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ ﴾ ^(١) تقدم معنى الرزق .
والثمرات جمع ثمرة ، وقد تقدم ^(٢) . « مَنْ آمَنَ » بدل من أهل ، بدل البعض من الكل .
والإيمان : التصديق ، وقد تقدم ^(٣) . ﴿ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ « مَنْ » في قوله « وَمَنْ كَفَرَ »
في موضع نصب ، والتقدير وأرزق من كفر ، ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء ،
وهي شرط والخبر « فَأَمَّتَهُ » وهو الجواب .

وآختلف هل هذا القول من الله تعالى أو من إبراهيم عليه السلام ؟ فقال أبي بن كعب وأبو
إسحاق وغيرهما : هو من الله تعالى ، وقرأوا « فَأَمَّتَهُ » بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التاء .
﴿ ثُمَّ اضْطَرَّهُ ﴾ بقطع الألف وضم الراء ، وكذلك القراء السبعة خلا ابن عامر فإنه سكن
الميم وخفف التاء . وحكى أبو إسحاق الزجاج أن في قراءة أبي « فَنَمَّتَهُ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَطَّرَهُ »
بالنون . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : هذا القول من إبراهيم عليه السلام . وقرأوا
« فَأَمَّتَهُ » بفتح الهمزة وسكون الميم ، « ثُمَّ اضْطَرَّهُ » بوصل الألف وفتح الراء ، فكان
إبراهيم عليه السلام دعا للمؤمنين وعلى الكافرين ، وعليه فيكون الضمير في « قال » لإبراهيم ،
وأعيد « قال » لطول الكلام ، أو لخروجه من الدعاء لقوم إلى الدعاء على آخرين . والفاعل
في « قال » على قراءة الجماعة آسم الله تعالى ، واختاره النحاس ، وجعل القراءة بفتح الهمزة
وسكون الميم ووصل الألف شاذة ، قال : ونسق الكلام والتفسير جميعا يدلان على غيرها ،
أما نسق الكلام فإن الله تعالى خبر عن إبراهيم عليه السلام أنه قال : « رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا
آمِنًا » ثم جاء بقوله عز وجل : « وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ » ولم يفصل بينه بقال ، ثم قال بعد : « قَالَ وَمَنْ كَفَرَ » فكان هذا جوابا من الله ،
ولم يقل بعد . قال إبراهيم . وأما التفسير فقد صح عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومحمد بن
كعب . وهذا لفظ ابن عباس : دعا إبراهيم عليه السلام لمن آمن دون الناس خاصة ، فأعلم
الله عز وجل أنه يرزق من كفر كما يرزق من آمن ، وأنه يمتعه قليلا ثم يضطره إلى عذاب

(١) راجع المسألة الثانية والعشرين ج ١ ص ١٧٧ (٢) راجع المسألة الرابعة ج ١ ص ٢٢٩

(٣) راجع المسألة الأولى ج ١ ص ١٦٢ طبعة ثانية .

النار . قال أبو جعفر : وقال الله عز وجل : « كَلَّا تُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ »^(١)
وقال جل ثناؤه : « وَأَمَّ سَنَمْتَعُهُمْ » . قال أبو إسحاق : إنما علم إبراهيم عليه السلام أن
في ذريته كفارا لخص المؤمنين ؛ لأن الله تعالى قال : « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » .

قوله تعالى : وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا
تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ﴾ القواعد : أساسه ؛
في قول أبي عبيدة والفرّاء . وقال الكسائي : هي الجُدُر . والمعروف أنها الأساس .
وفي الحديث : " إن البيت لما هدم أخرجت منه حجارة عظام " فقال ابن الزبير : هذه
القواعد التي رفعها إبراهيم عليه السلام . وقيل : إن القواعد كانت قد أندست فأطلع الله
إبراهيم عليها . ابن عباس : وضع البيت على أركان رآها قبل أن تُخلق الدنيا بألفي عام
ثم دُحيت الأرض من تحته . والقواعد واحدتها قاعدة . والقواعد من النساء واحدتها قاعدة .

وآختلف الناس فيمن بنى البيت أولاً وأسسّه ؛ ف قيل : الملائكة . روى عن جعفر بن
محمد قال : سئل أبي وأنا حاضر عن بدء خلق البيت فقال : إن الله عز وجل لما قال :
« إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » قالت الملائكة : « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ
الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ » فغضب عليهم ؛ فعاذوا بعرشه وطاقوا حوله سبعة
أشواط يسترضون ربهم حتى رضى الله عنهم ، وقال لهم : ابنوا لي بيتاً في الأرض يتعوذ به من
سخطت عليه من بنى آدم ، ويطوف حوله كما طفتم حول عرشي ، فأرضى عنه كما رضيت
عنكم ؛ فبنوا هذا البيت .

وذكر عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء وابن المسيب وغيرهما أن الله عز وجل
أوحى إلى آدم : إذا هبطت ابن لي بيتاً ثم أحفف به كما رأيت الملائكة تحف بعروشي الذي

في السماء . قال عطاء : فزعم الناس أنه بناه من خمسة أجبل : من حراء ، ومن طور سيناء ، ومن لبنان ، ومن الجودي ، ومن طور زيتاء وكان رُبُضُهُ ^(١) من حراء . قال الخليل : والرِبْضُ ها هنا الأساس المستدير بالبيت من الصخرة ، ومنه يقال لما حول المدينة : رِبْضٌ . وذكر الماوردي عن عطاء عن ابن عباس قال : لما أهبط آدم من الجنة إلى الأرض قال له : يا آدم ، أذهب فابن لي بيتاً وطُفَّ به ، وأذ كرني عنده كما رأيت الملائكة تصنع حول عرشي ، فأقبل آدم يتخطى وطُيِّت له الأرض ، وقُبِضت له المفاضة ، فلا يقع قدمه على شيء من الأرض إلا صار عُمراناً حتى أتتهى إلى موضع البيت الحرام ، وأن جبريل عليه السلام ضرب بجناحيه الأرض فأبرز عن أسس ثابت على الأرض السابعة السفلى ، وقذفت إليه الملائكة بالصخرة ، فما يطبق الصخرة منها ثلاثون رجلاً ، وأنه بناه من خمسة أجبل كما ذكرنا . وقد رُوِيَ في بعض الأخبار : أنه أهبط لآدم عليه السلام خيمة من خيام الجنة ، فضربت في موضع الكعبة ليسكن إليها ويطوف حولها ، فلم تزل باقية حتى قبض الله عز وجل آدم ثم رُفعت . وهذا من طريق وهب بن منبه . وفي رواية : أنه أهبط معه بيت فكان يطوف به المؤمنون من ولده كذلك إلى زمان الغرق ، ثم رفعه الله فصار في السماء ، وهو الذي يدعى البيت المعمور . رُوِيَ هذا عن قتادة ذكره الحليمي في كتاب « منهاج الدين » له ، وقال : يجوز أن يكون معنى ما قال قتادة من أنه أهبط مع آدم بيت ، أي أهبط معه مقدار البيت المعمور طُولاً وَعَرْضاً وَسُمْكاً ، ثم قيل له : أين بقدره ، وتحرى أن يكون بحِماله ^(٢) ، فكان حِماله موضع الكعبة ، فبناها فيه . وأما الخيمة فقد يجوز أن تكون أنزلت وضربت في موضع الكعبة ، فلما أمر ببنائها فبناها كانت حول الكعبة طمأنينة لقلب آدم صلى الله عليه وسلم ما عاش ثم رُفعت ، فتتفق هذه الأخبار . فهذا بناء آدم عليه السلام ، ثم بناه إبراهيم عليه السلام . قال ابن جريج وقال ناس : أرسل الله سبحانه فيها رأساً ، فقال الرأس : يا إبراهيم ، إن ربك يأمرك أن تأخذ بقدر هذه السحابة ، فجعل ينظر إليها ويخط قدرها ، ثم قال الرأس : إنه قد فعلت ، فخفر فأبرز عن أساس ثابت في الأرض . ورُوِيَ عن علي بن

(١) الرِبْضُ (بضم الراء وبسكون الباء وضمةا) : الأساس . وبفتحهما : ما حول المدينة .

(٢) في ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ : « ويجوز أن يكون » .

أبي طالب رضى الله عنه : أن الله تعالى لما أمر إبراهيم بعمارة البيت خرج من الشام ومعه
 ابنه إسماعيل وأمه هاجر ، وبعث معه السكينة لها لسان تتكلم به ^(١) يَفْئِدُو معها إبراهيم إذا
 غَدَت ، ويروح معها إذا راحت ، حتى آتته به إلى مكة ؛ فقالت لإبراهيم : ابن على موضعي
 الأساس ؛ فرفع البيت هو وإسماعيل حتى آتته إلى موضع الركن ؛ فقال لابنه : يا بُنَيَّ ،
 أبغني حجرا أجعله علما للناس ؛ بخاءه بحجر فلم يرضه ؛ وقال : أبغني غيره ؛ فذهب يلتمس ،
 بخاءه وقد أتى بالركن فوضعه موضعه ؛ فقال : يا أبة ، من جاءك بهذا الحجر ؟ فقال : من لم
 يَكُنْ لي إليك . ابن عباس : صالح أبو قيس : يا إبراهيم ، يا خليل الرحمن ، إن لك عندي
 وديعة نخذها ؛ فإذا هو بحجر أبيض من ياقوت الجنة كان آدم قد نزل به من الجنة ؛ فلما
 رفع إبراهيم وإسماعيل القواعد من البيت جاءت سحابة مربعة فيها رأس فنادت : أن أرفعا
 على تربيعي . فهذا بناء إبراهيم عليه السلام . وروى أن إبراهيم وإسماعيل لما فرغا من بناء
 البيت أعطاهما الله الخليل جزاء عن رفع قواعد البيت . روى الترمذي الحكيم حدثنا عمر بن
 أبي عمر حدثني نعيم بن حماد حدثنا عبد الوهاب بن همام أخو عبد الرزاق عن ابن جريج عن
 ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال : كانت الخليل وحشا كسائر الوحش ، فلما أذن الله
 لإبراهيم وإسماعيل برفع القواعد قال الله تبارك اسمه : "إني معطيكما كثرًا تذرتهما" ^(٢)
 ثم أوحى إلى إسماعيل أن أخرج إلى أجباد فادع يأتك الكثر . فخرج إلى أجباد — وكانت
 وطنًا — ولا يدرى ما الدعاء ولا الكثر ، فألهمه ؛ فلم يسبق على وجه الأرض فرس بأرض
 العرب إلا جاءته فأمكنته من نواصيها وذلها له ، فأركبوها وألفوها فإنها ميامين ، وهي
 ميراث أبيكم إسماعيل ؛ فأنما سُمي الفرس عربياً لأن إسماعيل أمر بالدعاء وإياه أتى .
 وروى عبد المنعم بن إدريس عن وهب بن منبه ، قال : أول من بنى البيت بالطين والحجارة
 شيت عليه السلام . وأما بنيان قريش له فمشهور ، وخبر الحية في ذلك مذكور ، وكانت
 تمنعهم من هدمه إلى أن اجتمعت قريش عند المقام ففجؤا إلى الله تعالى وقالوا : ربنا ، لم تُرْعَ !
 أردنا تشريف بيتك وتزيينه ، فإن كنت ترضى بذلك وإلا فما بدا لك فافعل ، فسمعوا

(١) السكينة (يفتح فكمر) : ريح نجوج ، أى سريفة الغمر . (٢) في ج : « ابن على موضع

الأساس » . وأبو قيس : اسم الخليل المشرف على مكة . (٣) هكذا في جميع النسخ التي بأيدينا .

خَوَاتِنًا مِنَ السَّمَاءِ - وَالْحَوَاتِ : حفيف جناح الطير الضخم - فإذا هو بطائر أعظم من
النَّسْر ، أسود الظهر أبيض البطن والرجلين ؛ ففرز مخاليبه في قفا الحية ، ثم أنطأ بقى بها تجر
ذنبها أعظم من كذا وكذا حتى أنطلق بها نحو أجياذ ؛ فهدمتها قريش وجعلوا يبنونها بحجارة
الوادي تحملها قريش على رقابها ، فرفعوها في السماء عشرين ذراعا ، فبينما النبي صلى الله عليه
وسلم يحمل حجارة من أجياذ وعليه نَمْرَة فضاعت عليه النَمْرَة فذهب يرفع النَمْرَة على عاتقه ،
فَتَرَى عورته من صغر النَمْرَة ۖ فنودي : يا محمد ، نَمْرَ عورتك ؛ فلم يرَ عُرْيَانًا بعد . وكان بين
بنيان الكعبة وبين ما أنزل عليه خمس سنين ۖ وبين مخرجه وبينائها خمس عشرة سنة .
ذكره عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن عثمان عن أبي الطفيل . وذكر عن معمر عن
الزهري : حتى إذا بنوها وبلغوا موضع الركن آخضعت قريش في الركن ۖ أي القِبَائِل
تلى رفعه ؟ حتى شَجَرَ بينهم ؛ فقالوا : تعالوا نخكم أول من يطلع علينا من هذه السكّة ،
فاصطلحوا على ذلك ؛ فأطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غلام عليه وشاح نَمْرَة ،
فحكّوه فأمر بالركن فوضع في ثوب ۖ ثم أمر سيّد كل قبيلة فأعطاه ناحية من الثوب ،
ثم أرتقى هو فرفعوا إليه الركن ؛ فكان هو يضعه صلى الله عليه وسلم .

قال ابن إسحاق : وحدث أن قريشا وجدوا في الركن كتابا بالسريانية فلم يدر ما هو ،
حتى قرأه لهم رجل من يهود ، فإذا فيه : « أنا الله ذو بَكَّة خلقتها يوم خلقت السموات
والأرض وصورت الشمس والقمر ، وحففتها بسبعة أملاك حنفاء لا تزول حتى يزول أخشابها ،
مبارك لأهلها في الماء واللبن » . وعن أبي جعفر محمد بن علي قال : كان باب الكعبة على
عهد المالقي وجرهم وإبراهيم عليه السلام بالأرض حتى بنته قريش . خرج مسلم عن عائشة
رضي الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدر أمن البيت هو ؟ قال :
« نعم » قالت : فلم لم يدخلوه [في البيت] ؟ قال : « إن قومك قصرت بهم النفقة » . قلت :
(١)

(١) النَمْرَة : كل شملة مخططة من مآزر العرب . (٢) الأخشاب : الجبلان المطيفان بمكة ، وهما :

أبو قبيس والأحر . (٣) الجدر : (بفتح الجيم وإسكان الدال) : حجر الكعبة (بكسر الحاء) .

(٤) الزيادة عن صحيح مسلم .

فما شأن بابه مرتفعاً ؟ قال : « فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا ولولا أن قومك حديث عهدهم في الجاهلية فأخاف أن تُنكر قلوبهم لنظرتُ أن أدخل الجِدر في البيت وأن أُلزق بابه بالأرض » . وخرج عن عبد الله بن الزبير رضى الله عنه قال : « حدثتني خالتي (يعني عائشة) رضى الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا عائشة لولا أن قومك حديثو عهدٍ بَشْرِك لهدمتُ الكعبة فالزقتها بالأرض وجعلتُ لها بابين باباً شرقياً وباباً غربياً وزدت فيها ستة أذرع من الحجر فإن قريشاً اقتصرتها حيث بنت الكعبة » . وعن عروة عن [أبيه عن] عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لولا حادثة ^(١) [عهد] قومك بالكفر لنقضت الكعبة وجعلتها على أساس إبراهيم فإن قريشاً حين بنت الكعبة استقصرت وجعلت لها خلفاً » . وفي البخارى قال هشام بن عروة : « يعني باباً . وفي البخارى أيضاً : « جعلت لها خلفين » يعني بابين ؛ فهذا بناء قريش . ثم لما غزا أهل الشام عبد الله بن الزبير وهت الكعبة من حريقهم ، هدمها ابن الزبير وبنها على ما أخبرته عائشة ، وزاد فيه خمسة أذرع من الحجر ، حتى أبدى أسساً نظر الناس إليه ، فبنى عليه البناء ، وكان طول الكعبة ثمانى عشرة ذراعاً ، فلما زاد فيه استقصره ، فزاد في طوله عشرة أذرع ، وجعل لها بابين أحدهما يدخل منه ، والآخر يخرج منه ؛ كذا في صحيح مسلم ، وألفاظ الحديث تختلف . وذكر سفيان عن داود بن شاور عن مجاهد قال : لما أراد ابن الزبير أن يهدم الكعبة وينبئها للناس ^(٢) « أهدموا » قال : فأبوا أن يهدموا وخافوا أن يتزل عليهم العذاب . قال مجاهد : فخرجنا إلى منى فأقمنا بها ثلاثاً ننتظر العذاب . قال : وآرتق ابن الزبير على جدار الكعبة هو بنفسه ؛ فلما رأوا أنه لم يصبه شيء آجترعوا على ذلك ؛ قال : فهدموا . فلما بناها جعل لها بابين : باباً يدخلون منه ، وباباً يخرجون منه ، وزاد فيه مما بلى الحجر ستة أذرع ، وزاد في طولها تسعة أذرع . قال مسلم في حديثه : فلما قتل ابن الزبير كتب الحاج إلى عبد الملك ابن مروان يخبره بذلك ، ويخبره أن ابن الزبير قد وضع البناء على أسسٍ نظر إليه العدول من أهل

(١) الزيادة عن صحيح مسلم . (٢) كذا في نسخ الأصل . ولعل تكبير الضمير على معنى البيت .

مكة ، فكتب إليه عبد الملك : ^(١) إنا لسنا من تلطيخ ابن الزبير في شيء ، أما ما زاد في طوله فأقره ، وأما ما زاد فيه من الحجر فردّه إلى بنائه ، وسدّ الباب الذي فتحه ، فنقضه وأعادّه إلى بنائه . في رواية : قال عبد الملك : ما كنت أظن أبا حبيب (يعني ابن الزبير) سمع من عائشة ما كان يزعم أنه سمعه منها ، قال الحارث بن عبد الله : بلى ، أنا سمعته منها ، قل : سمعتها تقول ماذا ؟ قال : قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إن قومك استقصروا من بنيان البيت ولولا حادثة عهدهم بالشرك أعدت ما تركوا منه فإن بدا لقومك من بعدى أن ينسوه فهلمّي لأريك ما تركوا منه فأراها قريبا من سبعة أذرع » . في أخرى : قال عبد الملك : لو كنت سمعته قبل أن أهدمه لتركته على ما بنى ابن الزبير . فهذا ما جاء في بناء الكعبة من الآثار .

وروى أن الرشيد ذكر لمالك بن أنس أنه يريد هدم ما بنى الجحاج من الكعبة ، وأن يرده على بناء ابن الزبير لما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وأمثله ابن الزبير ، فقال له مالك : ناشدك الله يا أمير المؤمنين ، ألا تجعل هذا البيت ملعبا للولوك لا يشاء أحد منهم إلا نقض البيت وبنائه ، فتذهب هيئته من صدور الناس . وذكر الواقدي : حدثنا معمر عن همام بن منبه سمع أبا هريرة يقول : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سب أسعد الجعفي ، وهو تبع ، وهو أول من كسا البيت ، وهو تبع الآخر . قال ابن إسحاق : كانت ^(٣) تكسى القباطي ثم كسيت البرد ، وأول من كساها الديباج الجحاج .

قال العلماء : ولا ينبغي أن يؤخذ من كسوة الكعبة شيء ، فإنه مهدي إليها ، ولا ينقص منها شيء . روى عن سعيد بن جبير أنه كان يكره أن يؤخذ من طيب الكعبة يستشفى به ، وكان إذا رأى الخادم يأخذ منه فقدها ^(٤) فقده لا يألو أن يوجعها . وقال عطاء : كان أحدنا إذا أراد أن يستشفى به جاء بطيب من عنده فمسح به الحجر ثم أخذه .

(١) قوله : إنا لسنا ... الخ ، قال النوى : « يريد بذلك سبه وعيب فعله ، يقال : لطخته أي رميته بأمر قبيح » .

(٢) كان في صحيح مسلم . وفي نسخ الأصل : « تمامه » .

(٣) القباطي (جمع القبطية بضم القاف) : ثياب كان يرض رفاق تعمل بمصر ، وهي منسوبة إلى القبط على غير قياس .

(٤) القفد (بفتح فسكون) : صفع الرأس بسط الكف من قبل القفا .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ المعنى : ويقولان « رَبَّنَا » ؛ فحذف . وكذلك هي في قراءة أبي وعبد الله بن مسعود : « وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ وَيَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا » .

وتفسير إسماعيل : اسمع يا الله ؛ لأن « إيل » بالشرىانية هو الله ؛ وقد تقدم . فقيل : إن إبراهيم لما دعا ربه قال : اسمع يا إيل ؛ فلما أجابه ربه ورزقه الولد سماه بما دعاه . ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ اسمان من أسماء الله تعالى قد أتينا عليهما في الكتاب « الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » .

قوله تعالى : رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكًا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ ﴾ أي صيرنا ، و « مسلمين » مفعول ثان ؛ سألوا التثبيت والدوام . والإسلام في هذا الموضع : الإيمان والأعمال جميعا ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » ففى هذا دليل لمن قال : إن الإيمان والإسلام شيء واحد ؛ وعضدوا هذا بقوله تعالى في الآية الأخرى : « فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ . فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . وقرأ ابن عباس وعوف الأعرابي « مسلمين » على الجمع .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ﴾ أي ومن ذريتنا فاجعل ؛ فيقال : إنه لم يدع نبى إلا لنفسه ولأئمة إلا إبراهيم فإنه دعا مع دعائه نفسه ولأئمة وهذه الأمة . و « من » في قوله : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا » للتبعية ؛ لأن الله تعالى قد كان أعلمه أن منهم ظالمين . وحكى الطبرى : أنه أراد بقوله « وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا » العرب خاصة . قال السهيلي : وذريتهما

(١) راجع ص ٣٦ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٤ ص ٤٣ (٣) راجع ج ١٧ ص ٤٨

(٤) اضطربت الأصول في ذكر كلام السهيلي ؛ وقد ذكر الطبرى في تاريخه خبر أولاد إسماعيل (ص ٣٥١ قسم أول) ، وابن الأثير (ج ١ ص ٨٨) وابن هشام في سيرته (ص ١١) طبع أوربا ؛ فراجع .

العرب ؛ لأنهم بنو نَبْتِ بن إسماعيل ، أو بنو تين بن إسماعيل ، ويقال : قَيْدَر بن نبت بن إسماعيل . أما الغدنانية فن بنبت ، وأما القحطانية فن قيدر بن نبت بن إسماعيل ، أو تين على أحد القولين . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ؛ لأن دعوته ظهرت في العرب وفيمن آمن من غيرهم . والأئمة : الجماعة هنا ، وتكون واحدا إذا كان يُقْتَدَى به في الخير ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ »^(١) ، وقال صلى الله عليه وسلم في زيد بن عمرو بن نُقَيْل : « يُعْبَثُ أُمَّةٌ وَحْدَهُ » ، لأنه لم يشرك في دينه غيره ، والله أعلم . وقد يطلق لفظ الأئمة على غير هذا المعنى ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ »^(٢) أى على دين وملة ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً »^(٣) . وقد تكون بمعنى الحين والزمان ؛ ومنه قوله تعالى : « وَادْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ »^(٤) أى بعد حين وزمان . ويقال : هذه أمة زيد ؛ أى أمة زيد . والأئمة أيضا : القامة ؛ يقال : فلان حسن الأئمة ؛ أى حسن القامة ؛ قال :

وإِنِّ معاويةَ الأكرَمِ * بن حسانَ الوجوه طَوَالَ الأُمِّ

وقيل : الأئمة الشجة التي تبلغ أم الدماغ ؛ يقال : رجل مأموم وأميم .

قوله تعالى : « وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا »^(٥) أَرْنَا من رؤية البصر ، فتعدى إلى مفعولين ؛ وقيل : من رؤية القلب ؛ ويلزم قائله أن يتعدى الفعل منه إلى ثلاثة مفاعيل . قال ابن عطية : وينفصل^(٦) بأنه يوجد معدى بالهمزة من رؤية القلب إلى مفعولين [كغير المعدى^(٧)] ؛ قال حُطَّائِطُ بْنُ يَعْفُرٍ أَخُو الْأَسْوَدِ بْنِ يَعْفُرٍ :

أَرَيْنِي جِوَادًا مَاتَ هَزْلًا لِأَنِّي^(٨) أَرَى مَا تَرَيْنَ أَوْ بَخِيلًا مُخْلَدًا

وقرأ عمر بن عبد العزيز وقتادة وابن كثير وابن محيَّصن والسَّدي وروح عن يعقوب ورويس والسُّوسِي « أَرْنَا » بسكون الراء في القرآن ؛ وأختره أبو حاتم . وقرأ أبو عمرو باختلاس كسرة

(١) راجع ج ١٠ ص ١٩٧ (٢) راجع ج ١٦ ص ٧٤ (٣) راجع ج ١١ ص ٣٣٨

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٠١ (٥) القائل هو الأعشى ؛ كما في اللسان . (٦) قال أبو حيان في البحر :

« وقوله : ينفصل ... الخ . يعنى أنه قد استعمل في اللسان العربي متعديا إلى اثنين ومعه همزة النقل كما استعمل متعديا إلى

اثنين بغير الهمزة . (٧) زيادة عن ابن عطية . (٨) ويرى « لعل » ، ولأن بمعنى لعل .

الراء ۝ والباقون بكسرها ۝ واختاره أبو عبيد . وأصله أَرَيْتَ بالهمز ۝ فمن قرأ بالسكون قال : ذهبت الهمزة وذهبت حركتها وبقيت الراء ساكنة على حالها ۝ وأستدل بقول الشاعر :

أَرْنَا إِدَاوَةَ عَبْدِ اللَّهِ نَمْلَوْهَا * مِنْ مَاءِ زَمْزَمٍ إِنْ الْقَوْمُ قَدْ ظَمَوْا

ومن كسر فإنه نقل حركة الهمزة المحذوفة إلى الراء ۝ وأبو عمرو طلب الخفة . وعن شجاع ابن أبي نصر ^(١) وكان أميناً صادقاً أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فذاكره أشياء من حروف أبي عمرو فلم يرد عليه إلا حرفين : هذا ، والآخر ۝ مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَاهَا ۝ مهموزاً .

قوله تعالى : ﴿ مَنَاسِكًا ﴾ يقال : إن أصل النَّسْكِ في اللغة الغسل ۝ يقال منه : نسك ثوبه إذا غسله . وهو في الشرع اسم للعبادة ۝ يقال : رجل ناسك إذا كان عابداً .

وآختلف العلماء في المراد بالمناسك هنا ۝ ف قيل : مناسك الحج ومعالمه ۝ قاله قتادة والسدي . وقال مجاهد وعطاء وآبن جريح : المناسك المذابح ۝ أي مواضع الذبح . وقيل : جميع المتعبدات . وكل ما يُتَعَبَّدُ به إلى الله تعالى يقال له مَنَسْكٌ وَمَنَسْكٌ . والناسك : العابد . قال النحاس : يقال نَسَكَ يَنْسُكُ ، فكان يجب أن يقال على هذا : مَنَسْكٌ ، إلا أنه ليس في كلام العرب مَفْعُلٌ . وعن زهير بن محمد قال : لما فرغ إبراهيم عليه السلام من بناء البيت الحرام قال : أَي رَبِّ ، قد فرغتُ فأرنا مناسكنا ۝ فبعث الله تعالى إليه جبريل ففج به ، حتى إذا رجع من عرفة وجاء يوم النحر عَرَضَ له إبليس ۝ فقال له : أحصيه ، فحَصَبَهُ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ ، ثم القى ثم اليوم الثالث ، ثم علا نَبِيرًا ^(٢) فقال : يَا عِبَادَ اللَّهِ ، أَجِيبُوا ۝ فسمع دعوته مَنْ بَيْنَ الْأُبْحَرِ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ ، فقال : لَبَّيْكَ ، اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ۝ قال : ولم يزل على وجه الأرض سبعة مسلمون فصاعداً ۝ لولا ذلك لأهلك الأرض ومن عليها . وأول من أجابه أهل اليمن . وعن أبي مجاز قال : لما فرغ إبراهيم من البيت جاءه جبريل عليه السلام فأراه الطواف

(١) في أ ، ب ، ز : « أبي نصر » . وفي ج ، ح : « أبي بصرة » . والتصويب عن طبقات القراء .

وتهذيب التهذيب . (٢) نبير : جبل بين مكة ومنى وهو على يمين الذهاب إلى مكة .

بالبيت — قال : وأحسبه قال : والصَّفا والمروة — ثم أنطلقا إلى العقبة فعرض لهما الشيطان ؛ فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبع حصيات ، فرمى وكبر ، وقال لإبراهيم : إرم وكبر ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى أفل الشيطان . ثم أنطلقا إلى الجمرة الوسطى ، فعرض لهما الشيطان ؛ فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبع حصيات ، وقال : إرم وكبر ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى أفل الشيطان . ثم أتيا الجمرة القصوى فعرض لهما الشيطان ؛ فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبع حصيات وقال : إرم وكبر ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى أفل الشيطان . ثم أتى به ^(١) جمعا فقال : هاهنا يجمع الناس الصلوات . ثم أتى به عرفات فقال : عرفت ؟ فقال نعم ؛ فمن ثم سُمِّي عرفات . وروى أنه قال له : عرفت ، عرفت ، عرفت ؟ أى منى والجمع وهذا ؛ فقال نعم ؛ فسُمِّي ذلك المكان عرفات . وعن خُصيف بن عبد الرحمن أن مجاهدا حدثه قال : لما قال إبراهيم عليه السلام : « وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا » أى الصَّفا والمروة ، وهما من شعائر الله بنص القرآن ؛ ثم خرج به جبريل ، فلما مرَّ بجمرة العقبة إذا إبليس عليها ، فقال له جبريل : كبر وأرميه ؛ فارتفع إبليس إلى الوسطى ، فقال جبريل : كبر وأرميه ؛ ثم فى الجمرة القصوى كذلك . ثم أنطلق به إلى المشعر الحرام ، ثم أتى به عرفة فقال له : هل عرفت ما أريتك ؟ قال نعم ؛ فسُمِّيَتْ عرفات لذلك فيما قيل ؛ قال : فأذن فى الناس بالبح ؛ قال : كيف أقول ؟ قال قل : يا أيها الناس ، أجيئوا ربكم ، ثلاث مرار ، ففعل ؛ فقالوا : لبيك ، اللهم لبيك . قال : فمن أجاب يومئذ فهو حاج . وفى رواية أخرى : أنه حين نادى استدار فدعا فى كل وجه ، فلبى الناس من كل مشرق ومغرب ، وتطأطأت الجبال حتى بعد صوته . وقال محمد بن إسحاق : لما فرغ إبراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليه من بناء البيت الحرام جاءه جبريل عليه السلام فقال له : طُفَّ به سبعا ، فطاف به سبعا هو وإسماعيل عليهما السلام ، يستلمان الأركان كلها فى كل طواف ؛ فلما أكمل سبعا صليا خلف المقام ركعتين . قال : فقام جبريل فأراه المناسك كلها : الصَّفا والمروة ومنى والمزدلفة . قال :

(١) جمع (بفتح فسكون) : المزدلفة .

فلما دخل مَنَى وهبط من العقبة تمثل له إبليس ... ؛ فذكر نحو ما تقدم . قال ابن إسحاق :
وبلغني أن آدم عليه السلام كان يستلم الأركان كلها قبل إبراهيم عليه السلام . وقال : حج
إسحاق وسارة من الشام ، وكان إبراهيم عليه السلام يحجه كل سنة على البراق ؛ وحجته بعد
ذلك الأنبياء والأئمة . وروى محمد بن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " كان
النبي من الأنبياء إذا هلك أُمته لحق مكة فتعبد بها هو ومن آمن معه حتى يموتوا فمات بها
نوح وهود وصالح وقبورهم بين زمزم والجحر " . وذكر ابن وهب أن شعيباً مات بمكة هو
ومن معه من المؤمنين ، فقبورهم في غربي مكة بين دار الندوة وبين بني سهم . وقال ابن
عباس : في المسجد الحرام قبران ليس فيه غيرهما ۥ قبر إسماعيل وقبر شعيب عليهما السلام ؛
فقبر إسماعيل في الجحر ، وقبر شعيب مقابل الجحر الأسود . وقال عبد الله بن ضمرة السلولي :
ما بين الركن والمقام إلى زمزم قبور تسعة وتسعين نبياً جاءوا حجاجاً فُقُروا هنالك ، صلوات
الله عليهم أجمعين .

قوله تعالى : ﴿ وَتُبَّ عَلَيْنَا ۖ اٰخْتَلَفَ فِي ۤمَنْىٕ قَوْلِ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْمٰعِيْلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ :
« وَتُبَّ عَلَيْنَا » وهم أنبياء معصومون ؛ فقالت طائفة : طلبا التثبيت والدوام ، لا أنهما كان
لهما ذنب .

قلت : وهذا حسن ، وأحسن منه أنهما لما عرفا المناسك وبنا البيت أرادا أن يبيناً للناس
ويعرفاهم أن ذلك الموقف وتلك المواضع مكان التنصّل من الذنوب وطلب التوبة . وقيل :
المعنى وَتُبَّ عَلَى الظلمة منا . وقد مضى الكلام في عصمة الأنبياء عليهم السلام في قصة آدم
عليه السلام ، وتقدم القول في معنى قوله : « إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » فأغنى عن إعادته .

قوله تعالى : رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ يعني مجدا صلى الله عليه وسلم . وفي قراءة أبيّ « وَأَبْعَثْ فِي آخِرِهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ » . وقد روى خالد بن معدان : أن نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له : يا رسول الله ، أخبرنا عن نفسك ؛ قال : « نعم أنا دعوة أبي إبراهيم وبُشْرَى عيسى » . و « رسولا » أى مرسلًا ؛ وهو فعول من الرسالة . قال ابن الأنبارى : يشبه أن يكون أصله من قولهم : ناقةٌ مرسالةٌ ورسلَةٌ ؛ إذا كانت سهلة السير ماضية أمام النوق . ويقال للجماعة المهمة المرسلّة : رسلٌ ، وجمه أرسال . ويقال : جاء القوم أرسالا ، أى بعضهم فى أثر بعض ؛ ومنه يقال للذين رسلٌ ؛ لأنه يرسل من الضرع .

قوله تعالى : ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ « الكتاب » : القرآن . و « الحكمة » : المعرفة بالدين ، والفقه فى التأويل ، والفهم الذى هو سجيةٌ ونور من الله تعالى ؛ قاله مالك ، ورواه عنه ابن وهب ، وقاله ابن زيد . وقال قتادة : « الحكمة » السنة وبيان الشرائع . وقيل : الحكم والقضاء خاصّةً ؛ والمعنى متقارب . ونُسب التعليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم من حيث هو يعطى الأمور التى ينظر فيها ، ويعلم طريق النظر بما يلقى الله إليه من وحيه . ﴿ وَيُزَكِّيهِمْ ﴾ (١) أى يطهرهم من وضر الشرك ؛ عن ابن جرير وغيره . والزكاة : التطهير ، وقد تقدّم . وقيل : إن الآيات تلاوة ظاهر الألفاظ . والكتاب معانى الألفاظ . والحكمة الحكم ؛ وهو مراد الله بالخطاب من مطابق ومقيد ، ومفسّر ومُجَمَّل ، وعموم وخصوص ، وهو معنى ما تقدّم ، والله تعالى أعلم . ﴿ وَالْعَزِيزُ ﴾ معناه المنيع الذى لا ينال ولا يغالب . وقال ابن كيسان : معناه الذى لا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ ؛ دليله : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ » (٢) . الكسائي : « العزيز » الغالب ؛ ومنه قوله تعالى : « وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ » (٣) . وفى المثل : « مَنْ عَزَّ بَزَّ » أى من غلب سلب . وقيل : « العزيز » الذى لا مثل له ؛ بيانه « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » (٤) . وقد زدنا هذا المعنى بياناً فى اسمه العزيز فى كتاب « الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى » وقد تقدّم معنى « الحكيم » (٥) والحمد لله .

(١) الوض : الوسخ . (٢) راجع ج ١ ص ٣٤٣ طبعة ثانية . (٣) راجع ج ١ ص ١٤٤ (٤) راجع ج ١ ص ١٧٤ (٥) راجع ج ١ ص ٨ (٦) راجع المسألة الثالثة ج ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية .

قوله تعالى : وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ
 اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴾ « مَنْ » استفهام
 في موضع رفع بالابتداء ، و « يَرْغَبُ » صلة « مَنْ » . « إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » في موضع
 الخبر . وهو تقييد وتوبيخ وقع فيه معنى التنفي ؛ أى وما يرغب ، قاله النحاس . والمعنى :
 يزهدها وينأى بنفسه عنها ؛ أى عن الملة وهى الدين والشرع . « إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ »
 قال قتادة : هم اليهود والنصارى ، رَغِبُوا عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَاتَّخَذُوا الْيَهُودِيَّةَ وَالنَّصْرَانِيَّةَ بِدْعَةً
 لَيْسَتْ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى . قال الزجاج : « سَفِهَ » بمعنى جهل ؛ أى جَهِلَ أمر نفسه فلم يفكر
 فيها . وقال أبو عبيدة : المعنى أهلك نفسه . وحكى ثعلب والمبرد أن « سَفِهَ » بكسر الفاء
 يتعدى كسفه بفتح الفاء وشدها . وحكى عن أبى الخطاب ويونس أنها لغة . وقال الأخفش :
 « سَفِهَ نَفْسَهُ » أى فعل بها من السفه ما صار به سفيهاً . وعنه أيضاً هى لغة بمعنى سفه ؛
 حكاه المهدوى ، والأقول ذكره الماوردى . فأما سَفِهَ بضم الفاء فلا يتعدى ؛ قاله المبرد
 وثعلب . وحكى الكسائى عن الأخفش أن المعنى جَهِلَ فى نفسه ، فخذت « فى » فانتصب .
 قال الأخفش : ومثله « عُقْدَةُ النِّكَاحِ » ، أى على عقدة النكاح . وهذا يجرى على مذهب
 سيبويه فيما حكاه من قولهم : ضَرَبَ فلان الظَّهْرَ والبَطْنَ ؛ أى فى الظهر والبطن . الفراء :
 هو تمييز . قال ابن بحر : معناه جهل نفسه وما فيها من الدلالات والآيات الدالة على أن
 لها صانعاً ليس كمثله شئ ؛ فيعلم به توحيد الله وقدرته .

قلت : وهذا هو معنى قول الزجاج ؛ فيفكر فى نفسه مِنْ يَدَيْنِ يَبْطِشُ بهما ، ورجلين يمشى
 عليهما ، وعين يبصر بها ، وأذن يسمع بها ، ولسان ينطق به ، وأضراس تنبت له عند غناه
 عن الرضاع وحاجته إلى الغذاء ليطن بها الطعام ، ومعدة أعدت لطبخ الغذاء ، وكبد يصعد
 إليها صَفْوُهُ ، وعروق ومغابر ينفذ فيها إلى الأطراف ، وأمعاء يَرْتَبُّ إليها ثقل الغذاء ويبرز
 من أسفل البدن ؛ فيستدل بهذا على أن له خالقاً قادراً عليهما حكيماً ؛ وهذا معنى قوله تعالى :

(١) أى فى قوله تعالى : « وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ » راجع ج ٣ ص ١٩٢

« وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ » . أشار إلى هذا الخطأ رحمه الله تعالى . وسيأتى له مزيد بيان في سورة « والذاريات » إن شاء الله تعالى .

وقد استدل بهذه الآية من قال : إن شريعة إبراهيم شريعة لنا إلا ما تُسَخ منها ؛ وهذا كقوله : « مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ »^(١) ، « أَنْ أَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » . وسيأتى بيانه .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا » أي اخترناه للرسالة بفعلناه صافياً من الأدناس . والأصل في « أَصْطَفَيْنَاهُ » أصتفيناها ، أبدلت التاء طاء لتناسبها مع الصاد في الإطباق . واللفظ مشتق من الصَّفوة ؛ ومعناه تخير الأصفى .

قوله تعالى : « وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » الصالح في الآخرة هو الفائز . ثم قيل : كيف جاز تقديم « فِي الْآخِرَةِ » وهو داخل في الصلة ؛ قال النحاس : فالجواب أنه ليس التقدير إنه لمن الصالحين في الآخرة ، فتكون الصلة قد تقدمت ؛ ولأهل العربية فيه ثلاثة أقوال : منها أن يكون المعنى وإنه صالح في الآخرة ، ثم حذف . وقيل : « فِي الْآخِرَةِ » متعلق بمصدر محذوف ؛ أي صلاحه في الآخرة . والقول الثالث : أن « الصالحين » ليس بمعنى الذين صلحوا ، ولكنه اسم قائم بنفسه ؛ كما يقال الرجل والغلام .

قلت : وقول رابع أن المعنى وإنه في عمل الآخرة لمن الصالحين ؛ فالكلام على حذف مضاف . وقال الحسين بن الفضل : في الكلام تقديم وتأخير ، مجازه ولقد أصطفيناها في الدنيا والآخرة وإنه لمن الصالحين . وروى حجاج بن حجاج — وهو حجاج الأسود ، وهو أيضا حجاج الأحوال المعروف بزق العسل — قال : سمعت معاوية بن قرة يقول : اللهم إن الصالحين أنت أصلحتهم ورزقتهم أنت عملوا بطاعتك فرضيت عنهم ، اللهم كما أصلحتهم فأصلحننا ، وكما رزقتهم أن عملوا بطاعتك فرضيت عنهم فأرزقنا أن نعمل بطاعتك ، وأرض عنا .

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٠١

(١) راجع ج ١٧ ص ٤٠

(٤) في ١ : « لتشابهها ... »

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٩٨

قوله تعالى : إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾

العامل في « إذ » قوله : « أَصْطَفَيْنَاهُ » أى أَصْطَفَيْنَاهُ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ . وكان هذا القول من الله تعالى حين آتاه بالكوكب والقمر والشمس . قال ابن كيسان والكلبي : أى أخلص دينك لله بالتوحيد . وقيل : أخضع وأخشع . وقال ابن عباس : إنما قال له ذلك حين خرج من الشَّرب^(١) ، على ما يأتي ذكره في « الأنعام »^(٢) . والإسلام هنا على أتم وجوهه . والإسلام في كلام العرب : الخضوع والانقياد للاستسلام . وليس كل إسلام إيماناً ، وكل إيمان إسلاماً ، لأن من آمن بالله فقد استسلم وأنقاد لله . وليس كل من أسلم آمن بالله ، لأنه قد يتكلم فزعا من السيف^(٣) ، ولا يكون ذلك إيماناً ، خلافاً للقدرية والخوارج حيث قالوا : إن الإسلام هو الإيمان ؛ فكل مؤمن مسلم ، وكل مسلم مؤمن ؛ لقوله : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ »^(٤) فدلّ على أن الإسلام هو الدين ، وأن من ليس بمسلم فليس بمؤمن . ودليلنا قوله تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا »^(٥) الآية . فأخبر الله تعالى أنه ليس كل من أسلم مؤمناً ؛ فدلّ على أنه ليس كل مسلم مؤمناً ؛ وقال صلى الله عليه وسلم لسعد بن أبي وقاص لما قال له : أعط فلانا فإنه مؤمن ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أو مسلم » الحديث ، نرجحه مسلم ؛ فدلّ على أن الإيمان ليس الإسلام ، فإن الإيمان باطن ، والإسلام ظاهر ، وهذا بين . وقد يطلق الإيمان بمعنى الإسلام ، والإسلام ويراد به الإيمان ؛ للزوم أحدهما الآخر وصدوره عنه ؛ كالإسلام الذي هو ثمرة الإيمان ودلالة على صحته ، فأعلمه . وبالله التوفيق .

قوله تعالى : وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَبْنِيَّ إِنَّ اللَّهَ

أَصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾

(١) الشرب (بالتحريك) : الحفير . وبيت تحت الأرض .

(٢) راجع ٧ ص ٢٤ (٣) في ج : « فرقا » .

(٤) راجع ج ٤ ص ٤٣ (٥) راجع ج ١٦ ص ٣٤٨

قوله تعالى : (وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ) أى بالمِلَّة ؛ وقيل : بالكلمة التى هى قوله : « أَسَلَّمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » وهو أصوب ؛ لأنه أقرب مذكور ، أى قولوا أسلمنا . وَوَصَّى وَأَوْصَى لغتان لقريش وغيرهم بمعنى ؛ مثل كَرَّمْنَا وأَكْرَمْنَا وقرئ بهما . وفى مصحف عبد الله « وَوَصَّى » ، وفى مصحف عثمان « وَأَوْصَى » وهى قراءة أهل المدينة والشام . الباقيون « وَوَصَّى » وفيه معنى التكثير . « وإبراهيم » رفع بفعله ، « ويعقوب » عطف عليه ؛ وقيل : هو مقطوع مستأنف ، والمعنى : وأوصى يعقوب وقال يا بنى إن الله اصطفى لكم الدين ؛ فيكون إبراهيم قد وصَّى بنيه ، ثم وصَّى بعده يعقوب بنيه .

وبنو إبراهيم : إسماعيل ، وإمه ^(١) آجر القبطية ، وهو أكبر ولده ؛ نقله إبراهيم إلى مكة وهو رضيع . وقيل : كان له سنتان ؛ وقيل : كان له أربع عشرة سنة ؛ والأول أصح ؛ على ما يأتى فى سورة « إبراهيم » بيانه إن شاء الله تعالى . وولد قبل أخيه إسحاق بأربع عشرة سنة ، ومات وله مائة وسبع وثلاثون سنة . وقيل : مائة وثلاثون . وكان سنة لما مات أبوه إبراهيم عليهما السلام تسعا وثمانين سنة ؛ وهو الذَّبِيح فى قول . وإسحاق أمه سارة ، وهو الذَّبِيح فى قول آخر ، وهو الأصح ، على ما يأتى بيانه فى سورة « والصافات » إن شاء الله . ومن ولده الروم واليونان والأرمن ومن يجرى مجراهم وبنو إسرائيل . وعاش إسحاق مائة وثمانين سنة ، ومات بالأرض المقدسة ودُفن عند أبيه إبراهيم الخليل عليهما السلام . ثم لما تُوفِّيت سارة تزوج إبراهيم عليه السلام قنطورا بنت يقطن الكنعانية ، فولدت له مدين ومداين ونهشان وزمران ونشيق وشيوخ ؛ ثم توفى عليه السلام . وكان بين وفاته وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحو من ألفى سنة وستمائة سنة ؛ واليهود ينقصون من ذلك نحو من أربعمائة سنة . وسيأتى ذكر أولاد يعقوب فى سورة « يوسف » ^(٢) إن شاء الله تعالى . وقرأ عمرو بن فائد الأسوارى وإسماعيل بن عبد الله المكي : « ويعقوب » بالنصب عطفاً على

(١) راجع ج ٩ ص ٣٦٨ (٢) راجع ج ١٥ ص ٩٩ (٣) كذا وردت هذه الأسماء فى نسخ الأصل . والذى فى كتاب الرسل والملوك لأبن جرير الطبرى قسم أول ص ٣٤٥ طبع أوربا : « يقسان ، وزمران ، ومداين ، ويسيق ، وسوح » وبسر . وفى تاريخ ابن الأثير ج ١ ص ٨٧ طبع أوربا : « نقشان ، ومران » ومداين ، ومدن ، ونشيق ، وسرح . (٤) راجع ج ٩ ص ١٣٠

« بنيه » ؛ فيكون يعقوب داخلا فيمن أوصى . قال التفسيرى : وقُرئ « يعقوب » بالنصب عطفاً على « بنيه » وهو بعيد ؛ لأن يعقوب لم يكن فيما بين أولاد إبراهيم لما وصاهم ، ولم ينقل أن يعقوب أدرك جده إبراهيم ، وإنما وُلد بعد موت إبراهيم ، وأن يعقوب أوصى بنيه أيضاً كما فعل إبراهيم . وسيأتى تسمية أولاد يعقوب إن شاء الله تعالى .

قال الكلبي : لما دخل يعقوب إلى مصر رآهم يعبدون الأوثان والنيران والبقر ، فجمع ولده وخاف عليهم وقال : ما تعبدون من بعدى ؟

ويقال : إنما سُمِّيَ يعقوب لأنه كان هو والعيص تَوَآمَيْن ، فخرج من بطن أمه آخذاً بعقب أخيه العيص . وفي ذلك نظر ؛ لأن هذا اشتقاق عربى ، ويعقوب اسم أعجمى ، وإن كان قد وافق العربية في التسمية به كذا ذكر المحل^(٢) . عاش عليه السلام مائة وسبعاً وأربعين سنة ومات بمصر ، وأوصى أن يُحمل إلى الأرض المقدسة ، ويدفن عند أبيه إسحاق ، فحمله يوسف ودفنه عنده .

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِيَّ ﴾ معناه أن يا بني ؛ وكذلك هو في قراءة أبي وأبن مسعود والضحاك . قال الفراء : ألغيت أن لأن التوصية كالقول ، وكل كلام يرجع إلى القول جاز فيه دخول أن وجاز فيه إلغاؤها . قال : وقول النحويين إنما أراد « أن » فألغيت ليس بشئ . النحاس : « يا بَنِيَّ » نداء مضاف ، وهذه ياء النفس لا يجوز هنا إلا فتحها ؛ لأنها لو سكنت لالتقى ساكنان ، ومثله « بِمُصْرِيحِيَّ^(٣) » . ﴿ إِنْ آلَ اللَّهِ ﴾ كُسر « إِنْ » لأن أوصى وقال واحد . وقيل : على إضمار القول . ﴿ أَصْطَفَى ﴾ اختار . قال الراجز :

يا بن ملوك وزنوا الأملاك ■ خلافة الله التي أعطاك

* لك أصطفاها ولها أصطفاك *

﴿ لَكُمْ الدِّين ﴾ أى الإسلام ؛ والألف واللام في « الدين » للعهد ؛ لأنهم قد كانوا عرّفوه . ﴿ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ إيحاز بليغ . والمعنى : الزموا الإسلام ودّوموا عليه ولا تفارقوه

(١) فى أ ب ز : « بل إن » . (٢) الجبل (بالتحريك) : طائر على قدر الحمام كالقطا ، أحر المنقار والرجلين ، ويسمى دجاج البر . ويسمى الذكر منه يعقوب وجمعه يعاقب ويعاقيب . (٣) راجع ج ٩ ص ٣٥٧

حتى تموتوا . فأتى بلفظ موجز يتضمن المقصود، ويتضمن وعظاً وتذكيراً بالموت؛ وذلك أن المرء يتحقق أنه يموت ولا يدرى متى؛ فإذا أمر بأمر لا يأتيه الموت إلا وهو عليه، فقد توجه الخطاب من وقت الأمر دائماً لازماً . و«لا» نهي «تموتن» في موضع جزم بالنهي، أكد بالنون الثقيلة، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين . «إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» ابتداء وخبر في موضع الحال؛ أي محسنون بربكم الظن، وقيل مخلصون، وقيل مقوضون، وقيل مؤمنون .

قوله تعالى : **أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ** (١٣٢)

قوله تعالى : **(أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ)** «شهداء» خبر كان، ولم يصرف لأن فيه ألف التانيث؛ ودخلت لتانيث الجماعة كما تدخل الهاء . والخطاب لليهود والنصارى الذين ينسبون إلى إبراهيم ما لم يوص به بنيسه، وأنهم على اليهودية والنصرانية؛ فرد الله عليهم قولهم وكذبهم، وقال لهم على جهة التوبيخ : أشهدتم يعقوب وعلمتم بما أوصى فتدعون عن علم؛ أي لم تشهدوا، بل أنتم تفترون ! . و«أَمْ» بمعنى بل؛ أي بل أشهد أسلافكم يعقوب . والعامل في «إذ» الأولى معنى الشهادة، و«إذ» الثانية بدل من الأولى . و«شهداء» جمع شاهد أي حاضر . ومعنى «حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ» أي مقدماته وأسبابه؛ وإلا فلو حضر الموت لما أمكن أن يقول شيئاً . وعبر عن المعبود بـ«ما» ولم يقل من؛ لأنه أراد أن يختبرهم؛ ولو قال «من» لكان مقصوده أن ينظر من لهم الآهتداء منهم؛ وإنما أراد تجربتهم فقال «ما» . وأيضاً فالمعبودات المتعارفة من دون الله جمادات كالأوثان والنار والشمس والحجارة؛ فاستفهم عما يعبدون من هذه . ومعنى «مِنْ بَعْدِي» أي من بعد موتي . وحكى أن يعقوب حين خيّر كما تُخيّر الأنبياء آختر الموت وقال : أمهلوني حتى أوصي بني وأهلي؛ فجمعهم وقال لهم هذا؛ فآهتدوا وقالوا : «نَعْبُدُ إِلَهَكَ» الآية . فأروه ثبوتهم على الدين ومعرفتهم بالله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تَعْبُدُوا إِلَهَكُمْ وَإِلَهَ آبَائِكُمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ « إبراهيم وإسماعيل وإسحاق » في موضع خفض على البدل ، ولم تنصرف لأنها أعجمية . قال الكسائي : وإن شئت صرفت « إسحاق » وجعلته من السَّحَق ، وصرفت « يعقوب » وجعلته من الطير . وتسمى الله كل واحد من العم والجدّ أباً ، وبدأ بذكر الجدّ ثم إسماعيل العم لأنه أكبر من إسحاق . و « إلهاً » بدل من « إلهك » بدل النكرة من المعرفة ، وكرره لفائدة الصفة بالوحدانية . وقيل : « إلهاً » حال . قال ابن عطية : وهو قول حسن ، لأن الغرض إثبات حال الوحدانية . وقرأ الحسن ويحيى بن يعمر والجدري وأبو رجاء العطاردي « وإله أبيك » وفيه وجهان :

أحدهما — أن يكون أفرد وأراد إبراهيم وحده ، وكره أن يجعل إسماعيل أباً لأنه عم . قال النحاس : وهذا لا يجب ، لأن العرب تسمى العم أباً .
الثاني — على مذهب سيبويه أن يكون « أبيك » جمع سلامة ، حكى سيبويه أب وأبوان وأبين ، كما قال الشاعر :

* فقلنا أسلموا إنا أخوكم ^(١) *

وقال آخر :

فلمّا تبَيَّنْ أصواتنا * بكَيْنَ وفسدِينا بالأَيْتِنا ^(٢)

قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ ابتداء وخبر ، ويحتمل أن يكون في موضع الحال ، والعامل « نعبد » .

قوله تعالى : تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾

(١) الشاهد فيه « أخوكم » فإنه جمع بالواو والنون وحذفت النون للإضافة ليصح الإخبار به عن ضمير الجمع .
وتمام البيت : * فقد سلّمت من الإحن الصدور *

وصف ثلثاء سبعين فوفد عليهم من قومهم من يقاديين فبكين إليهم وفديهم بأباثين سرورا بوفودهم عليهم . (عن شرح الشواهد) . (٢) راجع خزانة الأدب في الشاهد الثامن والعشرين بعد الثلاثمائة .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ﴾ « تلك » مبتدأ ، و « أُمَّةٌ » خبر ، « قَدْ خَلَتْ » نعت للأمة . وإن شئت كانت خبر المبتدأ ، وتكون « أُمَّةٌ » بدلا من « تلك » . ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ ﴾ « ما » في موضع رفع بالابتداء أو بالصفة على قول الكوفيين . ﴿ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ ﴾ مثله . يريد من خير وشر . وفي هذا دليل على أن العبد يضاف إليه أعمال وأكساب ؛ وإن كان الله تعالى أقدره على ذلك ، إن كان خيرا فبفضله وإن كان شرا فيعذله ؛ وهذا مذهب أهل السنة ؛ والآي في القرآن بهذا المعنى كثيرة . فالعبد مكنسب لأفعاله ، على معنى أنه خلقت له قدرة مقارنة للفعل ، يدرك بها الفرق بين حركة الاختيار وحركة الزعشة مثلا ؛ وذلك التمكن هو مناط التكليف . وقالت الجبرية بنفى اكتساب العبد ، وإنه كالنبات الذي تصرفه الرياح . وقالت القدرية والمعتزلة خلاف هذين القولين ، وإن العبد يخلق أفعاله .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى لا يؤخذ أحد بذنب أحد ؛ مثل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ أى لا تحمل حاملة ثقل أخرى ؛ وسيأتي .^(١)

قوله تعالى : وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ﴾ دعت كل فرقة إلى ما هي عليه ؛ فرد الله تعالى ذلك عليهم فقال : ﴿ بَلْ مِلَّةٌ ﴾ أى قل يا محمد : بل نتبع ملة ؛ فلهذا نصب الملة . وقيل : المعنى بل نهتدى بملة إبراهيم ؛ فلما حذف حرف الجر صار منصوبا . وقرأ الأعرج وآبن أبي عبلة : « بَلْ مِلَّةٌ » بالرفع ؛ والتقدير بل الهدى ملة ، أو ملتنا دين إبراهيم . و « حَنِيفًا » مائلا عن الأديان المكروهة إلى الحق دين إبراهيم ؛ وهو في موضع نصب على الحال ؛ قاله الزجاج . أى بل نتبع ملة إبراهيم في هذه الحالة . وقال على بن سليمان : « و » منصوب على أعنى ، والحال خطأ ، لا يجوز جاءني غلام هندي مسرعة . وسُمِّي إبراهيم حنيفاً لأنه

حَنِفٌ إِلَى دِينِ اللَّهِ وَهُوَ الْإِسْلَامُ . وَالْحَنْفُ : الْمَيْلُ ؛ وَمِنْهُ رَجُلٌ حَنْفَاءٌ ، وَرَجُلٌ أَحَنْفٌ ، وَهُوَ الَّذِي تَمِيلُ قَدَمَاهُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا إِلَى أُخْتِهَا بِأَصَابِعِهَا . قَالَتْ أُمُّ الْأَحَنْفِ :
وَاللَّهِ لَوْلَا حَنْفُ رَجُلِي * مَا كَانَ فِي فِتْيَانِكُمْ مِنْ مِثْلِهِ
وقال الشاعر :

إِذَا حَوَّلَ الظِّلَّ الْعَشِيَّ رَأَيْتَهُ * حَنِيفًا فِي قَرْنِ الضَّحَى يَتَنَصَّرُ

أَيُّ الْحَرْبَاءِ تَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ بِالْعَشِيِّ ، وَالْمَشْرِقَ بِالْغَدَاةِ ، وَهُوَ قِبْلَةُ النَّصَارَى . وَقَالَ قَوْمٌ :
الْحَنْفُ الْأَسْتِقَامَةُ ؛ فَسُمِّيَ دِينَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا لِأَسْتِقَامَتِهِ . وَسُمِّيَ الْمِعْوُجُ الرَّجْلَيْنِ أَحَنْفٌ
تَفَاوُلًا بِالْأَسْتِقَامَةِ ؛ كَمَا قِيلَ لِلدِّينِغِ سَلِيمٍ ، وَلِلْهَلِكَةِ مَفَازَةٌ ؛ فِي قَوْلِ أَكْثَرِهِمْ .

قوله تعالى : قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ
وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ
النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ ﴾ خرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيَفْسَرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ ؛ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَا تَصَدَّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ " .
الآية . وقال محمد بن سيرين : إِذَا قِيلَ لَكَ أَنْتَ مُؤْمِنٌ ؟ فَقُلْ : « آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا »
وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ « الآية . وكره أكثر السلف أن يقول الرجل :
أَنَا مُؤْمِنٌ حَقًّا ؛ وَسَيَأْتِي بَيَانُهُ فِي « الْأَنْفَالِ » (١) إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَسُئِلَ بَعْضُ الْمُتَقَدِّمِينَ
عَنْ رَجُلٍ قِيلَ لَهُ : أَتُؤْمِنُ بِفُلَانِ النَّبِيِّ ؛ فَسَمَّاهُ بِاسْمٍ لَمْ يَعْرِفْهُ ؛ فَلَوْ قَالَ نَعَمْ ، فَلَعَلَّهُ لَمْ يَكُنْ
نَبِيًّا ، فَقَدْ شَهِدَ بِالنَّبُوءَةِ لغير نبي ، وَلَوْ قَالَ لَا ، فَلَعَلَّهُ نَبِيٌّ ، فَقَدْ جَحَدَ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ؛ فَكَيْفَ
يَصْنَعُ ؟ فَقَالَ : يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ : إِنْ كَانَ نَبِيًّا فَقَدْ آمَنْتُ بِهِ . وَالْخَطَابُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لِهَذِهِ
الْأُمَّةِ ، عَلَيْهِمُ الْإِيمَانُ . قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : جَاءَ نَفَرٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فسألوه عن يؤمن به من الأنبياء، فنزلت الآية . فلما جاء ذكر عيسى قالوا : لا تؤمن بعيسى ولا من آمن به .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ﴾ جمع إبراهيم إبراهيم، وإسماعيل إسماعيل، قاله الخليل وسيبويه، وقاله الكوفيون، وحكوا براهمة وسماعة، وحكوا إبراهيم وإسماعيل . قال محمد بن يزيد : هذا غلط؛ لأن الهمزة ليس هذا موضع زيادتها، ولكن أقول : أباره وأسامع، ويجوز أباريه وأساميع . وأجاز أحمد بن يحيى براه، كما يقال في التصغير برية . وجمع إسحاق أساحيق، وحكى الكوفيون أساحقة وأساحق، وكذا يعقوب ويعاقيب، ويعاقبة ويعاقب . قال النحاس : فأما إسرائيل فلا نعلم أحدا يميز حذف الهمزة من أوله، وإنما يقال أساريل، وحكى الكوفيون أسارلة وأساريل . والباب في هذا كله أن يجمع مسلما فيقال : إبراهيمون وإسحاقون ويعقوبون، والمسلم لا عمل فيه .

والأسباط : ولد يعقوب عليه السلام، وهم اثنا عشر ولدا، ولد لكل واحد منهم أمة من الناس، واحد منهم سبط . والسبط في بني إسرائيل بمنزلة القبيلة في ولد إسماعيل . وسُموا الأسباط من السبط وهو التابع، فهم جماعة متتابعون . وقيل : أصله من السبط (بالتحريك) وهو الشجر، أي هم في الكثرة بمنزلة الشجر، الواحدة سبطة . قال أبو إسحاق الزجاج : ويؤن لك هذا ما حدثنا به محمد بن جعفر الأنباري قال حدثنا أبو مجاهد^(١) الدقاق قال حدثنا الأسود بن عامر قال حدثنا إسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس قال : كل الأنبياء من بني إسرائيل إلا عشرة : نوحا وشعيبا وهودا وصالحا ولوطا وإبراهيم وإسحاق ويعقوب وإسماعيل ومجدا صلى الله عليه وسلم . ولم يكن أحد له آسمان إلا عيسى ويعقوب . والسبط : الجماعة والقبيلة الراجعون إلى أصل واحد . وشعر سبط وسبط : غير جعد . ﴿ لَا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾ قال الفراء : أي لا تؤمن ببعضهم ونكفر ببعضهم كما فعلت اليهود والنصارى .

(١) كذا في ج وتفسير ابن كثير في هذا الموضع . وفي سائر الأصول : « أبو مجاهد » بالميم .

قوله تعالى : فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ آهَتَدُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ آهَتَدُوا » (خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم وأُمَّته . المعنى : فإن آمنوا بمثل إيمانكم ، وصدقوا مثل تصديقكم فقد آهَتَدُوا ؛ فالمسألة وقعت بين الإيمانيْن ، وقيل : إن الباء زائدة مؤكدة . وكان ابن عباس يقرأ فيما حكى الطبري : « فَإِنْ آمَنُوا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ آهَتَدُوا » وهذا هو معنى القراءة وإن خالف المصحف ؛ فـ « بِمِثْلِ » زائدة كما هي في قوله : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » (٢) أى ليس كهو شئ . وقال الشاعر : (٣)

* فَصِيرُوا مِثْلَ كَعَصْفٍ مَا كُول *

وروى بَقِيَّةٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي حمزة عن ابن عباس قال : لا تقولوا فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فإن الله ليس له مثل ، ولكن قولوا : بالذي آمنتم به . تابعه علي بن نصر الجهمي عن شعبة ؛ ذكره البيهقي . والمعنى : أى فإن آمنوا بنبيكم وبعامة الأنبياء ولم يفرقوا بينهم كما لم تفرقوا فقد آهَتَدُوا . وإن أبوا إلا التفريق فهم الناكبون عن الدين إلى الشقاق « فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ » . وحكى عن جماعة من أهل النظر قالوا : ويحتمل أن تكون الكاف في قوله : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » زائدة . قال : والذي روى عن ابن عباس من نهيه عن القراءة العامة شئ ذهب إليه للبالغة في نفى التشبيه عن الله عز وجل . وقال ابن عطية : هذا من ابن عباس على جهة التفسير ؛ أى هكذا فليتناول . وقد قيل : إن الباء بمعنى على ، والمعنى : فإن آمنوا على مثل إيمانكم . وقيل : « مثل » على بابها أى بمثل المنزل ؛ دليله قوله : « وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ » (٥) ، وقوله : « وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ » .

(١) هذه الجملة من تمام القول الأول وليست قولاً آخر كما يتبادر من السياق . (٢) راجع ج ١٦ ص ٨

(٣) هو حيد الأرقط ؛ وصف قوما استؤصلوا فشبههم بالعصف الذى أكل حبه . والعصف التبن . (عن شرح

الشواهد) . (٤) في ج ١ « عن التبيين » . وفي ب ، ز : « عن الدين » .

(٥) راجع ج ١٦ ص ١٣ (٦) راجع ج ١٣ ص ٣٥١

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أى عن الإيمان ﴿ فَأَتَمَّكُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ قال زيد بن أسلم : الشقاق المنازعة . وقيل : الشقاق المجادلة والمخالفة والتعاضد . وأصله من الشق وهو الجانب ؛ فكأن كل واحد من الفريقين فى شق غير شق صاحبه . قال الشاعر :
 إلى كم تقتل العلماء قسرا * وتفجر بالشقاق وبالنفاق^(١)

وقال آخر :

وإلا فاعلموا أنا وأتم * بغاة ما بقينا فى شقاق

وقيل : إن الشقاق مأخوذ من فعل ما يشق ويصعب ؛ فكأن كل واحد من الفريقين يحرص على ما يشق على صاحبه .

قوله تعالى : ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾ أى فسيفي الله رسوله عدوه . فكان هذا وعداً من الله تعالى لنبيه عليه السلام أنه سيفيه من عانده ومن خالفه من المتولين بمن يهديه من المؤمنين . فأنجز له الوعد ؛ وكان ذلك فى قتل بنى قينقاع وبنى قريظة وإجلاء بنى النضير . والكاف والهاء والميم فى موضع نصب مفعولان . ويجوز فى غير القرآن : فسيفيك [إياهم] . وهذا الحرف « فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ » هو الذى وقع عليه دم عثمان حين قتل بإخبار النبي صلى الله عليه وسلم إياه بذلك . و﴿ السميع ﴾ لقول كل قائل ﴿ العليم ﴾ بما ينفذه فى عبادته ويجرىه عليهم . وحكى أن أبا دلامة دخل على المنصور وعليه قلنسوة طويلة ، ودزاعه مكتوب بين كتفها « فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » ، وسيف معلق فى وسطه ؛ وكان المنصور قد أمر الجند بهذا الزى ، فقال له : كيف حالك يا أبا دلامة ؟ قال : بشراً يا أمير المؤمنين ! قال : وكيف ذلك ؟ قال : ما ظنك برجل وجهه فى وسطه ، وسيفه فى أسسته . وقد نبذ كتاب الله وراء ظهره ! فضحك المنصور منه ، وأمر بتغيير ذلك الزى من وقته .

(١) فى ١ : « ... يقتل ... ويفجر ... » بالياء .

(٢) زيادة من إعراب القرآن للنحاس .

(٣) الدزاعة والمدرع : جبة مشقوقة المقدم .

قوله تعالى : صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ

عَبِيدُونَ ﴿١٢٨﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : «صِبْغَةَ اللَّهِ» قال الأخفش وغيره : دين الله ؛ وهو بدل من «ملة» . وقال الكسائي : وهي منصوبة على تقدير أتبعوا . أو على الإغراء أى ألزموا . ولو قرئت بالرفع لحاز ؛ أى هى صبغة الله . وروى شيبان عن قتادة قال : إن اليهود تصبغ أبناءهم يهودا ، وإن النصارى تصبغ أبناءهم نصارى ؛ وإن صبغة الله الإسلام . قال الزجاج : ويدلّك على هذا أن «صِبْغَةَ» بدل من «ملة» . وقال مجاهد : أى فطرة الله التى فطر الناس عليها . قال أبو إسحاق الزجاج : وقول مجاهد هذا يرجع إلى الإسلام ؛ لأن الفطرة ابتداء الخلق ، وابتداء ما خلّقوا عليه الإسلام . وروى عن مجاهد والحسن وأبى العالية وقتادة : الصبغة الدين . وأصل ذلك أن النصارى كانوا يصبغون أولادهم فى الماء ، وهو الذى يسمونه المعمودية ، ويقولون : هذا تطهير لهم . وقال ابن عباس : هو أن النصارى كانوا إذا ولد لهم ولد فأتى عليه سبعة أيام غمسوه فى ماء لهم يقال له ماء المعمودية ، فصبغوه بذلك ليطهرّوه به مكاتب الختان ؛ لأن الختان تطهير ، فإذا فعلوا ذلك قالوا : الآن صار نصرانياً حقاً ؛ فردّ الله تعالى ذلك عليهم بأن قال : «صِبْغَةَ اللَّهِ» أى صبغة الله أحسن صبغة وهى الإسلام ؛ فسمى الدين صبغة استعارة ومجازاً من حيث تظهر أعماله وسمته على المتدين ، كما يظهر أثر الصبغ فى الثوب . وقال بعض شعراء ملوك همدان :

وَكُلُّ أَنَاسٍ لَهُمْ صِبْغَةٌ * وَصِبْغَةُ هَمْدَانَ خَيْرُ الصَّبْغِ

صَبَغْنَا عَلَى ذَاكَ أَبْنَاءَنَا * فَأَكْرَمَ بِصِبْغَتِنَا فِي الصَّبْغِ

وقيل : إن الصبغة الاغتسال لمن أراد الدخول فى الإسلام ، بدلاً من معمودية النصارى ؛ ذكره الماوردى .

قلت : وعلى هذا التأويل يكون غسل الكافر واجباً تعبدّاً ، وهى المسألة :

الثانية - لأن معنى « صبغة الله » غسل الله ؛ أى اغتسلوا عند إسلامكم الغسل الذى أوجبه الله عليكم . وبهذا المعنى جاءت السنة الثابتة فى قيس بن عاصم وثمامة بن أثال حين أسلما . روى أبو حاتم البستي فى صحيح مسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه : أن ثمامة^(١) الحنفى أسير فتر به النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فأسلم ؛ فبعث به إلى حائط أبي طلحة فأمره أن يغتسل فأغتسل وصلى ركعتين ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حسن إسلام صاحبكم » . وخرج أيضاً عن قيس بن عاصم أنه أسلم ، فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يغتسل بماء وسدر . ذكره النسائي وصححه أبو محمد عبد الحق . وقيل : إن القرية إلى الله تعالى يقال لها صبغة ؛ حكاها ابن فارس فى المجمل . وقال الجوهري : « صبغة الله » دينه . وقيل : إن الصبغة الختان ؛ آختن إبراهيم بخرت الصبغة على الختان لصبغهم الغلمان فى المساء ؛ قاله الفراء . (وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ) ابتداء وخبر .

قوله تعالى : قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾

قال الحسن : كانت الحاجة أن قالوا : نحن أولى بالله منكم ؛ لأننا أبناء الله وأحباءه . وقيل : لتقدم آباءنا وكتبنا ، ولأننا لم نعبد الأوثان . فعنى الآية : قل لهم يا محمد ، أى قل لهؤلاء اليهود والنصارى الذين زعموا أنهم أبناء الله وأحباءه وأدعوا أنهم أولى بالله منكم لقدم آباءهم وكتبهم : « أتُحَاجُّونَا » أى أتُجَازِبُونَا الحجّة على دعواكم والرب واحد ، وكل مجازى بعمله ؛ فأى تأثير لقدم الدين . ومعنى « فى الله » أى فى دينه والقرب منه والخطوة له^(٢) . وقراءة الجماعة : « أتُحَاجُّونَا » . وجاز اجتماع حرفين مثلين من جنس واحد متحركين ؛ لأن الثانى كالمفصل . وقرأ ابن محيصن « أتُحَاجُّونَا » بالإدغام لاجتماع المثليين . قال النحاس : وهذا

(١) ثمامة الحنفى هو ثمامة بن أثال المتقدم . (٢) الحائط ؛ البستان من النخل إذا كان عليه جدار .

(٣) كذا فى الأصول ؛ ولعل صوابه « والخطوة عنده » .

جائز إلا أنه مخالف للسواد . ويجوز « أتُحَاجُّونَ » بحذف النون الثانية ، كما قرأ نافع
« فَيَمَّ تَبَشِّرُونَ ^(١) » .

قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴾ أى مخلصون العبادة ، وفيه معنى التوبيخ ؛ أى
ولم تخلصوا أتم فكيف تدعون ما نحن أولى به منكم ! . والإخلاص حقيقة تصفية الفعل
عن ملاحظة المخلوقين ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى يقول أنا خير شريك فمن
أشرك معي شريكاً فهو لشريكي يأبى الناس أخلصوا أعمالكم لله تعالى فإن الله تعالى لا يقبل
إلا ما خالص له ولا تقولوا هذا لله والرحم فإنها للرحم وليس لله منها شيء ولا تقولوا هذا لله
ولوجهكم فإنها لوجهكم وليس لله تعالى منها شيء " . رواه الضحاك بن قيس الفهري قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ... فذكره ؛ نخرجه الدارقطني . وقال رُويم : الإخلاص من
العمل هو ألا يريد صاحبه عليه عوضاً في الدارين ولا حظاً من الملكين . وقال الجنيدي :
الإخلاص سر بين العبد وبين الله ، لا يعلمه ملك فيكتبه ، ولا شيطان فيفسده ، ولا هوى
فيميله . وذكر أبو القاسم القشيري وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سألت
جبريل عن الإخلاص ما هو فقال سألت رب العزة عن الإخلاص ما هو قال سر من سرى
أستودعته قلب من أحببته من عبادي " .

قوله تعالى : أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تَقُولُونَ ﴾ ^(٢) بمعنى قالوا . وقرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص
« تقولون » بالتاء وهي قراءة حسنة ؛ لأن الكلام متسق . كأن المعنى « أتُحَاجُّونَا في الله أم تقولون
إن الأنبياء كانوا على دينكم ؛ فهي أم المتصلة ، وهي على قراءة من قرأ بالياء منقطعة ؛ فيكون

(١) راجع ١٠ ص ٣٥ (٢) هذا القول بأن « أم » منقطعة .

كلامين وتكون ■ أم ■ بمعنى بل . (هُودًا) خبر كان ، وخبر « إِنْ » في الجملة . ويجوز في غير القرآن رفع « هودا » على خبر « إِنْ » ، وتكون كان ملغاة ؛ ذكره النحاس .

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ أَنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) تقرير وتوبيخ في آدعائهم بأنهم كانوا هودا أو نصارى . فرد الله عليهم بأنه أعلم بهم منهم ؛ أى لم يكونوا هودا ولا نصارى .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) لفظه الاستفهام ، والمعنى : لا أحد أظلم . (يَمُنُّ كَتَمَ شَهَادَةً) يريد علمهم بأن الأنبياء كانوا على الإسلام . وقيل : ما كتموه من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله قتادة ، والأول أشبه بسياق الآية . (وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) وعيد وإعلام بأنه لم يترك أمرهم سُدًى وأنه يجازيهم على أعمالهم . والغافل : الذى لا يفتن للأمر إهمالاً منه ؛ مأخوذ من الأرض الغفل وهى التى لا علم بها ولا أثر عمارة . وناقعة غُفْل : لاسمة بها . ورجل غُفْل : لم يجزب الأمور . وقال الكسائي : أرض غُفْل لم تُمطر . غَفَلْتُ عن الشيء غَفْلَةً وَغَفُولًا ، وأغفلت الشيء : تركته على ذكر منك .

قوله تعالى : تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٤﴾

كررها لأنها تضمنت معنى التهديد والتخويف ؛ أى إذا كان أولئك الأنبياء على إمامتهم وفضلهم يجازون بكسبهم فأنتم أخرى ؛ فوجب التأكيد ، فلذلك كررها .

قوله تعالى : سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢٥﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ) أعلم الله تعالى أنهم سيقولون في تحويل المؤمنين من الشام إلى الكعبة : ما ولّاهم . و«سيقول» بمعنى قال ؛ جعل المستقبل

موضع الماضي، دلالة على استدامة ذلك وأنهم يستمرون على ذلك القول . وخص بقوله :
 « مِنْ النَّاسِ » لأن السَّفه يكون في جمادات وحيوانات . والمراد من « السَّفهاء » جميع من
 قال « ما ولّاهم » . والسَّفهاء جمع ، واحده سفيه ، وهو الخفيف العقل ؛ من قولهم : ثوبٌ
 سَفِيه إذا كان خفيف النَّسج ، وقد تقدّم ^(١) . والنساء سفاهة . وقال المؤرّج : السَّفيه البهات
 الكذاب المتعمّد خلاف ما يعلم . قُطِرَب : الظلوم الجهول . والمراد بالسَّفهاء هنا اليهود
 الذين بالمدينة ؛ قاله مجاهد . السُّدَى : المنافقون . الزّجاج : كفار قريش لما أنكروا تحويل
 القبلة قالوا : قد آشتاق محمد إلى مولده وعن قريب يرجع إلى دينكم . وقالت اليهود : قد
 آلتبس عليه أمره وتحير . وقال المنافقون : ما ولّاهم عن قبلتهم ! وأسْتَهَزَوا بالمسلمين .
 و « ولّاهم » يعني عدّهم وصرفهم .

الثانية — روى الأئمة واللفظ لمالك عن ابن عمر قال : بينما الناس بقاء في صلاة
 الصبح إذ جاءهم آت فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن ، وقد أمر
 أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها ؛ وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة . وخرج
 البخاري عن البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة
 عشر شهرا ، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت ، وإنه صلى أول صلاة صلاها العصر
 وصلى معه قوم ؛ فخرج رجل ممن كان صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فتر على أهل المسجد
 وهم راكعون فقال : أشهد بالله ، لقد صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل مكة ؛ فداروا
 كما هم قبل البيت . وكان الذي مات على القبلة قبل أن تحول قبل البيت رجال قتلوا لم ندر
 ما نقول فيهم ؛ فأنزل الله عز وجل : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ » ؛ ففي هذه الرواية
 صلاة العصر ، وفي رواية مالك صلاة الصبح . وقيل : نزل ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم
 في مسجد بني سَلَمَة وهو في صلاة الظهر بعد ركعتين منها فتحوّل في الصلاة ؛ فسُمّي ذلك

(١) يراجع ج ١ ص ٢٠٥ طبعة ثانية . (٢) قباء (بالضم) : قرية على ميلين من المدينة على يسار

القاصد إلى مكة بها أثر ببيان كثير . وهناك مسجد التقوى . (عن معجم ياقوت) .

(٣) رواية البخاري كما في صحيحه : « وإنه صلى — أو صلاها — صلاة العصر ... » .

المسجد مسجد القبلتين . وذكر أبو الفرج أن عباد بن نهيك كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الصلاة . وذكر أبو عمر في التمهيد عن نُوَيْلَةَ^(١) بنت أسلم وكانت من المُبَايَعَاتِ ؛ قالت : كما في صلاة الظهر فأقبل عباد بن بشر بن قَيْطَى فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقبل القبلة — أو قال : البيت الحرام — فتحوّل الرجال مكان النساء ، وتحوّل النساء مكان الرجال . وقيل : إن الآية نزلت في غير صلاة ؛ وهو الأكثر . وكان أول صلاة إلى الكعبة العصر ؛ والله أعلم . وروى أن أول من صلى إلى الكعبة حين صُرِفَت القبلة عن بيت المقدس أبو سعيد بن المُعَلَّى ؛ وذلك أنه كان مجتازاً على المسجد فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بتحويل القبلة على المنبر وهو يقرأ هذه الآية : « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ » حتى فرغ من الآية ؛ فقلت لصاحبي : تعال نركع ركعتين قبل أن ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنكون أول من صلى فتواريئنا نَعْمًا فصليناها ؛ ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلّى بالناس الظهر يومئذ . قال أبو عمر : ليس لأبي سعيد بن المُعَلَّى غير هذا الحديث ، وحديث : « كنت أصلي » في فضل الفاتحة ؛ خرّجه البخاري ، وقد تقدّم^(٢) .

الثالثة — وأختلف في وقت تحويل القبلة بعد قدومه المدينة ؛ ف قيل : حوّلت بعد ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ؛ كما في البخاري . وخرّجه الدارقطني عن البراء أيضاً ، قال : صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قدومه المدينة ستة عشر شهراً نحو بيت المقدس ، ثم علم الله هوى نبيه فنزلت : « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ » الآية . ففي هذه الرواية ستة عشر شهراً من غير شك . وروى مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيّب أن تحويلها كان قبل غزوة بدرٍ بشهرين . قال إبراهيم بن إسحاق : وذلك في رجب من سنة

(١) في كتاب الاستيعاب والقاموس : « نولة » بالنون ، وقال صاحب القاموس : « أو هي بكهية » .

وقد ذكرت في كتاب الإصابة مصغرة في حرفي التاء والنون ، وهي بالنون رواية إسحاق بن إدريس عن جعفر بن محمود ، وبالقاء رواية إبراهيم بن حمزة ؛ قال صاحب الإصابة : « وهي أوثق » . (٢) هذه الكلمة ساقطة

من أ — والنعم — بفتحين — : واحد الأنعام الإبل والشاة أو الإبل خاصة ؛ يذكر ويؤنث .

(٣) راجع ج ١ ص ١٠٨ طبعة ثانية .

أثنتين . وقال أبو حاتم البستي : صلى المسلمون إلى بيت المقدس سبعة عشر شهرا وثلاثة أيام سواء ؛ وذلك أن قدومه المدينة كان يوم الإثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول ، وأمره الله عز وجل باستقبال الكعبة يوم الثلاثاء للنصف من شعبان .

الرابعة — وأختلف العلماء أيضا في كيفية استقباله بيت المقدس على ثلاثة أقوال ؛ فقال الحسن ^(١) : كان ذلك منه عن رأى واجتهاد ، وقاله عكرمة وأبو العالية . الثاني — أنه كان محيرا بينه وبين الكعبة ، فأختار القدس طمعا في إيمان اليهود وأسمائهم ؛ قاله الطبري . وقال الزجاج : امتحانا للمشركين لأنهم ألقوا الكعبة . الثالث — وهو الذي عليه الجمهور : أن عباس وغيره ، وجب عليه استقباله بأمر الله تعالى ووحيه لا محالة ، ثم نسخ الله ذلك وأمره الله أن يستقبل بصلاته الكعبة ؛ وأستدلوا بقوله تعالى : « وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ » الآية .

الخامسة — وأختلفوا أيضا حين فرضت عليه الصلاة أولا بمكة ؛ هل كانت إلى بيت المقدس أو إلى مكة ، على قولين ؛ فقالت طائفة : إلى بيت المقدس وبالمدينة سبعة عشر شهرا ، ثم صرفه الله تعالى إلى الكعبة ؛ قاله ابن عباس . وقال آخرون : أول ما أقرضت الصلاة عليه إلى الكعبة ، ولم يزل يصلى إليها طول مقامه بمكة على ما كانت عليه صلاة إبراهيم وإسماعيل ؛ فلما قدم المدينة صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا ، على الخلاف ، ثم صرفه الله إلى الكعبة . قال أبو عمر : وهذا أصح القولين عندي . قال غيره : وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أراد أن يستألف اليهود فتوجه [إلى] قبلتهم ليكون ذلك أدعى لهم ؛ فلما تبين عنادهم وأيس منهم أحب أن يحول إلى الكعبة فكان ينظر إلى السماء ؛ وكانت محبته إلى الكعبة لأنها قبلة إبراهيم ؛ عن ابن عباس . وقيل : لأنها كانت أدعى للعرب إلى الإسلام ، وقيل : مخالفة لليهود ؛ عن مجاهد . وروى عن أبي العالية

(١) في الأصول : « وقال ■ .

(١) الزياحي أنه قال : كانت مسجد صالح عليه السلام وقيلته إلى الكعبة ؛ قال : وكان موسى عليه السلام يصلي إلى الصخرة نحو الكعبة ، وهي قبلة الأنبياء كلهم ؛ صلوات الله عليهم أجمعين .

السادسة - في هذه الآية دليل واضح على أن^(٢) في أحكام الله تعالى وكتابه ناسخا ومنسوخا ، وأجمعت عليه الأمة إلا من شذ ، كما تقدم . وأجمع العلماء على أن القبلة أول ما نُسَخ من القرآن ، وأنها نُسِخت مرتين ، على أحد القولين المذكورين في المسألة قبل .

السابعة - ودلت أيضا على جواز نسخ السنة بالقرآن ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس ؛ وليس في ذلك قرآن ، فلم يكن الحكم إلا من جهة السنة ثم نسخ ذلك بالقرآن ؛ وعلى هذا يكون : « كُنْتَ عَلَيْهَا » بمعنى أنت عليها .

الثامنة - وفيها دليل على جواز القطع بخبر الواحد ؛ وذلك أن استقبال بيت المقدس كان مقطوعا به من الشريعة عندهم ، ثم أن أهل قُبَاء لما أتاهم الآتي وأخبرهم أن القبلة قد حُولت إلى المسجد الحرام قبلوا قوله وأستداروا نحو الكعبة ؛ فتركوا المتواتر بخبر الواحد وهو مظنون .

وقد اختلفت العلماء في جوازه عقلا ووقوعه ؛ فقال أبو حاتم : والمختار جواز ذلك عقلا لو تعبد الشرع به ، ووقوعا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل قصة قُبَاء ، وبدليل أنه كان عليه السلام يُنفذ آحاد الولاة إلى الأطراف وكانوا يبايعون الناسخ والمنسوخ جميعا . ولكن ذلك ممنوع بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، بدليل الإجماع من الصحابة على أن القرآن والمتواتر المعلوم لا يرفع بخبر الواحد ، فلا ذاهب إلى تجويزه من السلف والخلف .
أحتج من منع ذلك بأنه يُفَضَى إلى المحال وهو رفع المقطوع بالمظنون . وأما قصة أهل قُبَاء

(١) العبارة هنا غير واضحة . والذي في تفسير الطبري (ج ٢ ص ٢١ طبع بولاق) : « ... قول الربيع : إن يهوديا خاسم أبا العالية فقال : إن موسى عليه السلام كان يصل إلى صخرة بيت المقدس ؛ فقال أبو العالية : كان يصل إلى الصخرة إلى البيت الحرام . قال قال : فيني وبينك مسجد صالح فإنه نحت من الجبل ؛ قال أبو العالية : قد صليت فيه وقبلته إلى البيت الحرام ؛ قال الربيع : وأخبرني أبو العالية أنه مر على مسجد ذي القرنين وقبلته إلى الكعبة » .

(٢) عند قوله تعالى : « ما ننسخ من آية أو ننسها » ص ٦١ من هذا الجزء .

وولاية النبي صلى الله عليه وسلم فمحمول على قرائن إفادة العلم إما نقلاً وتحقيقاً ، وإما احتمالاً وتقديراً . وتتم هذا سؤالاً وجواباً في أصول الفقه .

التاسعة — وفيها دليل على أن من لم يبلغه النسخ إنه متعبد بالحكم الأول ؛ خلافاً لمن قال : إن الحكم الأول يرتفع بوجود النسخ لا بالعلم به ، والأول أصح ؛ لأن أهل قباء لم يزالوا يصلون إلى بيت المقدس إلى أن أتاهم الآتي فأخبرهم بالنسخ فمالوا نحو الكعبة . فالنسخ إذاً حصل في الوجود فهو رافع لا محالة لكن بشرط العلم به ؛ لأن النسخ خطاب ، ولا يكون خطاباً في حق من لم يبلغه . وفائدة هذا الخلاف في عبادات فعلت بعد النسخ وقبل البلاغ هل تعاد أم لا ؛ وعليه تنبني مسألة الوكيل في تصرفه بعد عزل مؤكّله أو موته وقبل علمه بذلك على قولين . وكذلك المقارض^(١) ، والحاكم إذا مات من ولّاه أو عزل . والصحيح أن ما فعله كل واحد من هؤلاء ينفذ فعله ولا يردّ حكمه . قال القاضي عياض : ولم يختلف المذهب في أحكام من أعتق ولم يعلم بعنقه أنها أحكام حُرِّفيا بينه وبين الناس ، وأما بينه وبين الله تعالى بفائز . ولم يختلفوا في المعتقد أنها لا تعيد ما صلت بعد عتقها وقبل علمها بغير ستر ، وإنما اختلفوا فيمن يطراً عليه موجب بغير حكم عبادته وهو فيها ، قياساً على مسألة قباء ؛ فمن صلت على حال ثم تغيرت به حاله تلك قبل أن يتم صلاته إنه يمتها ولا يقطعها ويُجزيه ما مضى . وكذلك كمن صلى غريباً ثم وجد ثوباً في الصلاة ، أو ابتدأ صلاته صحيحاً ففرض ، أو مريضاً فصَحَّ ، أو قاعداً ثم قَدَرَ على القيام ، أو أمة عتقت وهي في الصلاة إنها تأخذ قناعها وتبني .

قلت : وكمن دخل في الصلاة بالتيمة فطراً عليه الماء إنه لا يقطع ، كما يقوله مالك والشافعي — رحمهما الله — وغيرهما . وقيل : يقطع ؛ وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى ، وسيأتي .
العاشرة — وفيها دليل على قبول خبر الواحد ، وهو مجمع عليه من السلف معلوم بالتواتر من عادة النبي صلى الله عليه وسلم في توجيهه ولآلته ورسله أحياناً للاقاب ؛ ليعلموا الناس دينهم فيبلغوهم سنة رسولهم صلى الله عليه وسلم من الأواخر والنواهي .

(١) القراض (بكسر القاف) عند المالكية هو ما يسمي بالمضاربة عند الحنفية ؛ وهو إعطاء المقارض (بكسر الراء وهو رب المال) المقارض (بفتح الراء وهو العامل) ما لا ليتجر به على أن يكون له جزء معلوم من الربح .

الحادية عشرة — وفيها دليل على أن القرآن كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً بعد شيء وفي حال بعد حال ، على حسب الحاجة إليه ، حتى أكل الله دينه ؛ كما قال : « ^(١) أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ﴾ أقامه حجة ؛ أى له ملك المشارق والمغارب وما بينهما ؛ فله أن يأمر بالتوجه إلى أى جهة شاء ، وقد تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ إشارة إلى هداية الله تعالى هذه الأمة إلى قبلة إبراهيم ؛ والله تعالى أعلم . والصراط : الطريق . والمستقيم : الذى لا أعوجاج فيه ؛ وقد تقدّم ^(٢) .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٣﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ المعنى : وكما أن الكعبة وسط الأرض كذلك جعلناكم أمةً وسطاً ؛ أى جعلناكم دون الأنبياء وفوق الأمم . والوسط : العدل ؛ وأصل هذا أن أحمد الأشياء أوسطها . وروى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ قال : « ^(٣) عَدْلًا » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي التبريل : « قَالَ أَوْسَطُهُمْ » أى أعدلهم وخيرهم . وقال زهير :

هُمْ وَسَطٌ يَرْضَى الْأَنَامُ بِحُكْمِهِمْ * إِذَا نَزَلَتْ إِحْدَى اللَّيَالِي بِعُظَمِ

(٣) راجع ج ٦ ص ٦١

(٢) ج ١ ص ١٤٧

(١) ج ١٨ ص ٢٤٤

آخر :

أَنْتُمْ أَوْسَطُ حَتَّى عَلِمُوا * بصغير الأمر أو إحدى الكبائر

وقال آخر :

لَا تَذْهَبَنَّ فِي الْأُمُورِ قَرَطًا * لَا تَسْأَلَنَّ إِنْ سَأَلْتَ شَطَطًا

* وَكُنْ مِنَ النَّاسِ جَمِيعًا وَسَطًا *

ووسط الوادى : خير موضع فيه وأكثره كلاً وماء . ولما كان الوسط مجانباً للغلق والنقصير كان محموداً ، أى هذه الأمة لم تغل غلو النصارى فى أنبيائهم ، ولا قصروا تقصير اليهود فى أنبيائهم . وفى الحديث : " خير الأمور أوسطها " . وفيه عن على " رضى الله عنه : « عليكم بالتميط الأوسط ، فإنه ينزل العالى ، وإليه يرتفع النازل » . وفلان من أوسط قومه ، وإنه لو أوسط قومه ، ووسط قومه أى من خيارهم وأهل الحسب منهم . وقد وسط وساطة وسطة ، وليس من الوسط الذى بين شيئين فى شىء . والوسط (بسكون السين) الطرف ؛ تقول : صليت وسط القوم . وجلست وسط الدار (بالتحريك) لأنه أسم . قال الجوهري : وكل موضع صالح فيه « بين » فهو وسط ، وإن لم يصلح فيه « بين » فهو وسط بالتحريك ، وربما يسكن وليس بالوجه .

الثانية — قوله تعالى : (لَتَكُونُوا) نصب بلام كى ؛ أى لأن تكونوا . (شهداء)

خبر كان . (على الناس) أى فى المحشر للأنياء على أمهم ؛ كما ثبت فى صحيح البخارى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يُدْعَى نوح عليه السلام يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمتنه هل بلغكم فيقولون ما أتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول عمد وأمتنه فيشهدون أنه قد بلغ ويكون الرسول عليكم شهيداً فذلك قوله عز وجل وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ... " . وذكر هذا الحديث مطولاً ابن المبارك بمعناه ،

(١) فى اللسان والنهاية : « ... خير هذه الأمة النقط الأوسط ، يلحق بهم التالى ، ويرجع إليهم العالى » والنقط جماعة من الناس أمرهم واحد . وقيل : هو الطريقة .

وفيه : "فتقول تلك الأمم كيف يشهد علينا من لم يدركنا فيقول لهم الرب سبحانه كيف تشهدون على من لم تدركوا فيقولون ربنا بعثت إلينا رسولا وأنزلت إلينا عهدك وكتابك وقصصت علينا أنهم قد بلغوا فشهدنا بما عهدت إلينا فيقول الرب صدقوا فذلك قوله عز وجل وكذلك جعلناكم أمة وسطا - والوسط العدل - لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا". قال ابن أنعم : فبلغني أنه شهد يومئذ أمة محمد عليه السلام ، إلا من كان في قلبه حنة على أخيه . وقالت طائفة : معنى الآية يشهد بعضكم على بعض بعد الموت ؛ كما ثبت في صحيح مسلم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حين مرت به جنازة فأثني عليها خير فقال : "وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ" . ثم مر عليه بأخرى فأثني عليها شر فقال : "وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ" . فقال عمر : فدى لك أبي وأمي ! مر بجنازة فأثني عليها خير فقلت : "وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ" ومر بجنازة فأثني عليها شر فقلت : "وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ" ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من أشتم عليه خيرا وجبت له الجنة ومن أشتم عليه شرا وجبت له النار أنتم شهداء الله في الأرض أنتم شهداء الله في الأرض أنتم شهداء الله في الأرض" . أخرجه البخاري بمعناه . وفي بعض طرقه في غير الصحيحين وتلا : « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا » . وروى أبان وليث عن شهر بن حوشب عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "أُعْطِيَتْ أُمَّتِي ثلاثا لم تُعْطَ إلا الأنبياء كان الله إذا بعث نبيا قال له ادعني أستجب لك وقال لهذه الأمة ادعوني أستجب لكم وكان الله إذا بعث النبي قال له ما جعل عليك في الدين من حرج وقال لهذه الأمة وما جعل عليكم في الدين من حرج وكان الله إذا بعث النبي جعله شهيدا على قومه وجعل هذه الأمة شهداء على الناس" . أخرجه الترمذي الحكيم أبو عبد الله في « نواذر الأصول » .

الثالثة — قال علماؤنا : أنبأنا ربنا تبارك وتعالى في كتابه بما أنعم علينا من تفضيله لنا بأسم العدالة وتولية خطير الشهادة على جميع خلقه ، فجعلنا أولا مكانا وإن كنا آخر زمانا ؛ كما قال (١) الجنة (بكسر الحاء) : العداوة ؛ وهي لغة قليلة في الإحنة .

عليه السلام : "نحن الآخرون الأولون". وهذا دليل على أنه لا يشهد إلا العدول ، ولا ينفذ قول الغير على الغير إلا أن يكون عدلاً . وسيأتى بيان العدالة وحكمها في آخر السورة إن شاء الله تعالى .
 (١) الرابعة — وفيه دليل على صحة الإجماع ووجوب الحكم به ؛ لأنهم إذا كانوا عدولا شهدوا على الناس . فكل عصر شهيد على من بعده ؛ فقول الصحابة حجة وشاهد على التابعين ، وقول التابعين على من بعدهم . وإذا جعلت الأمة شهداء فقد وجب قبول قولهم . ولا معنى لقول من قال : أريد به جميع الأمة ؛ لأنه حينئذ لا يثبت مجمع عليه إلى قيام الساعة . وبيان هذا في كتب أصول الفقه .

قوله تعالى : (وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا) قيل : معناه بأعمالكم يوم القيامة . وقيل : «عليكم» بمعنى لكم ؛ أى يشهد لكم بالإيمان . وقيل : أى يشهد عليكم بالتبليغ لكم . قوله تعالى : (وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا) قيل : المراد بالقبلة هنا القبلة الأولى ؛ لقوله «كنت عليها» . وقيل : الثانية ؛ فتكون الكاف زائدة ، أى أنت الآن عليها ، كما تقدم ، وكما قال : «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» أى أنتم ، فى قول بعضهم ، وسيأتى . قوله تعالى : (إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ) قال على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه : معنى «لنعلم» لئرى . والعرب تضع العلم مكان الرؤية ، والرؤية مكان العلم ؛ كقوله تعالى : «أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ» بمعنى ألم تعلم . وقيل : المعنى إلا لتعلموا أننا نعلم ؛ فإن المنافقين كانوا فى شك من علم الله تعالى بالأشياء قبل كونها . وقيل : المعنى لتمييز أهل اليقين من أهل الشك ؛ حكاية ابن فورك ، وذكره الطبري عن ابن عباس . وقيل : المعنى إلا ليعلم النبي وأتباعه ، وأخبر تعالى بذلك عن نفسه ؛ كما يقال : فعل الأمير كذا ، وإنما فعله أتباعه ؛ ذكره المهدوي وهو جيد . وقيل : معناه ليعلم محمد ؛ فأضاف علمه إلى نفسه تعالى تخصيصاً وتفضيلاً ؛ كما كفى عن نفسه سبحانه فى قوله : "يَا بَنِ آدَمَ مَرِضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي" (٢)

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٣ (٢) راجع ج ٤ ص ١٧٠ (٣) راجع ج ٢٠ ص ٤٤

(٤) أضاف المرض إليه سبحانه وتعالى والمراد العبد تشریفاً للعبد وتقريباً له . وفى الحديث : "قال يا رب وكيف أعزذك وأنت رب العالمين قال أما علمت أنت عبدى فلا تار مرض فلم تعده أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده ..." راجع صحيح مسلم «فضل عبادة المريض» .

الحديث . والأول أظهر، وأن معناه علم المعاينة الذي يوجب الجزاء، وهو سبحانه عالم الغيب والشهادة، علم ما يكون قبل أن يكون، تختلف الأحوال على المعلومات وعلمه لا يختلف بل يتعلق بالكل تعلقاً واحداً . وهكذا كل ما ورد في الكتاب من هذا المعنى من قوله تعالى : « وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ » ، « وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ » وما أشبهه . والآية جواب لقريش في قولهم : « مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ أَتَى كَانُوا عَلَيْهَا » وكانت قريش تألف الكعبة، فأراد الله عز وجل أن يمتحنهم بغير ما ألفوه ليظهر من يتبع الرسول ممن لا يتبعه . وقرأ الزهري « إِنْ لَيْعَلَّكُمْ » فـ « حَتَّى » في موضع رفع على هذه القراءة، لأنها اسم ما لم يُسم فاعله . وعلى قراءة الجماعة في موضع نصب على المفعول . « يَتَّبِعُ الرَّسُولَ » يعنى فيما أمر به من استقبال الكعبة . « مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ » يعنى ممن يرتد عن دينه ؛ لأن القبلة لما حوت آرتد من المسلمين قوم وفاق قوم، ولهذا قال : « وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً » أى تحويلها ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة . والتقدير في العربية : وإن كانت التحويلة . قوله تعالى : « وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً » ذهب الفراء إلى أن « إِنْ » واللام بمعنى ما وإلا ؛ والبصريون يقولون : هى إِنْ الثقلة خُففت . وقال الأخفش : أى وإن كانت القبلة أو التحويلة أو التولية لكبيرة . « إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ » أى خلق الهدى الذى هو الإيمان فى قلوبهم ؛ كما قال تعالى : « أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ » .

قوله تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ » انفق العلماء على أنها نزلت فيمن مات وهو يصلّى إلى بيت المقدس ؛ كما ثبت فى البخارى من حديث البراء بن عازب، على ما تقدم . وخرج الترمذى عن ابن عباس قال : لما وَجَّهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْكَعْبَةِ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ بِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ مَاتُوا وَهُمْ يُصَلُّونَ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ » الآية، قال : هذا حديث حسن صحيح . فسعى الصلاة إيماناً لا شتمالها على نية وقول وعمل . وقال مالك : إِنْ لَأُذْكَرَ بِهَذِهِ الْآيَةِ قَوْلَ الْمُرْجِئَةِ : إِنْ الصَّلَاةُ لَيْسَتْ مِنَ الْإِيمَانِ . وقال محمد بن إسحاق : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ » أى

(١) راجع ج ٤ ص ٢١٨ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٥٣ (٣) راجع ج ١٧ ص ٣٠٨

(٤) راجع ص ١٤٨ من هذا الجزء .

بالتوجه إلى القبلة وتصديقكم لنبيكم؛ وعلى هذا معظم المسلمين والأصوليين . وروى ابن وهب
وآبن القاسم وآبن عبد الحكم وأشهب عن مالك «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ» قال : صلاتكم .
قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ الرأفة أشد من الرحمة . وقال أبو عمرو بن
الْعلاء : الرأفة أكثر من الرحمة ؛ والمعنى متقارب . وقد آتينا على لغته وأشعاره ومعانيه
في الكتاب «الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى» فليُنظر هناك . وقرأ الكوفيون وأبو عمرو
«لَرُؤْفٌ» على وزن فَعْلٌ ؛ وهي لغة بني أسد ؛ ومنه قول الوليد بن عُقبة :
وشرّ الطالبين فلا تكنه * يقاتل عمه الرُّؤف الرحيم

وحكى الكسائي أن لغة بني أسد «لَرَأْفٌ» ، على فَعْلٌ . وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع «لَرُوفٌ»
مثقالاً بغير همز ؛ وكذلك سهل كل همزة في كتاب الله تعالى ، ساكنة كانت أو متحركة .

قوله تعالى : قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً
تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا
وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ
رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٤﴾

قال العلماء : هذه الآية مقدمة في النزول على قوله تعالى : ﴿سَيَقُولُ الشُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ .
ومعنى «تَقَلُّبَ وَجْهِكَ» : تحوّل وجهك إلى السماء ؛ قاله الطبرى . الزجاج : تقلّب عينيك
في النظر إلى السماء ؛ والمعنى متقارب . وخصّ السماء بالذكر إذ هي مختصة بتعظيم ما أضيف
إليها ويعود منها كالمطر والرحمة والوحي . ومعنى «تَرْضَاهَا» تحبها . قال السّدى : كان إذا
صلى نحو بيت المقدس رفع رأسه إلى السماء ينظر ما يؤمر به ، وكان يحب أن يصلى إلى قبل
الكعبة فأنزل الله تعالى : ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ . وروى أبو إسحاق عن البراء
قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر
شهراً ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يؤجّه نحو الكعبة ؛ فأنزل الله تعالى :
﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ . وقد تقدّم هذا المعنى والقول فيه ، والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿قَوْلَ﴾ أمر ﴿وَجْهَكَ شَطْرَ﴾ أى ناحية ﴿الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾
يعنى الكعبة ، ولا خلاف فى هذا . قيل : حيال البيت كله ، عن ابن عباس . وقال ابن
عمر : حيال الميزاب من الكعبة ، قاله ابن عطية . والميزاب : هو قبلة المدينة وأهل الشام ،
وهناك قبلة أهل الأندلس .

قلت : قد روى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : ” البيت قبلة لأهل المسجد والمسجد قبلة لأهل الحرم والحرم قبلة
لأهل الأرض فى مشارقها ومغاربها من أمي “ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ الشطر له محامل : يكون الناحية
والجهة ، كما فى هذه الآية ، وهو ظرف مكان ، كما تقول : تلقاه وجهته . وانتصب الظرف
لأنه فضلة بمنزلة المفعول [به]^(١) . وأيضاً فإن الفعل واقع فيه . وقال داود بن أبى هند :
إن فى حرف ابن مسعود : قَوْلَ وَجْهَكَ تِلْقَاءَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . وقال الشاعر^(٢) :

أقول لأثم زنباع أقيمى * صدور العيس شطر بنى تميم

وقال آخر :

وقد أظلكم من شطر تفركم * هو له طسم يغشاكم قطعاً

وقال آخر :

ألا من مبلغ عمراً رسولاً ■ وما تُغنى الرسالة شطر عمرو

وشطر الشيء : نصفه ، ومنه الحديث : ” الطهور شطر الإيمان “ . ويكون من الأضداد ،
يقال : شطر إلى كذا إذا أقبل نحوه ، وشطر عن كذا إذا أبعد منه وأعرض عنه . فأما
الشاطر من الرجال فلا أنه قد أخذ فى نحو غير الاستواء ، وهو الذى أعيا أهله خُبناً ، وقد
شطر وشطر (بالضم) شطارة فيهما . وسئل بعضهم عن الشاطر ، فقال : هو من أخذ
فى البعد عما نهى الله عنه .

(٢) هو أبو زنباع الجذامى ، (عن اللسان) .

(١) التكة عن إعراب القرآن للنحاس .

الثالثة — لا خلاف بين العلماء أن الكعبة قِبْلَةٌ في كل أفق ، وأجمعوا على أن من شاهدها وعانها فَرَضَ عليه استقبالها ، وأنه إن ترك استقبالها وهو معانٍ لها وعالمٌ بجهتها فلا صلاة له ، وعليه إعادة كل ما صلى ؛ ذكره أبو عمر . وأجمعوا على أن كل من غاب عنها أن يستقبل ناحيتها وشطرها وتلقاها ؛ فإن خِفِثَ عليه فعليه أن يستدلَّ على ذلك بكل ما يمكنه من النجوم والرياح والجبال وغير ذلك مما يمكن أن يستدلَّ به على ناحيتها . ومن جالس في المسجد الحرام فليكن وجهه إلى الكعبة وينظر إليها إيماناً واحتساباً ؛ فإنه يروى أن النظر إلى الكعبة عبادة ؛ قاله عطاء ومجاهد .

الرابعة — وأختلفوا هل فَرَضَ الغائب استقبال العين أو الجهة ؛ فذهب من قال بالأول . قال ابن العربي : وهو ضعيف ؛ لأنه تكليف لما لا يصل إليه . ومنهم من قال بالجهة ؛ وهو الصحيح لثلاثة أوجه : الأول — أنه الممكن الذي يرتبط به التكليف . الثاني — أنه المأمور به في القرآن ؛ لقوله تعالى : « قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ » يعني من الأرض من شَرَقٍ أو غَرْبٍ « فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » . الثالث — أن العلماء احتجوا بالصف الطويل الذي يعلم قطعاً أنه أضعاف عرض البيت . الخامسة — في هذه الآية حجة واضحة لما ذهب إليه مالك ومن وافقه في أن المصليَّ حَكَه أن ينظر أمامه لا إلى موضع سجوده . وقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي والحسن بن حنبل : يستحب أن يكون نظره إلى موضع سجوده . وقال شريك القاضي : ينظر في القيام إلى موضع السجود ، وفي الركوع إلى موضع قدميه ، وفي السجود إلى موضع أنفه ، وفي القعود إلى حجره . قال ابن العربي : إنما ينظر أمامه فإنه إن حَنَى رأسه ذهب بعض القيام المقترض عليه في الرأس وهو أشرف الأعضاء ، وإن أقام رأسه وتكلف النظر ببصره إلى الأرض فتلك مشقة عظيمة وحرَج ، وما جعل علينا في الدين من حَرَجٍ ؛ أما إن ذلك أفضل لمن قدر عليه .

(١) كذا في كتاب الأحكام لابن العربي . وفي الأصول : « ما لا يوصل إليه » .

قوله تعالى : ﴿وَإِن الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يريد اليهود والنصارى ﴿لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ يعنى تحويل القبلة من بيت المقدس . فإن قيل : كيف يعلمون ذلك وليس من دينهم ولا فى كتابهم ؟ قيل عنه جوابان : أحدهما - أنهم لما علموا من كتابهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم نبيّ علموا أنه لا يقول إلا الحق ولا يأمر إلا به . الثانى - أنهم علموا من دينهم جواز النسخ وإن جمده بعضهم ، فصاروا عالمين بجواز القبلة .

قوله تعالى : ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ^(١) تقدّم معناه . وقسراً ابن عامر وحزمة والكسائى ■ تعملون « بالتاء على مخاطبة أهل الكتاب أو أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وعلى الوجهين فهو إعلام بأن الله تعالى لا يهمل أعمال العباد ولا يغفل عنها ، وضمنه الوعيد . وقرأ الباقون بالياء من تحت .

قوله تعالى : وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ آتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ لأنهم كفروا وقد تبين لهم الحق ، وليس تنفعهم الآيات ، أى العلامات . وجمع قبلة فى التكسير : قبل . وفى التسليم : قِبَلَاتٌ . ويجوز أن تبدل من الكسرة فتحة ، فتقول قِبَلَات . ويجوز أن تحذف الكسرة وتسكن الباء فتقول قِبَلَات . وأجيب «لئن» بجواب «لو» وهى ضدها فى أن «لو» تطلب فى جوابها المضى والوقوع ، و «لئن» تطلب الاستقبال ؛ فقال الفراء والأخفش : أجيب بجواب «لو» لأن المعنى : ولو أتيت . وكذلك تجاب «لو» بجواب «لئن» ، تقول : لو أحسنت أحسن إليك ، ومثله قوله تعالى : « وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا » ^(٢) أى ولو أرسلنا ريحاً . وخالفهما سيبويه فقال : إن معنى «لئن» مخالف

(١) راجع ج ١ ص ٤٦٦ (٢) فى ب « بأن الله تعالى يعلم أعمال ... » .

(٣) راجع ج ١ ص ٤٥

للمعنى « لو ■ فلا يدخل واحد منهما على الآخر ؛ فالمعنى : ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية لا يتبعون قبلك . قال سيديويه : ومعنى « وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِجَالًا مَّرْفُوعًا مُصَدِّقًا لِّظُلُومِ » لِيُظْلَمُوا .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قَبْلَتَهُمْ ﴾ لفظ خبر ويتضمن الأمر ؛ أى فلا تترك إلى شيء من ذلك . ثم أخبر تعالى أن اليهود ليست متبعة قبلة النصارى ولا النصارى متبعة قبلة اليهود ؛ عن السُّدِّى وآبن زيد . فهذا إعلام باختلافهم وتدابيرهم وضلالهم . وقال قوم : المعنى وما من أتبعك من أسلم منهم بمتبع قبلة من لم يُسلم ، ولا من لم يُسلم قبلة من أسلم . والأول أظهر ، والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد أمته من يجوز أن يتبع هواه فيصير باتباعه ظالماً ، وليس يجوز أن يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ما يكون به ظالماً ؛ فهو محمول على إرادة أمته لعصمة النبي صلى الله عليه وسلم وقطعنا أن ذلك لا يكون منه ، وخطوب النبي صلى الله عليه وسلم تعظيماً للأمر ولأنه المنزل عليه . والأهواء : جمع هوى ، وقد تقدم ؛ وكذا « مِنَ الْعِلْمِ ■ تقدم أيضاً ، فلا معنى للإعادة .

قوله تعالى : الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ﴾ « الذين » فى موضع رفع بالابتداء والخبر « يعرفونه » . ويصح أن يكون فى موضع خفض على الصفة لـ « للظالمين » ، و « يَعْرِفُونَ » فى موضع الحال ؛ أى يعرفون نبوته وصدق رسالته ؛ والضمير عائذ على محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مجاهد وقتادة وغيرهما . وقيل : « يعرفون » تحويل القبلة عن بيت المقدس إلى الكعبة أنه حق ؛ قاله آبن عباس وآبن جريح والربيع وقتادة أيضاً .

وخص الأبناء في المعرفة بالذِّكر دون الأنفس وإن كانت ألصق لأن الإنسان يمرّ عليه من زمنه برهة لا يعرف فيها نفسه ، ولا يمرّ عليه وقت لا يعرف فيه أبنه . وروى أن عمر قال لعبد الله بن سلام : أتعرف محمداً صلى الله عليه وسلم كما تعرف أبناك ؟ فقال : نعم وأكثر ، بعث الله أمينه في سماءه إلى أمينه في أرضه بنعته فعرفته ، وأبني لا أدري ما كان من أمه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ ﴾ يعني محمداً صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مجاهد وقتادة وخُصيف . وقيل : استقبال الكعبة ، على ما ذكرنا آنفاً .

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ظاهر في صحة الكفر عناداً ؛ ومثله : « وَبَجَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ^(١) » وقوله : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » .

قوله تعالى : الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ يعني استقبال الكعبة ، لا ما أخبرك به اليهود من قبلتهم . وروى عن عليّ رضي الله عنه أنه قرأ « الحق » منصوباً بـ « يعلمون » أي يعلمون الحق . ويصح نصبه على تقدير ألزم الحق . والرفع على الابتداء أو على إضمار مبتدأ ، والتقدير هو الحق ، أو على إضمار فعل ، أي جاءك الحق . قال النحاس : فأما الذي في « الأنبياء » « الْحَقُّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ^(٢) » فلا نعلم أحداً قرأه إلا منصوباً ؛ والفرق بينهما أن الذي في سورة « البقرة » مبتدأ آية ^(٣) ، والذي في الأنبياء ليس كذلك .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ أي من الشاكين . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . يقال : أمترى فلان [في] كذا إذا أعترضه اليقين مرّةً والشكّ أخرى فدافع إحداهما بالأخرى ؛ ومنه المراء لأن كل واحد منهما يشكّ في قول صاحبه . والامتراء في الشيء الشك فيه ، وكذا التمازى . وأنشد الطبري شاهداً على أن المتمرين الشاكون قول الأعشى :

تَدِرُّ عَلَى أَسْوَقِ الْمُتَرِيدِ * نِ رَكْضًا إِذَا مَا السَّرَابُ أَرْجَحَنُ

(١) راجع ج ١٣ ص ١٦٣ (٢) راجع ج ١١ ص ٢٨٠ (٣) في ١ : « به » .

قال ابن عطية : وَوَهُمَ فِي هَذَا ؛ لِأَن أَبَا عَيْسَةَ وَغَيْرَهُ قَالَ : الْمُتَمَرُّونَ فِي الْبَيْتِ هُمُ الَّذِينَ يَمَرُّونَ الْخَلِيلَ بِأَرْجُلِهِمْ هَمَزًا لَتَجْرِي كَأَنَّهُمْ يَحْتَلِبُونَ الْجَرَى مِنْهَا ، وَلَيْسَ فِي الْبَيْتِ مَعْنَى الشُّكِّ كَمَا قَالَ الطَّبْرِيُّ .

قلت : مَعْنَى الشُّكِّ فِيهِ مَوْجُودٌ ؛ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَخْتَبِرَ الْفَرَسَ صَاحِبُهُ هَلْ هُوَ عَلَى مَا عَهْدَ مِنْهُ مِنَ الْجَرَى أَمْ لَا ؛ لِثَلَاثِ أَنْوَاعٍ أَصَابَهُ شَيْءٌ ، أَوْ يَكُونُ هَذَا عِنْدَ أَوَّلِ شِرَائِهِ فَيُجَرِّيه لِيَعْلَمَ مَقْدَارَ جَرِّهِ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَصَرَّيْتُ الْفَرَسَ إِذَا اسْتَخْرَجْتَ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْجَرَى بِسُوطٍ أَوْ غَيْرِهِ . وَالْأَسْمُ الْمَرِيَّةُ (بِالْكَسْرِ) وَقَدْ تَضَمَّ . وَصَرَّيْتُ النَّاقَةَ مَرِيًّا : إِذَا مَسَحْتَ ضَرْعَهَا لِتَنْدُرَ . وَأَمَرْتُ هِيَ إِذَا دَرَّ لَبَنُهَا ؛ وَالْأَسْمُ الْمَرِيَّةُ (بِالْكَسْرِ) ، وَالضَّمُّ غَلَطٌ . وَالْمَرِيَّةُ : الشُّكُّ . وَقَدْ تَضَمَّ ، وَقُرِئَ بِهِمَا .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ) الْوِجْهَةُ وَزَنَاهَا فِعْلَةٌ مِنَ الْمَوَاجِهةِ . وَالْوِجْهَةُ وَالْجِهَةُ وَالْوَجْهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، وَالْمُرَادُ الْقِبْلَةُ ؛ أَيْ إِنَّهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ قِبْلَتَكَ وَأَنْتَ لَا تَتَّبِعُ قِبْلَتَهُمْ ، وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ إِمَّا بِحَقٍّ وَإِمَّا بِهَوًى .

الثانية — قوله تعالى : (هُوَ مُوَلِّيهَا) « هُوَ » عَائِدٌ عَلَى لَفْظِ كُلِّ لَاعِلٍ مَعْنَاهُ ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ عَلَى الْمَعْنَى لِقَالَ : هُمُ مُوَلَّوْهَا وَجُوهَهُمْ ؛ فَالْهَاءُ وَالْأَلْفُ مَفْعُولٌ أَوَّلُ وَالْمَفْعُولُ الثَّانِي مَحْذُوفٌ ، أَيْ هُوَ مُوَلِّيهَا وَجْهَهُ وَنَفْسَهُ . وَالْمَعْنَى : وَلِكُلِّ صَاحِبِ مِلَّةٍ قِبْلَةٌ ، صَاحِبُ الْقِبْلَةِ مُوَلِّيهَا وَجْهَهُ ، عَلَى لَفْظِ كُلِّ ؛ وَهُوَ قَوْلُ الرَّبِّيعِ وَعِطَاءُ وَابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ : « مُوَلِّيهَا » أَيْ مُتَوَلِّيهَا . وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عَامِرٍ « مُوَلَّاهَا » عَلَى مَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعِلَهُ . وَالضَّمِيرُ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ لَوَاحِدٍ ؛ أَيْ وَلكل واحد من الناس قِبْلَةً ، الْوَاحِدُ مُوَلَّاهَا أَيْ مَصْرُوفٌ إِلَيْهَا ؛ قَالَ الزَّجَّاجُ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَلَى قِرَاءَةِ الْجَمَاعَةِ « هُوَ » ضَمِيرُ اسْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ لَمْ يَجْرُلْهُ ذِكْرٌ ، إِذْ

معلوم أن الله عز وجل فاعل ذلك ، والمعنى : لكل صاحب مِلَّةٍ قِبْلَةٌ اللَّهُ مُوَلِّيَهَا إِيَّاهُ . وحكى الطبري : أن قوما قرءوا ■ وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ « بإضافة كل إلى وجهه . قال ابن عطية : وخطأها الطبري ، وهي مَتَّجِهَةٌ ؛ أي فاستبقوا الخيرات لكل وجهه وَلَا كُتُبُهَا ، ولا تعترضوا فيما أمركم بين هذه وهذه ؛ أي إنما عليكم الطاعة في الجميع . وقدم قوله « وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ » على الأمر في قوله : ■ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ « للاهتمام بالوجهة كما يُقَدَّمُ المفعول ؛ وذكر أبو عمرو الداني هذه القراءة عن ابن عباس رضي الله عنهما . وسَلِمَتِ الواو في « وَجْهَةٍ » للفرق بين عِدَّةٍ وَزِنَةٍ ؛ لأنَّ جِهَةً ظرف ، وتلك مصادر . وقال أبو علي : ذهب قوم إلى أنه مصدر شذ عن القياس فسَلِمَ . وذهب قوم إلى أنه اسم وليس بمصدر . وقال غير أبي علي : وإذا أردت المصدر قلت جهة ، وقد يقال الجهة في الظرف .

الثالثة — قوله تعالى : « فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ » أي إلى الخيرات ، فحذف الحرف ؛ أي بادروا ما أمركم الله عز وجل من استقبال البيت الحرام ؛ وإن كان يتضمن الحث على المبادرة والاستعجال إلى جميع الطاعات بالعموم ، فالمراد ما ذكر من الاستقبال لسياق الآي . والمعنى المراد المبادرة بالصلاة أول وقتها ، والله تعالى أعلم . روى النسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّمَا مَثَلُ الْمُهِجَّرِ إِلَى الصَّلَاةِ كَمَثَلِ الذِّئْبِ يَهْدِي الْبَدَنَةَ ثُمَّ الذِّئْبُ عَلَى أَثَرِهِ كَالَّذِي يَهْدِي الْبَقْرَةَ ثُمَّ الذِّئْبُ عَلَى أَثَرِهِ كَالَّذِي يَهْدِي الْكَبِشَ ثُمَّ الذِّئْبُ عَلَى أَثَرِهِ كَالَّذِي يَهْدِي الدَّجَاجَةَ ثُمَّ الذِّئْبُ عَلَى أَثَرِهِ كَالَّذِي يَهْدِي الْبَيْضَةَ » . وروى الدارقطني عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَحَدَكُمْ لِيَصِلِي الصَّلَاةَ لَوْ قَتَلَهَا وَقَسَدَ تَرَكَ مِنَ الْوَقْتِ الْأَوَّلِ مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ » . وأخرجه مالك عن يحيى بن سعيد قوله . وروى الدارقطني أيضا عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا » . وفي حديث ابن مسعود « أَوَّلُ وَقْتِهَا » بإسقاط « فِي » . وروى أيضا عن إبراهيم بن عبد الملك عن أبي مخنف عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَوَّلُ الْوَقْتِ رِضْوَانُ اللَّهِ وَوَسْطُ الْوَقْتِ رَحْمَةُ اللَّهِ »

وآخر الوقت عفو الله . زاد ابن العربي : فقال أبو بكر : رضوان الله أحب إلينا من عفوهِ ؛ فإن رضوانه عن المحسنين وعفوهِ عن المُقصرين ؛ وهذا اختيار الشافعي . وقال أبو حنيفة : آخر الوقت أفضل ؛ لأنه وقت الوجوب . وأما مالك ففصل القول ؛ فأما الصبح والمغرب فأقول الوقت فيهما أفضل ؛ أما الصبح فلحديث عائشة رضى الله عنها قالت : " إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء مُتَقَاعَاتٍ بِمِرْوَطِهِنَّ ما يُعرفن من الغلس " — في رواية — " متلففات " . وأما المغرب فلحديث سلمة بن الأكوع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي المغرب إذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب ؛ أخرجهما مسلم . وأما العشاء فتأخيرها أفضل لمن قَدَّرَ عليه . روى ابن عمر قال : مكثنا [ذات]^(١) ليلة ننتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الآخرة ؛ فخرج إلينا حين ذهب ثلث الليل أو بعده ، فلا ندرى أشيء شغله في أهله أو غير ذلك ؛ فقال حين خرج : " إنكم لتنتظرون صلاةً ما ينتظرها أهل دين غيركم ولولا أن يثقل على أمتي لصليت بهم هذه الساعة " . وفي البخاري عن أنس قال : أخر النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء إلى نصف الليل ثم صلى ... ؛ وذكر الحديث . وقال أبو برزة : كان النبي صلى الله عليه وسلم يستحب تأخيرها . وأما الظهر فإنها تأتي الناس [على] غفلة فيستحب تأخيرها قليلاً حتى يتأهبوا ويجتمعوا . قال أبو الفرج قال مالك : أول الوقت أفضل في كل صلاة إلا للظهر في شدة الحر . وقال ابن أبي أُويس : وكان مالك يكره أن يصلي الظهر عند الزوال ولكن بعد ذلك ، ويقول : تلك صلاة الخوارج . وفي صحيح البخاري وصحيح الترمذي عن أبي ذر الغفاري قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأراد المؤذن أن يؤذن للظهر ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أبرد " ثم أراد أن يؤذن فقال له : " أبرد " حتى رأينا قاء التلؤلؤ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن شدة الحر من فيح جهنم فإذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة " . وفي صحيح مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر إذا زالت الشمس . والذي يجمع بين الحديثين ما رواه أنس أنه إذا كان الحر أبرد بالصلاة ، وإذا كان البرد تجل .

(٢) الزيادة عن أحكام القرآن لابن العربي .

(١) الزيادة عن صحيح مسلم وستن النساء .

(٣) الفيح : سطوح الحر وفورانه .

قال أبو عيسى الترمذى : « وقد آختر قوم ^(١) [من أهل العلم] تأخير صلاة الظهر في شدة الحر ، وهو قول ابن المبارك وأحمد وإسحاق . قال الشافعى : إنما الإبراد بصلاة الظهر إذا كان ^(١) [مسجداً] ينتاب أهله من البعد ، فأما المصلى وحده والذي يصلى في مسجد قومه فالذى أحب له ألا يؤخر الصلاة في شدة الحر . قال أبو عيسى : ومعنى من ذهب إلى تأخير ^(٢) الظهر في شدة الحر هو أولى وأشبه بالاتباع ، وأما ما ذهب إليه الشافعى رحمه الله أن الرخصة لمن ينتاب من البعد وللشقة على الناس ، فإن في حديث أبي ذر رضى الله عنه ما يدل على خلاف ما قال الشافعى . قال أبو ذر : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأذن بلال بصلاة الظهر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « [يا بلال ^(١) أبرد ثم أبرد » . فلو كان الأمر على ما ذهب إليه الشافعى لم يكن للإبراد في ذلك الوقت معنى ؛ لأجتماعهم في السفر وكانوا لا يحتاجون أن ينتابوا من البعد . وأما العصر فتقديمها أفضل . ولا خلاف في مذهبنا أن تأخير الصلاة رجاء الجماعة أفضل من تقديمها ؛ فإن فضل الجماعة معلوم ، وفضل أول الوقت مجهول وتحصيل المعلوم أولى ؛ قاله ابن العربي .

الرابعة — قوله تعالى : « **إِنَّمَا تَكُونُوا** » شرط ، وجوابه : « **يَأْتِيَكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا** » .
يعنى يوم القيامة . ثم وصف نفسه تعالى بالقدره على كل شئ لتناسب الصفة مع ما ذكر من الإعادة بعد الموت والبللى .

قوله تعالى : **وَمَنْ حِينَ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** ^(١٤٩) **وَمَنْ حِينَ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلِأَتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** ^(١٥٠)

(١) الزيادة من صحيح الترمذى . (٢) أناب : فصد .

(٣) كذا في صحيح الترمذى . وفي الأصول : « تأخير الصلاة » .

قوله تعالى : « وَمِنْ حَيْثُ نَخَرْتُمْ فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » قيل : هذا تأكيد للأمر باستقبال الكعبة وأهتمام بها ، لأن موقع التحويل كان صعباً في نفوسهم جداً ؛ فأكد الأمر ليرى الناس الأهتمام به فيخفف عليهم وتسكن نفوسهم إليه . وقيل : أراد بالأول : وَلَّ وجهك شطر الكعبة ؛ أي عاينها إذا صليت تلقاءها . ثم قال : « وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ » معاشر المسلمين في سائر المساجد بالمدينة وغيرها « فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » . ثم قال : « وَمِنْ حَيْثُ نَخَرْتُمْ » يعنى وجوب الاستقبال في الأسفار ؛ فكان هذا أمراً بالتوجه إلى الكعبة في جميع المواضع من نواحي الأرض .

قلت : هذا القول أحسن من الأول ؛ لأن فيه حمل كل آية على فائدة . وقد روى الدارقطني عن أنس بن مالك قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فأراد أن يصلي على راحلته استقبل القبلة وكبر ثم صلى حيث توجهت به . أخرجه أبو داود أيضاً ، وبه قال الشافعي وأحمد وأبو ثور . وذهب مالك إلى أنه لا يلزمه الاستقبال ؛ لحديث ابن عمر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته ، قال : وفيه نزل « فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ » وقد تقدم .

قلت : ولا تعارض بين الحديثين ؛ لأن هذا من باب المطلق والمقيّد ؛ فقول الشافعي "أولاً" ، وحديث أنس في ذلك حديث صحيح . ويروى أن جعفر بن محمد سئل ما معنى تكرير القصص في القرآن ؟ فقال : علم الله أن كل الناس لا يحفظ القرآن ، فلو لم تكن القصة مكررة لحاز أن تكون عند بعض الناس ولا تكون عند بعض ؛ فكثرت لتكون عند من حفظ البعض . قوله تعالى : « لَيْسَ لَكَ بِكَوْنٍ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » قال مجاهد : هم مشركو العرب . وحجّتهم قوطهم : راجعت قبلتنا ؛ وقد أجيئوا عن هذا بقوله : « قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ » . وقيل : معنى « لَيْسَ لَكَ بِكَوْنٍ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ » لئلا يقولوا لكم : قد أمرتم باستقبال الكعبة ولستم ترونها ؛ فلما قال عز وجل : « وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا

(١) في نسخ الأصل : « كان معني » . والتصويب عن تفسير ابن عطية .

وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ» زال هذا . وقال أبو عبيدة : إِنْ «إِلَّا» هاهنا بمعنى الواو ، أى والذين ظلموا ؛ فهو استثناء بمعنى الواو ؛ ومنه قول الشاعر ^(١) :

ما بالمدينة دارٌ غيرُ واحدة * دار الخليفة إلا دار مرواناً

كأنه قال : إلا دار الخليفة ودار مروان ؛ وكذا قيل فى قوله تعالى : «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» ^(٢) أى الذين آمنوا . وأبطل الزجاج هذا القول وقال : هذا خطأ عند الخُذَّاق من النحويين ، وفيه بطلان المعانى ، وتكون «إِلَّا» وما بعدها مستغنى عن ذكرهما . والقول عندهم أن هذا استثناء ليس من الأول ؛ أى لكن الذين ظلموا منهم فإنهم يحتجّون . قال أبو إسحاق الزجاج : أى عرفكم الله أمر الاحتجاج فى القبلة فى قوله : «وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوَّلِيهَا» ، «لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ» إلا من ظلم بأحتجابه فيما قد وضع له ؛ كما تقول : مالك على حجة إلا الظلم أو إلا أن تظلمنى ؛ أى مالك حجة البتة ولكك تظلمنى ؛ فسمى ظلمه حجة لأن المحتج به سمّا حجة وإن كانت داحضة . وقال فطرب : يجوز أن يكون المعنى لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا على الذين ظلموا ؛ فالذين بدل من الكاف والميم فى «عليكم» . وقالت فرقة : «إِلَّا الَّذِينَ» استثناء متصل ؛ روى معناه عن ابن عباس وغيره ، وأختره الطبرى وقال : نفى الله أن يكون لأحد حجة على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فى استنبالهم الكعبة . والمعنى : لا حجة لأحد عليكم إلا الحجّة الداحضة . حيث قالوا : ما ولّاهم ، وتخير مجد فى دينه ، وما توجه إلى قبلتنا إلا أنا كما أهدى منه ؛ وغير ذلك من الأقوال التى لم تنبعث إلا من عابد وثن أو يهودى أو منافق . والحجة بمعنى الحاجة التى هى المخاصمة والمجادلة . وسمّاها الله حجة وحكم بفسادها حيث كانت من ظلمة . وقال ابن عطية : وقيل إن الاستثناء منقطع ؛ وهذا على أن يكون المراد بالناس اليهود ، ثم استثنى كفار العرب ، كأنه قال : لكن الذين ظلموا يحاجونكم ؛ وقوله «منهم» يرد هذا التأويل . والمعنى لكن الذين ظلموا ، يعنى كفار قريش فى قولهم : رجع مجد إلى قبلتنا

(١) هو الفرزدق ؛ وأراد مروان بن الحكم . (عن شرح الشواهد) .

(٢) راجع ج ٢٠ ص ١١٦

وسيرجع إلى ديننا كله . ويدخل في ذلك كل من تكلم في النازلة من غير اليهود . وقرأ ابن عباس وزيد بن علي وابن زيد ■ ألا الذين ظلموا « بفتح الهمزة وتخفيف اللام على معنى أستفتح الكلام ، فيكون « الذين ظلموا » ابتداء ، أو على معنى الإغراء ، فيكون « الذين » منصوباً بفعل مقدر .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَحْشَوْهُمْ ﴾ يريد الناس ﴿ وَأَخْشَوْنِي ﴾ الخشية أصلها طمأنينة في القلب تبعث على التوقي . والخوف : فرع القلب يخف له الأعضاء ، ولحظة الأعضاء به سمي خوفاً . ومعنى الآية التحقير لكل من سوى الله تعالى ، والأمر بأطراح أمرهم ومراعاة أمر الله تعالى . قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَمْنَعِي عَيْنُكَ ﴾ معطوف على « لئلا يكون » أي ولأن أنتم ؛ قاله الأخفش . وقيل : مقطوع في موضع رفع بالابتداء والخبر مضمرة ، التقدير : ولا تمنع عيني عليكم عزفتكم قبلي ؛ قاله الزجاج . وإتمام النعمة الهداية إلى القبلة ، وقيل : دخول الجنة . قال سعيد بن جبير : ولم تتم نعمة الله على عبد حتى يدخله الجنة . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا ﴾ الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف ؛ المعنى : ولا تمنع عيني عليكم إتماماً مثل ما أرسلنا ؛ قاله الفراء . قال ابن عطية : وهذا أحسن الأقوال ؛ أي ولا تمنع عيني عليكم في بيان سنة إبراهيم عليه السلام مثل ما أرسلنا . وقيل : المعنى ولعلكم تهتدون أهتداء مثل ما أرسلنا . وقيل : هي في موضع نصب على الحال ، والمعنى : ولا تمنع عيني عليكم في هذه الحال . والتشبيه واقع على أن النعمة في القبلة كالنعمة في الرسالة ، وأن الذكر المأمور به في عظمه كعظم النعمة . وقيل : معنى الكلام على التقديم والتأخير ؛ أي فأذكروني (١) نص العبارة في البحر المحيط لأبي حيان « وقيل : تتعلق اللام بفعل مؤخر » التقدير : ولا تمنع عيني عليكم عرفتم قبلي « . (٢) يراجع ج ١ ص ١٦٠ طبعة ثانية .

كما أرسلنا . روى عن علي رضي الله عنه وأختاره الزجاج . أي كما أرسلنا فيكم رسولا تعرفونه بالصدق فأذكروني بالتوحيد والتصديق به . والوقف على « تَهْتَدُونَ » على هذا القول جائز .

قلت : وهذا اختيار الترمذي الحكيم في كتابه ؛ أي كما فعلتُ بكم هذا من المنن التي عدتها عليكم فأذكروني بالشكر أذكركم بالمزيد ؛ لأن في ذكركم ذلك شكرا لي ، وقد وعدتكم بالمزيد على الشكر ، وهو قوله : « لَنْ شَكْرُكُمْ لَا يَزِيدُنِي^(١) » ، والكاف في قوله « كما » هنا ، وفي الأنفال « كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ^(٢) » وفي آخر الحجر « كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ » متعلقة بما بعده ؛ على ما يأتي بيانه .

قوله تعالى : فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٥٢﴾
يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٣﴾
قوله تعالى ﴿ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ أمر وجوابه ، وفيه معنى المجازاة فلذلك جزم .
وأصل الذكر التنبيه بالقلب للذكور واليتقظ له . وسمى الذكر باللسان ذكرا لأنه دلالة على الذكر القلبي ؛ غير أنه لما كثرت إطلاق الذكر على القول اللساني صار هو السابق للفهم .

ومعنى الآية : أذكروني بالطاعة أذكركم بالشواب والمغفرة ؛ قاله سعيد بن جبير . وقال أيضا : الذكر طاعة الله ؛ فمن لم يطعمه لم يذكر . وإن أكثر التسبيح والتهليل وقراءة القرآن ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أطاع الله فقد ذكر الله وإن أقل صلاته وصومه وصنيعه للخير ومن عصى الله فقد نسي الله وإن أكثر صلاته وصومه وصنيعه للخير » ؛ ذكره أبو عبد الله محمد بن خويز ممداد في « أحكام القرآن » له . وقال أبو عثمان النهدي : إني لأعلم الساعة التي يذكرنا الله فيها ؛ قيل له : ومن أين تعلمها ؟ قال يقول الله عز وجل : « فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ » . وقال السدي : ليس من عبدي يذكر الله إلا ذكره الله عز وجل ، لا يذكره مؤمن إلا ذكره الله برحمته ، ولا يذكره كافر إلا ذكره الله بعذابه . وسئل أبو عثمان فقيل له : نذكر الله ولا نجد في قلوبنا حلاوة ؟ فقال : أحمدا والله تعالى على أن زين جارحة من جواركم بطاعته . وقال ذو النون المصري رحمه الله : من ذكر الله تعالى ذكرا على الحقيقة نسي في جنب ذكره

(١) راجع ج ٩ ص ٣٤٣ (٢) راجع ج ٧ ص ٣٦٧ (٣) راجع ج ١٠ ص ٥٧

كل شيء، وحفظ الله عليه كل شيء، وكان له عوضاً من كل شيء. وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه : ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله . والأحاديث في فضل الذكر وثوابه كثيرة خرجها الأئمة . روى ابن ماجه عن عبد الله بن بسر أن أعرابياً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن شرائع الإسلام قد كثرت عليّ فأنبئني منها بشيء أتشبّث به ؛ قال : " لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله عز وجل " . وخرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله عز وجل يقول أنا مع عبدي إذا هو ذكرني وتحركت بي شفتاه " . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان عند قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ^(١) » وأن المراد ذكر القلب الذي يجب استدامته في عموم الحالات . قوله تعالى : « وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ » قال الفراء يقال : شكرتك وشكرت لك ، ونصحتك ونصحت لك ؛ والفصيح الأول ^(٢) . والشكر معرفة الإحسان والتحدث به ؛ وأصله في اللغة الظهور ؛ وقد تقدّم . فشكر العبد لله تعالى ثناؤه عليه بذكر إحسانه إليه ، وشكر الحق سبحانه للعبد ثناؤه عليه بطاعته له ؛ إلا أن شكر العبد نطقاً باللسان وإقراراً بالقلب بإنعام الرب مع الطاعات .

قوله تعالى : « وَلَا تَكْفُرُونِ » ^(٣) نهى ؛ ولذلك حذفت منه نون الجماعة ، وهذه نون المتكلم . وحذفت الياء لأنها رأس آية ، وإثباتها أحسن في غير القرآن ؛ أى لا تكفروا نعمتي وأيادي . فالكفر هنا ستر النعمة لا التكذيب . وقد مضى القول في الكفر لغة ^(٤) ، ومضى القول في معنى الاستعانة بالصبر والصلاة ، فلا معنى للإعادة . ^(٥)

قوله تعالى : وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١٥٤﴾

(١) راجع ج ١٤ ص ١٩٧ (٢) الذى فى معاجم اللغة أن الفصيح الثانى . (٣) تراجع المسألة الثالثة وما بعدها ج ١ ص ٣٩٧ طبعة ثانية . (٤) راجع ج ١ ص ١٨٣ . (٥) راجع ج ١ ص ٣٧١ طبعة ثانية .

هذا مثل قوله تعالى في الآية الأخرى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ » ، وهناك يأتي الكلام في الشهداء وأحكامهم ، إن شاء الله تعالى .
 وإذا كان الله تعالى يحييهم بعد الموت ليرزقهم — على ما يأتي — فيجوز أن يحيي الكفار ليعذبهم ، ويكون فيه دليل على عذاب القبر . والشهداء أحياء كما قال الله تعالى ، وليس معناه أنهم سيحيون ؛ إذ لو كان كذلك لم يكن بين الشهداء وبين غيرهم فرق إذ كل أحد سَيِّئًا . ويدل على هذا قوله تعالى : « وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ » والمؤمنون يشعرون أنهم سيحيون .
 وارتفع «أموات» على إضمار مبتدأ ، وكذلك «بل أحياء» أي هم أموات وهم أحياء ، ولا يصح إعمال القول فيه لأنه ليس بينه وبينه تناسب ؛ كما يصح في قولك : قلت كلاما وحجة .

قوله تعالى : وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾

قوله تعالى : « وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ » هذه الواو مفتوحة عند سيديويه لالتقاء الساكنين . وقال غيره : لما ضُمَّت إلى النون الثقيلة بُنِيَ الفعل فصار بمنزلة خمسة عشر . والبلاء يكون حسنا ويكون سيئا . وأصله المحنة ؛ وقد تقدم . والمعنى لنتحننكم لنعلم المجاهد والصابر علم معاينة حتى يقع عليه الجزاء ؛ كما تقدم . وقيل : إنما أبتلوا بهذا ليكون آية لمن بعدهم فيعلموا أنهم إنما صبروا على هذا حين وضع لهم الحق . وقيل : أعلمهم بهذا ليكونوا على يقين منه أنه يصيبهم ؛ فيوطنوا أنفسهم عليه فيكونوا أبعد لهم من الجزع ؛ وفيه تعجيل ثواب الله تعالى على العزم وتوطين النفس .

قوله تعالى : « بِشَيْءٍ » لفظ مفرد ومعناه الجمع . وقرأ الضحاك « بأشياء » على الجمع . وقرأ الجمهور بالتوحيد ؛ أي بشيء من هذا وشيء من هذا ؛ فأكتفى بالأقول إيجازا « مِنِ الْخَوْفِ » أي خوف العدو والفرع في القتال ؛ قاله ابن عباس . وقال الشافعي : هو خوف

(٢) تراجع المسألة الثالثة عشرة ج ١ ص ٣٨٧ طبعة ثانية .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٨

الله عز وجل . « والجُوع » يعنى المجاعة بالحبوب والقحط ، فى قول ابن عباس . وقال الشافعى : هو الجوع فى شهر رمضان « وَفَيْصٌ مِنَ الْأَمْوَالِ » بسبب الاشتغال بقتال الكفار . وقيل : بالجوائح المتلفة . وقال الشافعى : بالزكاة المفروضة . « وَالْأَنْفُسِ » قال ابن عباس : بالقتل والموت فى الجهاد . وقال الشافعى : يعنى بالأمراض . « وَالثَّمَرَاتِ » قال الشافعى : المراد موت الأولاد ، وولد الرجل ثمرة قلبه ، كما جاء فى الخبر ، على ما يأتى . وقال ابن عباس : المراد قلة الثبات وانقطاع البركات .

قوله تعالى : « وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ » أى بالثواب على الصبر . والصبر أصله الحبس ، وثوابه غير مقدر ، وقد تقدم^(١) . لكن لا يكون ذلك إلا بالصبر عند الصدمة الأولى ، كما روى البخارى عن أنس عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم قال : « إنما الصبر عند الصدمة الأولى » . وأخرجه مسلم أتم منه ، أى إنما الصبر الشاق على النفس الذى يعظم الثواب عليه إنما هو عند هجوم المصيبة وحرارتها ، فإنه يدل على قوة القلب وتثبتته فى مقام الصبر ، وأما إذا بردت حرارة المصيبة فكل أحد يصبر إذ ذاك ، ولذلك قيل : يجب على كل عاقل أن يلتزم عند المصيبة ما لا بد للأحقق منه بعد ثلاث . وقال سهل بن عبد الله التستري : لما قال تعالى : « وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ » صار الصبر عيشاً . والصبر صبران : صبر عن معصية الله ، فهذا مجاهد ، وصبر على طاعة الله ، فهذا عابد . فإذا صبر عن معصية الله وصبر على طاعة الله أورثه الله الرضا بقضائه ، وعلامة الرضا سكون القلب بما ورد على النفس من المكروهات والمحوبات . وقال الخواص : الصبر الثبات على أحكام الكتاب والسنة . وقال رؤيم : الصبر ترك الشكوى . وقال ذو النون المصرى : الصبر هو الاستعانة بالله تعالى . وقال الأستاذ أبو على : الصبر حده ألا تعترض على التقدير ، فأما إظهار البلى على غير وجه الشكوى فلا ينافى الصبر ، قال الله تعالى فى قصة أيوب : « إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ » مع ما أخبر عنه أنه قال : « مَسَّنِيَ الضُّرُّ » .

(١) راجع ج ١ ص ٣٧١ (٢) هكذا فى جميع النسخ التى بأيدينا . (٣) راجع ج ١ ص ١٥٥

قوله تعالى : الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٥٧﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (مُصِيبَةٌ) المصيبة : كل ما يؤذى المؤمن ويصيبه ؛ يقال : أصابه إصابة ومُصابة ومُصابا . والمصيبة واحدة المصائب . والمَصُوبَةُ (بضم الصاد) مثل المصيبة . وأجمعت العرب على هز المصائب ، وأصله الواو ؛ كأنهم شبهوا الأصل بالزائد ، ويجمع على مصاوب ، وهو الأصل . والمصائب الإصابت ؛ قال الشاعر :

أُسْلِمَ إِنْ مُصَابِكُمْ رَجُلًا * أَهْدَى السَّلامِ تَحِيَّةً ظُلُمَ

وصاب السهم القرطاس يصيب صَيِّبًا ؛ لغة في أصابه . والمصيبة : النكبة ينكبها الإنسان وإن صغرت ؛ وتستعمل في الشر ؛ روى عكرمة أن مصباح رسول الله صلى الله عليه وسلم أنظفا ذات ليلة فقال : « إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » ف قيل : أمصيبة هي يا رسول الله ؟ قال : « نعم كل ما آذى المؤمن فهو مصيبة » .

قلت : هذا ثابت معناه في الصحيح ، خرَّج مسلم عن أبي سعيد وعن أبي هريرة رضي الله عنهما أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما يصيب المؤمن من وَصَب ولا نَصَب ولا سَقَم ولا حَزَن حتى ألهم^(١) يهمه إلا كفر به من سيئاته » .

الثانية — خرَّج ابن ماجه في سننه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع بن الجراح عن هشام بن زياد عن أمه عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أصيب بمصيبة فذكر مصيبته فأحدث استرجاعا وإن تقادم عهدا كتب الله له من الأجر مثله يوم أصيب » .

(١) قال النووي في شرحه على صحيح مسلم : « قال القاضى : هو بضم الياء وفتح الهاء على ما لم يسم فاعله »

وضبطه غيره بفتح الياء وضم الهاء ، أى يغمه » وكلاهما صحيح » .

الثالثة — من أعظم المصائب المصيبة في الدين؛ ذكر أبو عمر عن الفريابي قال حدثنا فطر بن خليفة حدثنا عطاء بن أبي رباح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصابه في فإنها من أعظم المصائب". أخرجه السمرقندي أبو محمد في مسنده ، أخبرنا أبو نعيم قال : أنبأنا فطر... ؛ فذكر مثله سواء . وأسند مثله عن مكحول مرسل . قال أبو عمر : وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأن المصيبة به أعظم من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده إلى يوم القيامة ؛ انقطع الوحي ومات النبوة . وكان أول ظهور الشر بآرتداد العرب وغير ذلك ، وكان أول انقطاع الخير وأول نقصانه . قال أبو سعيد : ما نفطنا أيدينا من التراب من قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنكروا قلوبنا . ولقد أحسن أبو العتاهية في نظمه معنى هذا الحديث حيث يقول :

اصبر لكل مصيبة وتجد * وأعلم بأن المرء غير محدد
أو ما ترى أن المصائب جمّة * وترى المنية للعباد بمرصّد
من لم يصب ممن ترى بمصيبة ؟ * هذا سبيل لست فيه بأوحد
فإذا ذكرت محدا ومصابه ■ فأذكر مصابك بالنبي محمد

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ جعل الله تعالى هذه الكلمات ملجأ لذوى المصائب ، وعصمة للمتقين ؛ لما جمعت من المعاني المباركة ؛ فإن قوله : « إِنَّا لِلَّهِ » توحيد وإقرار بالعبودية والملك . وقوله : « وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » إقرار بالهلك على أنفسنا والبعث من قبورنا ؛ واليقين أن رجوع الأمر كله إليه كما هو له . قال سعيد ابن جبير رحمه الله تعالى : لم تعط هذه الكلمات نبياً قبل نبينا ، ولو عرفها يعقوب لما قال : يا أسفى على يوسف .

الخامسة — قال أبو سنان : دفنت أبني سنانا ، وأبو طلحة الخولاني على شفير القبر ؛ فلما أردت الخروج أخذ بيدي فأنشطني وقال : ألا أبشرك يا أبا سنان ، حدثني الضحاك عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إذا مات ولد العبد قال الله لملائكته أقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول فماذا قال عبدي

فيقولون حمدك وأسترجع فيقول الله تعالى آبنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد .
 وروى مسلم عن أم سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ما من مسلم
 تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله عز وجل إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي
 وأخلف لي خيراً منها إلا أخلف الله له خيراً منها " . فهذا تنبيه على قوله تعالى : « وَبَشِّرِ
 الصَّابِرِينَ » إتما بالخلف كما أخلف الله لأُم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه تزوجها
 لما مات أبو سلمة زوجها . وإتما بالثواب الجزيل ؛ كما في حديث أبي موسى ، وقد
 يكون بهما .

السادسة — قوله تعالى : (أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ) هذه نعم من
 الله عز وجل على الصابرين المسترجعين . وصلاة الله على عبده : عفوه ورحمته وبركته وتثنيته
 إياه في الدنيا والآخرة . وقال الزجاج : الصلاة من الله عز وجل الغفران والثناء الحسن .
 ومن هذا الصلاة على الميت إنما هو الثناء عليه والدعاء له ؛ وكرر الرحمة لما اختلف اللفظ
 تأكيداً وإشباعاً للغي ؛ كما قال : « مِنْ الْبَيْتَاتِ وَالْهُدَى » ، وقوله « أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَا
 لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ » . وقال الشاعر :

صَلَّى عَلَى يَحْيَى وَأَشْيَاعِهِ * رَبُّ كَرِيمٍ وَشَفِيعٌ مَطَاعٌ

وقيل : أراد بالرحمة كشف الكربة وقضاء الحاجة . وفي البخاري وقال عمر رضي الله عنه :
 نعم العبدان ونعم العلاوة : « الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » .
 أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ . أراد بالعبدان الصلاة والرحمة ،
 وبالعلوة الأهتداء . قيل : إلى استحقاق الثواب وإجزال الأجر ، وقيل : إلى تسهيل
 المصائب وتخفيف الحزن .

قوله تعالى : إِنَّ الْصَّافَّ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
 أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ
 شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى -- روى البخارى عن عاصم بن سليمان قال : سألت أنس بن مالك عن الصفا والمروة فقال : « كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية ، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما ؛ فأنزل الله عز وجل : « إِنَّ الصَّفاَ والمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا » . » وخرج الترمذى عن عروة قال : « قلت لعائشة ما أرى على أحد لم يطف بين الصفا والمروة شيئا ، وما أبالى ألا أطوف بينهما . فقالت : بس ما قلت يا بن أختى ! طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف المسلمون ، وإنما كان من أهل لِمَنَةِ الطاغية التي بالمُشَلَّل لا يطوفون بين الصفا والمروة ؛ فأنزل الله تعالى : « فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا » . » ولو كانت كما تقول لكانت : « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » . قال الزهري : « فذكرت ذلك لأبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فأعجبه ذلك وقال : إن هذا لعلم ، ولقد سمعت رجالا من أهل العلم يقولون : إنما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون إن طوافنا بين هذين الحجرين من أمر الجاهلية . وقال آخرون من الأنصار : إنما أمرنا بالطواف [بالبيت] ولم تؤمر به بين الصفا والمروة ؛ فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الصَّفاَ والمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ » قال أبو بكر بن عبد الرحمن : فأراها قد نزلت في هؤلاء وهؤلاء . قال : « هذا حديث حسن صحيح » . أخرجه البخارى بمعناه ، وفيه بعد قوله فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الصَّفاَ والمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ » : « قالت عائشة وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما ، فليس لأحد أن يترك الطواف بينهما » ؛ ثم أخبرت أبا بكر بن عبد الرحمن فقال : إن هذا لعلم ما كنت سمعته ، ولقد سمعت رجالا من أهل العلم يذكرون أن الناس -- إلا من ذكرت عائشة -- ممن كان يهل بمناة كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة ؛ فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن قالوا : يا رسول الله ، كنا نطوف بالصفا والمروة ، وإن الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا ، فهل علينا من حرج أن

(١) مناة : اسم صنم في جهة البحر مما يلي قديدا بالمشلل (وهو جبل يهبط منه إلى قديد من ناحية البحر) على سبعة أميال من المدينة . وكانت الأزد وغسان يهلون له ويحجون إليه ، وكانت أول من نصبه عمرو بن لحي الخزاعي . (راجع معجم ياقوت في اسم مناة) . (٢) زيادة عن الترمذى .

نطوف بالصفاء والمروة؟ فأُنزل الله عز وجل : « إِنَّ الصَّفاَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » الآية . قال أبو بكر : فاسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما : في الذين كانوا يتخرجون أن يطوفوا في الجاهلية بالصفاء والمروة ، والذين يطوفون ثم تخرجوا أن يطوفوا بهما في الإسلام ؛ من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت . ولم يذكر الصفا حتى ذكر ذلك بعد ما ذكر الطواف بالبيت . وروى الترمذی عن عاصم بن سليمان الأَحْوَل قال : « سألت أنس بن مالك عن الصفا والمروة فقال : كانا من شعائر الجاهلية ، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما ؛ فأُنزل الله عز وجل : « إِنَّ الصَّفاَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا » قال : هما تطوع ، « وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ » . قال : هذا حديث حسن صحيح . خرجه البخاري أيضا . وعن ابن عباس قال : كان في الجاهلية شياطين تعزف الليل كله بين الصفا والمروة وكان بينهما آلهة ، فلما ظهر الإسلام قال المسلمون : يا رسول الله ، لا نطوف بين الصفا والمروة فإنهما شرك ؛ فنزلت . وقال الشعبي : كان على الصفا في الجاهلية صنم يُسَمَّى « إِسَافَا » وعلى المَرْوَةَ صنم يُسَمَّى « نَائِلَةُ » فكانوا يمسحونهما إذا طافوا ؛ فامتنع المسلمون من الطواف بينهما من أجل ذلك ؛ فنزلت الآية .

الثانية — أصل الصفا في اللغة الحجر الأملس ؛ وهو هنا جبل بمكة معروف ، وكذلك المروة جبل أيضا ؛ ولذلك أخرجهما بلفظ التعريف . وذكر الصفا لأن آدم المصطفى صلى الله عليه وسلم وقف عليه فُسِّمَ به ، ووقفت حواء على المروة فُسِّمَتْ بِاسْمِ الْمَرْأَةِ ، فَأُنْتُ لذلك ؛ والله أعلم . وقال الشعبي : كان على الصفا صنم يُسَمَّى « إِسَافَا » وعلى المروة صنم يدعى « نَائِلَةُ » فاطرد ذلك في التذكير والتأنيث وقدم المذكر ، وهذا حسن ؛ لأن الأحاديث المذكورة تدل على هذا المعنى . وما كان كراهة من كره الطواف بينهما إلا من أجل هذا ؛ حتى رفع الله الحرج في ذلك . وزعم أهل الكتاب أنهما زَنِيَا في الكعبة فمسحهما الله حجرا

(١) كذا في الأصول وصحيح البخاري وتفسير الطبري . والذي في صحيح الترمذی : « أنس بن سيرين ... »

وهو مولى أنس بن مالك ومن روى عنه .

فوضعهما على الصفا والمروة ليعتبر بهما ؛ فلما طالت المدة عيدا من دون الله ؛ والله تعالى أعلم .
والصفا (مقصور) : جمع صفاة ، وهى الحجارة الملس . وقيل : الصفا اسم مفرد ، وجمعه
صَفِيّ (بضم الصاد) وأصفاء على مثل أرحاء . قال الراجز :
كَأَنَّ مَتْنِيَهُ مِنَ النَّفْيِ * مَوَاقِعُ الطَّيْرِ عَلَى الصَّفِيّ^(١)

وقيل : من شروط الصفا البياض والصلابة ؛ وأشتقاقه من صفا يصفو ، أى خَلَصَ من
التراب والطين . والمروة (واحدة المرو) وهى الحجارة الصغار التى فيها لين . وقد قيل إنها
الصلاب . والصحيح أن المرو الحجارة صليبا ورخوها الذى يتشظى وترق حاشيته ؛ وفى هذا
يقال : المرو أكثر ويقال فى الصليب . قال الشاعر :
وتولى الأرض خفا ذابلا * فإذا ماصادف المرو رضى

وقال أبو ذؤيب :

حتى كأنى للحوادث مروة * بصفا المشقر كل يوم تُقرع^(٢)

وقد قيل : إنها الحجارة السود . وقيل : حجارة بيض براقية تكون فيها النار .

الثالثة - قوله تعالى : (مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) أى من معاملته ومواضع عباداته ؛ وهى
جمع شعيرة . والشعائر : المتعبدات التى أشعرها الله تعالى ؛ أى جعلها أعلاما للناس . من
الموقف والسعى والتحرر . والشعار : العلامة ؛ يقال : أشعر الهذى أعلمه بغرز حديدة
فى سنامه ؛ من قولك : أشعرت أى أعلمت ، وقال الكُميت :

نُقْتَلُهُمْ جِيَالًا بِجِيَالٍ تَرَاهُمْ * شَعَائِرُ قُرْبَانٍ بِهِمْ يُتَقَرَّبُ

(١) هو الأخيل ؛ كما فى اللسان . (٢) فى اللسان : « قال ابن سيده : كذا أنشده أبو على ، وأنشده
ابن دريد فى الجمهرة » « كأن متنى » قال : وهو الصحيح ، لقوله بعده « من طول إشرافى على الطوى » . والنَّفْيُ :
تطهير الماء عن الرشاء عند الاستقاء . ونفى المطر : ما تنقيه وترشه . قال صاحب اللسان : « وفسره ثعلب فقال :
شبه الماء . وقد وقع على متن المستق بذرقة الطائر على الصفى » . (٣) المشقر : حصن بالبحرين عظيم لعبد القيس
بلى حصنا لهم آخر يقال له الصفا قبل مدينة حجر . ويروى « بصفا المشرق » قال أبو عبيدة : المشرق سوق الطائف .
وقال الأصمى : المشرق المصلى . (عن شرح الديوان ومعجم ياقوت) .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ قَسْرَ جِجَ الْبَيْتِ ﴾ أى قصد . وأصل الجج القصد ، قال الشاعر^(١) :

فأشهد من عوفٍ حلولا كثيرة * يحجون سب الزبرقان المزعفرا

السب : لفظ مشترك . قال أبو عبيدة : السب (بالكسر) الكثير السباب . وسبك أيضا الذى يسألك ؛ قال الشاعر^(٢) :

لا تسبني فلست يسبي * إن سبي من الرجال الكريم

والسب أيضا الخمار ، وكذلك العمامة ؛ قال الخبيل السعدى :

* يحجون سب الزبرقان المزعفرا ■

والسب أيضا الحبلى فى لغة هذيل ؛ قال أبو ذؤيب :

تدلى عليها بين سب وخيطة * بجرداء مثل الوكف يكبو غرابها

والسبوب : الحبال . والسب : شقة كان رقيقة ، والسبيبة مثله ؛ والجمع السبوب والسباب ؛ قاله الجوهري . وجج الطيب الشجة إذا سبرها بالليل ؛ قال الشاعر :

■ يحج مأمومة^(٣) فى قعرها لحف *

الحلف : الخسف . تلجفت البئر : آنحسف أسفلها . ثم آختص هذا الاسم بالقصد إلى البيت الحرام لأفعال مخصوصة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَعْتَمَرَ ﴾ أى زار . والعمر : الزيارة ؛ قال الشاعر^(٤) :

لقد سما ابن معمر حين أعتمر * مغزى يعيدا من بعيد وضبر^(٥)

(١) هو الخبيل السعدى كما سيجى . (٢) الحلول : الأحياء المنيعة وهو جمع حال . والمزعر : الملون بالزعفران . وسادات العرب تصنع عمامتها بالزعفران . (٣) هو عبد الرحمن بن حسان يهجو مسكينا الدارمي . (٤) هو عذار بن درة الطائي ؛ كما فى اللسان . وتمام البيت :

■ فأست الطيب قنذاها كالمغاريد *

(٥) المأمومة : الشجرة التى بلغت أم الرأس ، وهى الجلدة التى تجمع الدماغ . وفى اللسان : « وفسر ابن دريد هذا الشعر فقال : وصف هذا الشاعر طبيبا يدأوى شجرة بعيدة القعر فهو يحجز من هولها ؛ فالفذى يتساقط من آسته كالمغاريد » . والمغاريد : جمع مغرود وهو صنم معروف .

(٦) هو العجاج يمدح عمر بن عبيد الله القرشى . عن اللسان . (٧) ضبر : جمع قوائمه ليلب .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ﴾ أى لا إثم . وأصله من الجنوح وهو الميل ؛ ومنه الجوانح للأعضاء لأعوجاجها . وقد تقدم تأويل عائشة لهذه الآية . قال ابن العربي : « وتحقق القول فيه أن قول القائل : لا جناح عليك أن تفعل ؛ إباحة الفعل . وقوله : لا جناح عليك ألا تفعل ؛ إباحة لترك الفعل ؛ فلما سمع صرورة قول الله تعالى : « فلا جناح عليه أن يطوف بهما » قال : هذا دليل على أن ترك الطواف جائز ، ثم رأى الشريعة مطبقة على أن الطواف لا رخصة في تركه فطلب الجمع بين هذين المتعارضين . فقالت له عائشة : ليس قوله : « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا » دليلا على ترك الطواف ، إنما كان يكون دليلا على تركه لو كان « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » فلم يأت هذا اللفظ لإباحة ترك الطواف ، ولا فيه دليل عليه ؛ وإنما جاء لإفادة إباحة الطواف لمن كان يتخرج منه في الجاهلية ، أو لمن كان يطوف به في الجاهلية قصدا للأصنام التي كانت فيه ؛ فأعلمهم الله سبحانه أن الطواف ليس بمحذور إذا لم يقصد الطائف قصدا باطلا . »

فإن قيل : فقد روى عطاء عن ابن عباس أنه قرأ « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » وهي قراءة ابن مسعود ، ويروى أنها في مصحف أبي كذلك ، ويروى عن أنس مثل هذا . والجواب أن ذلك خلاف ما في المصحف ، ولا يترك ما قد ثبت في المصحف إلى قراءة لا يدرى أصحّت أم لا ؛ وكان عطاء يكثر الإرسال عن ابن عباس من غير سماع . والرواية في هذا عن أنس قد قيل إنها ليست بالمضبوطة ؛ أو تكون « لا » زائدة للتوكيد ؛ كما قال :
وما ألوم البيض ألا تسخرأ * لما رأين الشَّمَطَ القَقْنَدَرَا^(١)

السابعة - روى الترمذى عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فطاف بالبيت سبعا فقرأ : « وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى » وصلى خلف المقام ، ثم أتى الحجر فاستلمه ثم قال : « نبدأ بما بدأ الله به » فبدأ بالصفاء وقال : « إن الصفا والمروة من

(١) الققندر : القبيح المنظر . (٢) الذى فى صحيح الترمذى : « وقرأ » .

شعائر الله» قال : هذا حديث حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أهل العلم أنه يبدأ بالصفاء قبل المروة ؛ فإن بدأ بالمروة قبل الصفاء لم يجزه ويبدأ بالصفاء .

الثامنة — وأختلف العلماء في وجوب السعي بين الصفاء والمروة ؛ فقال الشافعي وآبن حنبل : هو ركن ؛ وهو المشهور من مذهب مالك ؛ لقوله عليه السلام : ” آسَعُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ “ ، خرجه الدارقطني . وكتب بمعنى أوجب ؛ لقوله تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » ، وقوله عليه السلام : ” خمس صلوات كتبهن الله على العباد “ . وخرج آبن ماجه عن أم ولدٍ لشيبة قالت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعي بين الصفاء والمروة وهو يقول : ” لَا يُقْطَعُ الْأَبْطَحُ إِلَّا شِدًّا “^(١) فمن تركه أو شوطاً منه ناسياً أو عامداً رجع من بلده أو من حيث ذكر إلى مكة ، فيطوف ويسعى ؛ لأن السعي لا يكون إلا متصلاً بالطواف . وسواء عند مالك كان ذلك في حج أو عمرة وإن لم يكن في العمرة فرضاً ، فإن كان قد أصاب النساء فعليه عمرة وهديٌّ عند مالك مع تمام مناسكه . وقال الشافعي : عليه هديٌّ ، ولا معنى للعمرة إذا رجع وطاف وسعى . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والشافعي : ليس بواجب ، فإن تركه أخذ من الحاج حتى يرجع إلى بلاده جبره بالدم ؛ لأنه سنة من سنن الحج . وهو قول مالك في العتبية^(٢) . وروى عن آبن عباس وآبن الزبير وأنس بن مالك وآبن سيرين أنه تطوع ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ﴾ . وقرأ حمزة والكسائي « يطوع » مضارع مجزوم ، وكذلك « فمن تطوع خيراً فهو خير له » الباقون « تطوع » ماضٍ ؛ وهو ما يأتيه المؤمن من قبل نفسه فمن أتى بشيء من النوافل فإن الله يشكره . وشكر الله للعبد إنابته على الطاعة . والصحيح ما ذهب إليه الشافعي رحمه الله تعالى لما ذكرنا ، وقوله عليه السلام : ” خذوا عني مناسككم “ فصار بياناً لمجمل الحج ؛ فالواجب أن يكون فرضاً ؛ كميانه لعدد الركعات ، وما كان مثل ذلك إذا لم يتفق على أنه سنة أو تطوع . وقال طليح : رأى آبن عباس قوما يطوفون بين الصفاء والمروة فقال : هذا ما أورشكم أتمكم أم إسماعيل .

(١) شداً : أى عذراً . (٢) العتبية : كتاب في مذهب الإمام مالك ، نسبت إلى مؤلفها فقيه الأندلس

محمد بن أحمد بن عبد العزيز العتيبي القرطبي المتوفى سنة ٢٥٤ هـ .

قلت : وهذا ثابت في صحيح البخارى ، على ما يأتى بيانه في سورة « إبراهيم »^(١) .

التاسعة — ولا يجوز أن يطوف أحد بالبيت ولا بين الصفا والمروة راكباً إلا من عذر ؛ فإن طاف معذوراً فعليه دم ، وإن طاف غير معذور أعاد إن كان بحضرة البيت ، وإن غاب عنه أهدي . وإنما قلنا ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بنفسه وقال : « خذوا عني مناسككم » . وإنما جوزنا ذلك من العذر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف على بعيره وأسلم الركن ^(٢) بمحجته ، وقال لعائشة وقد قالت له : إني أشتكى ؛ فقال : « طوفي من وراء الناس وأنت راكبة » . وفترق أصحابنا بين أن يطوف على بعير أو يطوف على ظهر إنسان ؛ فإن طاف على ظهر إنسان لم يجزه ؛ لأنه حينئذ لا يكون طائفاً ، وإنما الطائف الحامل . وإذا طاف على بعير يكون هو الطائف . قال ابن خزيمة مناد : وهذه تفرقة اختيار ، وأما الإجزاء فيجزي ؛ ألا ترى أنه لو أغشى عليه قطيف به محمولا ، أو وقف به بعرفات محمولا كان مجزئاً عنه .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ ۖ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ** ^(١٥٩)

فيه سبع مسائل :

الأولى — أخبر الله تعالى أن الذي يكتم ما أنزل من البينات والهدى ملعون . واختلفوا من المراد بذلك ؛ ف قيل : أحبار اليهود ورهبان النصارى الذين كتموا أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد كتم اليهود أمر الرجم . وقيل : المراد كل من كتم الحق ؛ فهي عامة في كل من كتم علماً من دين الله يحتاج إلى بته ؛ وذلك مفسر في قوله صلى الله عليه وسلم : « من سئل عن علم [يعلمه] فكتمه ألجمه الله يوم القيامة باجرام من نار » . رواه أبو هريرة وعمر بن العاص ، أخرجه ابن ماجه . ويعارضه قول عبد الله بن مسعود : ما أنت بمحدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة . وقال عليه السلام : « حدث الناس بما يفهمون أتحبون أن

(١) راجع ج ٩ ص ٣٦٨ (٢) المحجن : عصا معوجة الرأس يتناول بها الراكب ماسقط له .

(٣) الزيادة عن سنن ابن ماجه .

يكذب الله ورسوله . وهذا محمول على بعض العلوم ، كعلم الكلام أو ما لا يستوى في فهمه جميع العوام ؛ فحكم العالم أن يحدث بما يفهم عنه ، وينزل كل إنسان منزلته ؛ والله تعالى أعلم .
 الثانية — هذه الآية هي التي أراد أبو هريرة رضي الله عنه في قوله : ^(١) لولا آية في كتاب الله تعالى ما حدثتكم حديثا . وبها استدلت العلماء على وجوب تبليغ العلم الحق ، وتبيان العلم على الجملة ، دون أخذ الأجرة عليه ؛ إذ لا يستحق الأجرة على ما عليه فعله ، كما لا يستحق الأجرة على الإسلام . وقد مضى القول في هذا ^(٢) .

وتحقيق الآية هو : أن العالم إذا قصد كتمان العلم عصى ، وإذا لم يقصده لم يلزمه التبليغ إذا عرف أنه مع غيره . وأما من سئل فقد وجب عليه التبليغ لهذه الآية وللحديث . أما أنه لا يجوز تعليم الكافر القرآن والعلم حتى يُسلم ، وكذلك لا يجوز تعليم المبتدع الجدل والحجاج ليجادل به أهل الحق ، ولا يُعلم الخصم على خصمه حجة يقطع بها ماله ، ولا السلطان تأويلا يتطرق به إلى مكاره الرعية ، ولا ينشر الرخص في السفهاء فيجعلوا ذلك طريقا إلى ارتكاب المحظورات ، وترك الواجبات ونحو ذلك . يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
 ” لا تمنعوا الحكمة أهلها فتظلموهم ولا تضعوها في غير أهلها فتظلموها “ . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” لا تعلقوا الدر في أعناق الخنازير “ ؛ يريد تعليم الفقه من ليس من أهله . وقد قال سُخْنُون : إن حديث أبي هريرة وعمر بن العاص إنما جاء في الشهادة . قال ابن العربي : والصحيح خلافه ؛ لأن في الحديث ” من سئل عن علم “ ولم يقل عن شهادة ، والبقاء على الظاهر حتى يرد عليه ما يزيله ؛ والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : (مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى) يعم المنصوص عليه والمستنبط ؛ لشمول اسم الهدى للجميع . وفيه دليل على وجوب العمل بقول الواحد ؛ لأنه لا يجب عليه البيان إلا وقد وجب قبول قوله ، وقال : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا » فحكم بوقوع البيان بنجرتهم .

(١) الذي في صحيح البخاري وسنن ابن ماجه : « لولا آيتان » .

(٢) تراجع المسألة الثانية ج ١ ص ٣٣٥ طبعة ثانية .

فإن قيل : إنه يجوز أن يكون كل واحد منهم منياً عن الكتمان ومأموراً بالبيان ليكثر المخبرون ويتواتر بهم الخبر . قلنا : هذا غلط ؛ لأنهم لم ينهوا عن الكتمان إلا وهم ممن يجوز عليهم التواطؤ عليه ، ومن جاز منهم التواطؤ على الكتمان فلا يكون خبرهم موجباً للعلم ؛ والله تعالى أعلم .

الرابعة — لما قال : « مِنْ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى » دلّ على أن ما كان من غير ذلك جائز كتمه ، لا سيما إن كان مع ذلك خوف فإن ذلك أكد في الكتمان . وقد ترك أبو هريرة ذلك حين خاف فقال : حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائش^(١) ؛ فأما أحدهما فبثنته ، وأما الآخر فلو بثنته قُطِع هذا البلعوم . أخرجه البخاري . قال أبو عبد الله : البلعوم مجرى الطعام . قال علماؤنا : وهذا الذي لم يثقه أبو هريرة وخاف على نفسه فيه الفتنة أو القتل إنما هو مما يتعلق بأمر الفتن والنص على أعيان المرتدين والمنافقين ، ونحو هذا مما لا يتعلق بالبينات والهدى ؛ والله تعالى أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : « (مِنْ بَعْدِ مَا يَنْتَهِ) الْكَايَةِ فِي » بيناه « ترجع إلى ما أنزل من البينات والهدى . والكتاب . اسم جنس ؛ فالمراد جميع الكتب المنزلة .

السادسة — قوله تعالى : « (أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ) » أي يتبرأ منهم ويبعدهم من ثوابه ويقول لهم : عليكم لعنتي ؛ كما قال للعين : « (وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي) » . وأصل اللعن في اللغة الإبعاد والطرده ؛ وقد تقدم^(٢) .

السابعة — قوله تعالى : « (وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ) » قال قتادة والربيع : المراد بـ « اللاعنون » الملائكة والمؤمنون . قال ابن عطية : وهذا واضح جارٍ على مقتضى الكلام . وقال مجاهد وعكرمة : هم الحشرات والبهائم يصيبهم الجذب بذنوب علماء السوء النكاتين فيلعنونهنهم . قال الزجاج : والصواب قول من قال : « اللاعنون » الملائكة والمؤمنون ؛ فأما أن يكون ذلك لدواب الأرض فلا يوقف على حقيقته إلا بنص أو خبر لازم ولم نجد من ذنبك شيئاً .

(١) أبو عبد الله : كنية البخاري رضي الله عنه . (٢) راجع ص ٢٥ من هذا الجزء .

قلت : قد جاء بذلك خبر رواه البراء بن عازب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُونَ » قال : « دواب الأرض » . أخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح أنبأنا عمار بن محمد عن ليث عن أبي المنهال عن زاذان عن البراء ؛ إسناده حسن .

فإن قيل : كيف جمع من لا يعقل جمع من يعقل ؟ . قيل : لأنه أسند إليهم فعل من يعقل ؛ كما قال « رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ » (١) ولم يقل ساجدات ، وقد قال : « لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا » (٢) ، وقال : « وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ » (٣) ، ومثله كثير ، وسيأتى إن شاء الله تعالى . وقال البراء بن عازب وآبن عباس : « اللاعنون » كل المخلوقات ما عدا الثقلين : الجن والإنس ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الكافر إذا ضرب في قبره فصاح سمعه الكل إلا الثقلين ولعنه كل سامع » . وقال آبن مسعود والسدي : هو الرجل يلعن صاحبه فترتفع اللعنة إلى السماء ثم تتحد فلا تجد صاحبها الذي قيلت فيه أهلاً لذلك ، فترجع إلى الذي تكلم بها فلا تجده أهلاً فتنتقل فتقع على اليهود الذين كتموا ما أنزل الله تعالى ؛ فهو قوله : « وَيَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُونَ » فمن مات منهم أرتفعت اللعنة عنه فكانت فيمن بق من اليهود .

قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » (١١)

قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » استثنى تعالى التائبين الصالحين لأعمالهم وأقوالهم المنيين لتوبتهم . ولا يكفي في التوبة عند علمائنا قول القائل : قد تبت ، حتى يظهر منه في الثاني خلاف الأول ؛ فإن كان مرتدًا رجع إلى الإسلام مظهرًا شرائعه ، وإن كان من أهل المعاصي ظهر منه العمل الصالح ، وجانب أهل الفساد والأحوال التي كان عليها . وإن كان من أهل الأوثان جانبهم وخالط أهل الإسلام ، وهكذا يظهر عكس ما كان عليه . وسيأتى بيان التوبة وأحكامها في « النساء » (٤) إن شاء الله تعالى . وقال بعض العلماء في قوله :

(١) راجع ج ٩ ص ١٢٢ (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٥٠ (٣) راجع ج ٧ ص ٣٤٤

(٤) راجع ج ٥ ص ٩١

(وَبَيَّنُوا) أى بكسر الخمر وإراقتها . وقيل : « بَيَّنُوا » يعنى ما فى التوراة من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجوب اتباعه . والعموم أولى على ما بيَّناه ؛ أى بيَّنوا خلاف ما كانوا عليه ؛ والله تعالى أعلم . (فَأُولَئِكَ آتَوْبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) ^(١) تقدّم والحمد لله .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿١٦٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَهُمْ كُفَّارًا) الواو واو الحال . قال ابن العربى : قال لى كثير من أشيائى إن الكافر المعين لا يجوز لعنه ؛ لأن حاله عند الموافاة لا تعلم ، وقد شرط الله تعالى فى هذه الآية فى إطلاق اللعنة : الموافاة على الكفر ؛ وأما ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه لعن أقواما بأعيانهم من الكفار فإنما كان ذلك لعلمه بمآلهم . قال ابن العربى : والصحيح عندى جواز لعنه لظاهر حاله ولجواز قتله وقتاله ؛ وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” اللَّهُمَّ إِنْ عَمِرَ بَنُ الْعَاصِ هَجَانِي وَقَدْ عَلِمَ أَنِّي لَسْتُ بِشَاعِرٍ فَأَلْعَنِهِ وَأَهْبِهِ عِدَّةَ مَا هَجَانِي “ . فلعنسه ، وإن كان الإيمان والدِّين والإسلام مآله . وأنتصف بقوله : ” عدد ما هجاني “ ولم يزد ليعلم العدل والإنصاف ، وأضاف المهجوة إلى الله تعالى فى باب الجزاء دون الابتداء بالوصف بذلك ؛ كما يضاف إليه المكروا الاستهزاء والخديعة . سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

قلت : أما لعن الكفار جملة من غير تعيين فلا خلاف فى ذلك ؛ لما رواه مالك عن داود ابن الحصين أنه سمع الأعرج يقول : ما أدركت الناس إلا وهم يلعنون الكفرة فى رمضان . قال سلمة بن : وسواء كانت لهم ذمة أم لم تكن ، وليس ذلك بواجب ، ولكنه مباح لمن

(١) تراجع المسألة الخامسة وما بعدها ج ١ ص ٣٢٥ طبعة ثانية .

فعله ؛ لمجدهم الحق وعداوتهم للدين وأهله . وكذلك كل من جاهر بالمعاصي كشرب الخمر وأكله الربا ، ومن تشبه من النساء بالرجال ومن الرجال بالنساء ، إلى غير ذلك مما ورد في الأحاديث لعنه .

الثانية — ليس لعن الكافر بطريق الزجر له عن الكفر ؛ بل هو جزاء على الكفر وإظهار قبح كفره ؛ كان الكافر ميتاً أو مجنوناً . وقال قوم من السلف : إنه لا فائدة في لعن من جُنَّ أو مات منهم ، لا بطريق الجزاء ولا بطريق الزجر ، فإنه لا يتأثر به .

والمراد بالآية على هذا المعنى أن الناس يلعنونه يوم القيامة ليتأثر بذلك ويتضرر ويتألم قلبه ؛ فيكون ذلك جزاء على كفره ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضاً ^(١) » ، ويدل على هذا القول أن الآية دالة على الإخبار عن الله تعالى بلعنهم ، لا على الأمر . وذكر ابن العربي أن لعن العاصي المعين لا يجوز اتفاقاً ؛ لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى بشارب نحر مراراً ، فقال بعض من حضره : لعنه الله ، « ما أكثر ما يؤتى به ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تكونوا عونَ الشيطان على أخيك " فجعل له حرمة الأخوة ؛ وهذا يوجب الشفقة ، وهذا حديث صحيح .

قلت : أخرجه البخاري ومسلم . وقد ذكر بعض العلماء خلافاً في لعن العاصي المعين ؛ قال : وإنما قال عليه السلام : " لا تكونوا عونَ الشيطان على أخيك " في حق نعيمان ^(٢) بعد إقامة الحد عليه ؛ ومن أقيم عليه حد الله تعالى فلا ينبغي لعنه ، ومن لم يُقم عليه الحد فلعنته جائزة سواء سُمي أو عيّن أم لا ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يلعن إلا من تجب عليه اللعنة ما دام على تلك الحالة الموجبة للعن ؛ فإذا تاب منها وأقلع وطهره الحد فلا لعنة تتوجه عليه . وبين هذا قوله صلى الله عليه وسلم : " إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يثرب ^(٣) " .

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٣٩ (٢) نعيمان : هو ابن عمرو بن رفاعه ، شهد العقبة وهدا والمشهد بعدها . وكان كثير المزاح ، يضحك النبي صلى الله عليه وسلم من مزاحه . (عن أسد الغابة) .

(٣) قال ابن الأثير في النهاية : « أى لا يوبخها ولا يقرعها بالزنا بعد الضرب . وقيل : أراد لا يقنع في عقوبتها بالثريب بل يضر بها الحد » .

فدل هذا الحديث مع صحته على أن التثريب واللعن إنما يكون قبل أخذ الحد وقبل التوبة ؛ والله تعالى أعلم .

قال ابن العربي : وأما لعن العاصي مطلقاً فيجوز إجماعاً ؛ لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده » .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ أى إبعادهم من رحمته ، وأصل اللعن : الطرد والإبعاد ؛ وقد تقدّم^(١) . فاللعنة من العباد الطرد ، ومن الله العذاب . وقرأ الحسن البصرى « والملائكة والناس أجمعون » بالرفع . وتأويلها : أولئك جزاؤهم أن يلعنهم الله ويلعنهم الملائكة ويلعنهم الناس أجمعون ؛ كما تقول : كرهت قيام زيد وعمرو وخالد ؛ لأن المعنى : كرهت أن قام زيد . وقرأة الحسن هذه مخالفة للمصاحف . فإن قيل : ليس يلعنهم جميع الناس لأن قومهم لا يلعنونهم ؛ قيل عن هذا ثلاثة أجوبة ؛ أحدها — أن اللعنة من أكثر الناس يطبق عليها لعنة الناس تغليبا لحكم الأكثر على الأقل . الثانى — قال السدسى : كل أحد يلعن الظالم ، وإذا لعن الكافر الظالم فقد لعن نفسه . الثالث — قال أبو العالية : المراد به يوم القيامة يلعنهم قومهم مع جميع الناس ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا » . ثم قال جل وعز : ﴿ خَالِينَ فِيهَا ﴾ يعنى فى اللعنة ؛ أى فى جزائها . وقيل : خلودهم فى اللعنة أنها مؤبدة عليهم . ﴿ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾ أى لا يؤخرون عن العذاب وقتاً من الأوقات . و « خالدين » نصب على الحال من الهاء والميم فى « عليهم » ؛ والعامل فيه الظرف من قوله : « عليهم » لأن فيها معنى استقرار اللعنة .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُمَّ إِنَّكَ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾^(٢) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ لما حذر تعالى من كتمان الحق بين أن أول ما يجب إظهاره ولا يجوز كتمان أمر التوحيد ، ووصل ذلك بذكر البرهان ، وعلم طريق

(٢) راجع ج ١٣ ص ٣٣٩

(١) راجع ص ٢٥ من هذا الجزء .

النظر، وهو الفكر في عجائب الصنع، يعلم أنه لا بد له من فاعل لا يشبهه شيء. قال ابن عباس رضي الله عنهما: قالت كفار قريش: يا محمد أنسب لنا ربك، فأنزل الله تعالى سورة «الإخلاص» وهذه الآية. وكان للشركيين ثلثمائة وستون صنماً، فبين الله أنه واحد.

الثانية — قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ نفي وإثبات. أولها كفر وأحراها إيمان، ومعناه لا معبود إلا الله. وحكي عن السبلي رحمه الله أنه كان يقول: الله، ولا يقول: لا إله، فسئل عن ذلك فقال أخشى أن آخذ في كلمة الجحود ولا أصل إلى كلمة الإقرار.

قلت: وهذا من علومهم الدقيقة، التي ليست لها حقيقة، فإن الله جل اسمه ذكر هذا المعنى في كتابه نفيًا وإثباتًا وكرره، ووعد بالتواب الجزيل لقائله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم، خرجه الموطأ والبخاري ومسلم وغيرهم. وقال صلى الله عليه وسلم: "من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة". خرجه مسلم. والمقصود القلب لا اللسان، فلو قال: لا إله ومات ومعتقده وضميره الواحداية وما يجب له من الصفات لكان من أهل الجنة باتفاق أهل السنة. وقد أتينا على معنى اسمه الواحد، ولا إله إلا هو والرحمن الرحيم في «الكتاب الأسنى»، في شرح أسماء الله الحسنى. والحمد لله.

قوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾

فيه أربع عشرة مسألة

الأولى — قال عطاء: لما نزلت: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ قالت كفار قريش: كيف يسمع الناس إله واحد! فنزلت: «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ». ورواه سفيان عن أبيه

عن أبي الضحى قال : لما نزلت « وإلهكم إله واحد » قالوا هل من دليل على ذلك ؟
فأنزل الله تعالى « إن في خلق السموات والأرض » فكانهم طلبوا آية فيبين لهم دليل التوحيد ،
وأن هذا العالم والبناء العجيب لا بد له من بان وصانع . وجمع السموات لأنها أجناس مختلفة
كل سماء من جنس غير جنس الأخرى . ووحد الأرض لأنها كلها تراب ؛ والله تعالى أعلم .
قاية السموات : ارتفاعها بغير عمد من تحتها ولا علائق من فوقها ؛ ودل ذلك على القدرة
ونحرق العادة . ولو جاء نبي فتحدثى بوقوف جبل في الهواء دون علاقة كان معجزاً . ثم ما فيها
من الشمس والقمر والنجوم السائرة والكواكب الزاهرة شارقة وغاربة نيرة وممحوّة
آية ثانية .

آية الأرض : بحارها وأنهارها ومعادنها وشجرها وسهلها ووعرها .

الثانية — قوله تعالى : « وَاٰخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ » قيل : اختلافهما بإقبال أحدهما
وإدبار الآخر من حيث لا يعلم . وقيل : اختلافهما في الأوصاف من النور والظلمة والطول
والقصر . والليل جمع ليلة ؛ مثل تمرّة وتَمَرٌ ونخلة ونخل . ويجمع أيضا ليالى وليال بمعنى ، وهو
مما شذ عن قياس الجموع ؛ كشبهه ومشابه وحوائج وذكر ومذاكر ؛ وكأن ليالى
في القياس جمع ليلة . وقد استعملوا ذلك في الشعر قال :

* في كلّ يوم وكل ليلة *

وقال آخر :

في كلّ يوم ما وكلّ ليلاه * حتى يقول كلّ راءٍ إذ رآه

* يَا وَيْحَهُ مِنْ جَمَلٍ مَا أَشْقَاه *

قال ابن فارس في المجمل : ويقال إن بعض الطير يسمى ليلا ؛ ولا أعرفه . والنهار يجمع^(١)
نُهر وأنهر . قال أحمد بن يحيى ثعلب : نهر جمع نُهر وهو جمع [الجمع] للنهار ، وقيل النهار أسم^(٢)

(١) قال الجوهري في الصحاح : « وذكر قوم أن الليل ولد البكر وأن النهار ولد الخبازي ؛ وقد جاء ذلك

في بعض الأشعار » . (٢) زيادة عن اللسان .

مفرد لم يجمع لأنه بمعنى المصدر، كقولك الضياء، يقع على القليل والكثير . والأول أكثر؛ قال الشاعر :

لولا التَّريدينَ هَانَا بِالضُّمْرِ * تَرِيدُ لَيْلٍ وَتَرِيدُ بِالنَّهْرِ

قال ابن فارس : النهار معروف ، والجمع نهر وأنهار . ويقال : إن النهار يجمع على النهر . والنهار : ضياء ما بين طلوع الفجر إلى غروب الشمس . وَرَجُلٌ نَهْرٌ : صاحب نهار . ويقال : إن النهار فرخ الحبارى . قال النضر بن سُمَيْل : أول النهار طلوع الشمس ، ولا يعد ما قبل ذلك من النهار . وقال ثعلب : أوله عند العرب طلوع الشمس ؛ وأستشهد بقول أمية بن أبي الصلت .

والشمس تطلع كلَّ آخر ليلةٍ * حمراء يصبح لوها يتسوزد

وأُتشد قول عدي بن زيد :

وجاعلُ الشمسِ مِصْرًا لا خفاءَ به ^(١) * بين النهار وبين الليل قد فصَّلا

وأُتشد الكسائي :

إذا طلعت شمس النهار فإنها * أماراة تسليمي عليك فسلي

قال الزجاج في كتاب الأنواء : أول النهار ذرور الشمس . وقسم ابن الأنباري الزمن ثلاثة أقسام : قسمًا جعله ليلاً محضاً ؛ وهو من غروب الشمس إلى طلوع الفجر . وقسمًا جعله نهاراً محضاً ؛ وهو من طلوع الشمس إلى غروبها . وقسمًا جعله مشتركاً بين النهار والليل ؛ وهو ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، لبقايا ظلمة الليل ومبادئ ضوء النهار .

قلت : والصحيح أن النهار من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ؛ كما رواه ابن فارس في المجمل ؛ يدل عليه ما ثبت في صحيح مسلم عن عدي بن حاتم قال : لما نزلت « حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ » قال له عدي : يا رسول الله ، إني أجعل تحت وسادتي عقالين ، عقالاً أبيض وعقالاً أسود ، أعرف بهما الليل من النهار . فقال

(١) المصدر : الحاجز بين الشيتين .

رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن وسادك لعريض إنما هو سواد الليل وبياض النهار".
فهذا الحديث يقضى أن النهار من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ؛ وهو مقتضى الفقه
في الإيمان ، وبه ترتبط الأحكام . فمن حلف ألا يكلم فلانا نهارا فكلمه قبل طلوع الشمس
حينئذ ؛ وعلى الأقل لا يحنت . وقول النبي صلى الله عليه وسلم هو الفيصل في ذلك والحكم^(١)
وأما على ظاهر اللغة وأخذه من السنة فهو من وقت الإسفار إذا اتسع وقت النهار ؛ كما قال :
ملكْتُ بها كَفِّي فأنهَرْتُ فتقها * يرى قائمٌ من دونها ما وراءها^(٢)
وقد جاء عن حذيفة ما يدل على هذا القول ؛ خرجه النسائي . وسيأتى في آي الصيام إن شاء
الله تعالى .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ ﴾ الفلك : السفن ، وإفراده
وجمعه بلفظ واحد ، ويذكر ويؤنث . وليست الحركات في المفرد تلك بأعيانها في الجمع ،
بل كأنه بنى الجمع بناء آخر ؛ يدل على ذلك توسط التنثية في قولهم : فُلُكٌ . والفلك المفرد
مذكر ؛ قال تعالى : « فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ » بجاء به مذكرا ، وقال : « وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي
فِي الْبَحْرِ » فأنث . ويحتمل واحدا وجمعا ؛ وقال : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ
بِرِيحٍ طَبَيبَةٍ »^(٣) فجمع ؛ فكأنه يذهب بها إذا كانت واحدة إلى المركب فيذكر ، وإلى السفينة
فيؤنث . وقيل : واحده فلك ؛ مثل أسد وأسيد ، وخشب وخشيب ، وأصله من الدوران ،
ومنه : فلك السماء التي تدور عليه النجوم . وفلكك الجارية أستدار نديها ؛ ومنه فلكة المغزل .
وسميت السفينة فُلُكًا لأنها تدور بالماء أسهل دور .

ووجه الآية في الفلك : تسخير الله إياها حتى تجرى على وجه الماء ووقوفها فوقه مع ثقلها .
وأول من عملها نوح عليه السلام كما أخبر تعالى ؛ وقال له جبريل : اصنعها على جوجؤ الطائر^(٤)
فعملها نوح عليه السلام وراثته في العالمين بما أراه جبريل . فالسفينة طائر مقلوب والماء
في أسفلها نظير الهواء في أعلاها ؛ قاله ابن العربي .

(١) هو قيس بن الخطيم ، يصف طعنة . (٢) راجع ص ٢٧٣ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١٥

ص ٣٤ . (٤) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ . (٥) الجوجؤ : الصدر . وقيل : عظامه .

الرابعة — هذه الآية وما كان مثلها دليل على جواز ركوب البحر مطلقاً لتجارة كان أو عبادة ؛ كالبحر والجهاد . ومن السنة حديث أبي هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ۝ إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء . الحديث . وحديث أنس بن مالك في قصة أم حرام ؛ أخرجهما الأئمة : مالك وغيره . روى حديث أنس عنه جماعة عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ، ورواه بشر بن عمر عن مالك عن إسحاق عن أنس عن أم حرام ؛ جعله من مسند أم حرام لا من مسند أنس . هكذا حدث عنه به بئدار محمد بن بشار ؛ ففيه دليل واضح على ركوب البحر في الجهاد للرجال والنساء ؛ وإذا جاز ركوبه للجهاد فركوبه للحج المفترض أولى وأوجب . وروى عن عمر ابن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما المنع من ركوبه . والقرآن والسنة يرد هذا القول ؛ ولو كان ركوبه يكره أو لا يجوز لنهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم الذين قالوا له : إنا نركب البحر . وهذه الآية وما كان مثلها نص في الغرض وإليها المفزع . وقد تؤول ما روى عن العُمَريين في ذلك بأن ذلك محمول على الاحتياط وترك التفرير بالمهج في طلب الدنيا والاستكثار منها ؛ وأما في أداء الفرائض فلا . ومما يدل على جواز ركوبه من جهة المعنى أن الله تعالى ضرب البحر وسط الأرض وجعل الخلق في العدوئين^(١) ، وقسم المنافع بين الجهتين فلا يوصل إلى جلبها إلا بشق البحر لها ؛ فسهل الله سبيله بالفلك ؛ قاله ابن العربي . قال أبو عمر : وقد كان مالك يكره للمرأة الركوب للحج في البحر ، وهو للجهاد لذلك أكره . والقرآن والسنة يردّ قوله ، إلا أن بعض أصحابنا من أهل البصرة قال : إنما كره ذلك مالك لأن السفن بالحجاز صغار ، وأن النساء لا يقدرن على الاستتار عند الخلاء فيها لضيقها وتراحم الناس فيها ؛ وكان الطريق من المدينة إلى مكة على البر ممكناً ؛ فلذلك كره مالك ذلك . وأما السفن البكار نحو سفن أهل البصرة فليس بذلك بأس . قال : والأصل أن الحج على كل من استطاع إليه سبيلاً من الأحرار البالغين ۝ نساء كانوا أو رجالاً ۝ إذا كان الأغلب من الطريق الأيمن ، ولم يخص بحراً من بر .

(١) العدو ۝ شاطئ الوادي .

قلت : فدل الكتاب والسنة والمعنى على إباحة ركوبه للعنيين جميعا : العباداة والتجارة ؛
فهى الحجة وفيها الأسوة . إلا أن الناس فى ركوب البحر تختلف أحوالهم ؛ فرب ركب
يسهل عليه ذلك ولا يشق ، وآخر يشق عليه ويضعف به ؛ كالمائد^(١) المفرط الميّد ، ومن لم
يقدر معه على أداء فرض الصلاة ونحوها من الفرائض ؛ فالأقول ذلك له جائز . والثانى
يحرم عليه ويمنع منه . ولا خلاف بين أهل العلم وهى :

الخامسة — إن البحر إذا أرتج لم يحجز ركوبه لأحد بوجه من الوجوه فى حين
إرتجاجه ولا فى الزمن الذى الأغلب فيه عدم السلامة ؛ وإنما يجوز عندهم ركوبه فى زمن
تكون السلامة فيه الأغلب ؛ فإن الذين يركبونه حال السلامة وينجون لا حاصر لهم ، والذين
يهلكون فيه محصورون .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ يَمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴾ أى بالذى ينفعهم من التجارات
وسائر المآرب التى تصلح بها أحوالهم . وبركوب البحر تكتسب الأرباح ، وينتفع من يحمل
إليه المتاع أيضا . وقد قال بعض من طعن فى الدين : إن الله تعالى يقول فى كتابكم :
« مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ »^(٢) فأين ذكر التوابل المصلحة للطعام من الملح والفلفل وغير
ذلك ؟ فقل له فى قوله : ﴿ يَمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴾ .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ ﴾ يعنى بها الأمطار التى
بها إنعاش العالم وإخراج النبات والأرزاق وجعل منه المخزون عُدّة للانتفاع فى غير وقت
نزوله ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ »^(٣) .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ﴾ أى فزق ونشر؛ ومنه « كَالْفَرَاشِ
الْمَبْثُوثِ »^(٤) . ودابة تجمع الحيوان كله ؛ وقد أخرج بعض الناس الطير ، وهو مردود ؛

(١) المائد : الذى يركب البحر فتغنى نفسه حتى يدار به ويكاد يغشى عليه . (٢) أرتج البحر : إذا هاج .

وقيل : إذا كثرت مآزده فعم كل شئ . (٣) راجع ج ٦ ص ٤٢٠ (٤) راجع ج ١٢ ص ١١٢

(٥) راجع ج ٢٠ ص ١٦٥

قال الله تعالى : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ^(١) » فإن الطير يدب على رجليه في بعض حالاته؛ قال الأعشى :

* دَيْبٌ قَطَا الْبَطْحَاءِ فِي كُلِّ مَنَهَلٍ *

وقال علقمة بن عبدة :

* صَوَاعِقُهَا لَطِيرُهُنَّ دَيْبٌ *

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَتَصْرِيفَ الرِّيَّاحِ ﴾ تصريفها : إرسالها عقيماً ومُلَقَّحةً ، وصِراً ونَصْراً وهلاكاً ، وحَازةً وباردةً ، وليّنةً وعاصفةً . وقيل : تصريفها إرسالها جنوباً وشمالاً ، ودبوراً وصَبّاً ، ونَجْباءً ، وهى التى تأتى بين مَهَبَيَّ ريحين . وقيل : تصريفها أن تأتى السفن الجبار بقدر ما تحملها ، والصغار كذلك ؛ ويصرف عنهما ما يضر بهما ، ولا اعتبار بكبر القلاع ولا صغرهما ؛ فإن الريح لو جاءت جسداً واحداً لصدمت القلاع وأغرقت . والرياح جمع ريح سُميت به لأنها تأتى بالروح غالباً . روى أبو داود عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَتَأْتِي بِالْعَذَابِ إِذَا رَأَيْتُهَا فَلَا تَسُبُّوْهَا وَأَسْأَلُوا اللَّهَ خَيْرَهَا وَاسْتَغِيثُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا ^(٢) » . وأخرجه أيضاً ابن ماجه فى سننه حدثنا أبو بكر بن أبى شيبه حدثنا يحيى بن سعيد عن الأوزاعى عن الزُّهْرَى حَدَّثَنَا ثَابِتُ الزُّرْقِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ وَلَكِنْ سَأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا وَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مِنْ نَفْسِ الرَّحْمَنِ » . والمعنى : أن الله تعالى جعل فيها التفریح والتنفيس والترويح ؛ والإضافة من طريق الفعل . والمعنى : أن الله تعالى جعلها كذلك . وفى صحيح مسلم عن ابن عباس ^(٣) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « نَصْرَتْ بِالصَّبَا وَاهْلَكَتْ عَادٌ بِالدَّبُورِ » . وهذا معنى ما جاء فى الخبر أن الله سبحانه وتعالى

(١) راجع ج ٩ ص ٦ (٢) كذا ورد فى سنن أبى داود . والذى فى الأصول : « الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ

الله . قال سلمة : فروح الله عز وجل تأتى ... » الخ وسلمة هذا أحد من روى عنهم أبو داود هذا الحديث .

(٣) أى يوم الأحزاب . وصيأتى معنى « الصبا والدبور » .

فُرج عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالريح يوم الأحزاب ؛ فقال تعالى : « فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ^(١) » . ويقال : نفّس الله عن فلان كربة من كرب الدنيا ؛ أى فُرج عنه . وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه : « مَنْ نفّس عن مسلم كربة من كُرب الدنيا نفّس الله عنه كربة من كُرب يوم القيامة » أى فُرج عنه . وقال الشاعر :

كَأَنَّ الصَّبَا رِيحٌ إِذَا مَا تَنَسَّمَت ■ عَلَى كَبَدٍ مَهْمُومٍ تَجَلَّتْ هُمُومُهَا

قال ابن الأعرابي : النسيم أول هبوب الريح . وأصل الريح روح ؛ ولهذا قيل فى جمع القلة أرواح ، ولا يقال : أرياح ؛ لأنها من ذوات الواو ، وإنما قيل : رياح من جهة الكثرة وطاب تناسب الياء معها . وفى مصحف حفصة « وتصريف الأرواح » .

العاشرة - قوله تعالى : « وَتَصْرِيفَ الرِّيَّاحِ » قرأ حمزة والكسائي « الريح » على الأفراد ، وكذا فى الأعراف والكهف وإبراهيم والنمل والرؤم وفاطر والشورى والجناسة ؛ لا خلاف بينهما فى ذلك . ووافقهما ابن كثير فى الأعراف والنمل والرؤم وفاطر والشورى . وأفرد حمزة « الرِّيحَ لَوَاحٍ ^(٢) » . وأفرد ابن كثير « وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ ^(٣) » فى الفرقان . وقرأ الباقرن بالجمع فى جميعها سوى الذى فى إبراهيم والشورى فلم يقرأهما بالجمع سوى نافع ؛ ولم يختلف السبعة فيما سوى هذه المواضع . والذى ذكرناه فى الرؤم هو الثانى « اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ ^(٤) » . ولا خلاف بينهم فى « الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ » . وكان أبو جعفر يزيد بن القعقاع يجمع الرياح إذا كان فيها ألف ولام فى جميع القرآن ؛ سوى « تَهَوَّى بِهِ الرِّيحُ » و « الرِّيحَ الْعَقِيمَ » . فإن لم يكن فيه ألف ولام أفرد . فمن وحّد الريح فلأنه أسم للجنس يدل على القليل والكثير . ومن جمع فلاختلاف الجهات التى تهبّ منها الرياح . ومن جمع مع الرحمة ووحد مع العذاب فإنه فعل ذلك اعتبارا بالأغاب فى القرآن ؛ نحو : « الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ » و « الرِّيحَ الْعَقِيمَ » بخافت فى القرآن مجموعة مع الرحمة مفردة مع العذاب ؛ إلا فى يونس فى قوله : « وَجَرَيْنِ يَوْمَ يَرِيحُ طَيِّبَةً » . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا هبّت الريح : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيَّاحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا » . وذلك لأن ريح العذاب شديدة ملتزمة الأجزاء كأنها جسم

(١) راجع ج ١٤ ص ١٤٣ (٢) راجع ج ١٠ ص ١٥

(٣) راجع ج ١٣ ص ٣٩ (٤) راجع ج ١٤ ص ٤٤

واحد ، وريح الرحمة لينة متقطعة فلذلك هي رياح . فأفتردت مع الفلك في « يونس » ؛ لأن ريح إجرء السفن إنما هي ريح واحدة متصلة ثم وصفت بالطيب فزال الاشتراك بينها وبين ريح العذاب .

الحادية عشرة — قال العلماء : الريح تحرك الهواء ؛ وقد يشتد ويضعف . فإذا بدت حركة الهواء من تجاه القبلة ذاهبةً إلى سمت القبلة قيل لتلك الريح : « الصَّبا » . وإذا بدت حركة الهواء من وراء القبلة وكانت ذاهبةً إلى تجاه القبلة قيل لتلك الريح : « الدَّبُور » . وإذا بدت حركة الهواء عن يمين القبلة ذاهبةً إلى يسارها قيل لها : « ريح الجنوب » . وإذا بدت حركة الهواء عن يسار القبلة ذاهبةً إلى يمينها قيل لها : « ريح الشمال » . ولكل واحدة من هذه الرياح طبع ، فتكون منفعتها بحسب طبعها ؛ فالصَّبا حارةٌ يابسة ، والدَّبُور باردةٌ رطبة ، والجنوب حارةٌ رطبة ، والشَّمال باردةٌ يابسة . واختلاف طبعها كاختلاف طبائع فصول السنة . وذلك أن الله تعالى وضع للزمان أربعة فصول مرجعها إلى تغيير أحوال الهواء ؛ بفعل الربيع الذي هو أول الفصول حارًّا رطبًا ، ورتب فيه النَّشْءَ والنَّمُوَّ فتَنَزَّلَ فيه المياه ، وتُخْرَجُ الأرض زهرتها وتظهر نباتها ، يأخذ الناس في غرس الأشجار وكثير من الزرع ، وتتوالد فيه الحيوانات وتكثر الألبان . فإذا آنقضى الربيع تلاه الصيف الذي هو مشا كل للربيع في إحدى طبيعته وهي الحرارة ، ومباين له في الأخرى وهي الرطوبة ؛ لأن الهواء في الصيف حارٌّ يابس ، فتَنَضَّجَ فيه الثَّمار وتيبس فيه الحبوب المزروعة في الربيع . فإذا آنقضى الصيف تبعه الخريف الذي هو مشا كل للصيف في إحدى طبيعته وهي اليبس ، ومباين له في الأخرى وهي الحرارة ؛ لأن الهواء في الخريف بارد يابس ، فيتناهى فيه صلاح الثَّمار وتيبس وتُجَفِّفُ فتصير إلى حال الآذخار ، فتُقطَفُ الثَّمار وتُحصَدُ الأعناب وتُفرَّغ من جمعها الأشجار . فإذا آنقضى الخريف تلاه الشتاء وهو ملائم للخريف في إحدى طبيعته وهي البرودة ، ومباين له في الأخرى وهو اليبس ؛ لأن الهواء في الشتاء بارد رطب ، فتكثر الأمطار والثلوج وتَهْمَدُ الأرض كالجد المستريح ؛ فلا تحرك إلا أن يعيد الله تبارك وتعالى إليها حرارة

الربيع ، فإذا اجتمعت مع الرطوبة كان عند ذلك النَّشْءُ والنَّشْءُ بإذن الله سبحانه وتعالى .
وقد تهبَّ رياح كثيرة سوى ما ذكرناه ، إلا أن الأصول هذه الأربع . فكل ريح تهبَّ بين
ريحين فحكمها حكم الريح التي تكون في هبوبها أقرب إلى مكانها وتسمى « النَّجَاء » .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ سُمِّيَ السحاب
سحاباً لأنسحابه في الهواء . وسحب ذبلي سحبا . وتسحب فلان على فلان : اجتراً . والسحب :
شدة الأكل والشرب . والمسخَّر : المذلَّل ؛ وتسخيره بعثه من مكان إلى آخر . وقيل :
تسخيره بثبوته بين السماء والأرض من غير عمد ولا علاق ؛ والأول أظهر . وقد يكون بقاء
وبعداب ؛ روى مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " بينما
رجل بفلاة من الأرض فسمع صوتاً في سحابة أسقى حديقة فلان فتحنى ذلك السحاب فأفرغ
ماءه في حرة فإذا شجرة من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله فتتبع الماء فإذا رجل
قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته فقال له يا عبد الله ما أسمك قال فلان للاسم الذي سمع
في السحابة فقال له يا عبد الله لم تسألني عن اسمي فقال إني سمعت صوتاً في السحاب الذي
هذا ماؤه يقول أسقى حديقة فلان لأسمك فما تصنع [فيها] ^(٢) قال أما إذ قلت هذا فإني أنظر
إلى ما يخرج منها فأصدق بثلثه وآكل أنا وعيالي ثلثاً وأرد فيها ثلثه " . وفي رواية " وأجعل
ثلثه في المساكين والساكنين وابن السبيل " . وفي التنزيل : « وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ
سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ » ^(٣) ، وقال : « حَتَّى إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ » ^(٤) وهو
في التنزيل كثير . وخرج ابن ماجه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى سحابة
مقبلاً من أفق من الآفاق ترك ما هو فيه وإن كان في صلاة حتى يستقبله فيقول : " اللَّهُمَّ إِنَّا
نعوذ بك من شرِّ ما أرسل به " فإن أمطار قال : " اللَّهُمَّ سَيِّبًا نَافِعًا " مرتين أو ثلاثة ، وإن كشفه
الله ولم يطر حمد الله على ذلك . أخرجه مسلم بمعناه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم التَّزْيِجِ والغيم عرف ذلك في وجهه

(١) الحرة : أرض ذات أجمار سود . والشرجة : طريق الماء ومسيله . (٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٣٢٦ (٤) راجع ج ٧ ص ٢٢٩

وأقبل وأدبر، فإذا مطرت سر به وذهب عنه ذلك. قالت عائشة: فسأله فقال: "إني خشيت أن يكون عذاباً سَلَطَ على أمتي". ويقول إذا رأى المطر: "رحمة". في رواية فقال: "لعله ياعائشة كما قال قوم عاد: «فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا»". فهذه الأحاديث والآي تدل على صحة القول الأول وأن تسخيرها ليس ثبوتها، والله تعالى أعلم. فإن الثبوت يدل على عدم الانتقال؛ فإن أريد بالثبوت كونها في الهواء ليست في السماء ولا في الأرض فصحيح؛ لقوله «بين» وهي مع ذلك مسخرة محمولة. وذلك أعظم في القدرة، كالطير في الهواء؛ قال الله تعالى: «أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ»^(٢)، وقال: «أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ»^(٣).

الثالثة عشرة — قال كعب الأحبار: السحاب غربال المطر، لولا السحاب حين ينزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض؛ رواه عنه ابن عباس. ذكره الخطيب أبو بكر أحمد بن علي عن معاذ بن عبد الله بن حبيب الجهنّي قال: رأيت ابن عباس مرة على بغلة وأنا في بني سلمة، فتر به تبّيع ابن امرأة كعب فسلم على ابن عباس فسأله ابن عباس: هل سمعت كعب الأحبار يقول في السحاب شيئاً؟ قال: نعم؛ قال: السحاب غربال المطر، لولا السحاب حين ينزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض. قال: سمعت كعباً يقول في الأرض تنبت العام نباتاً، وتنبت عاماً قابلاً غيره؟ قال نعم، سمعته يقول: إن البذر ينزل من السماء. قال ابن عباس: وقد سمعت ذلك من كعب.

الرابعة عشرة — قوله تعالى: ﴿لَا يَأْتِي﴾ أي دلالات تدل على وحدانيته وقدرته؛ ولذلك ذكر هذه الأمور عقيب قوله: «وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ» ليدل بها على صدق الخبر عما ذكره قبلها من وحدانيته سبحانه، وذكر رحمته ورأفته بخلقه. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "وَيْلٌ لِمَنْ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ فَجَّحَ بِهَا" أي لم يتفكر فيها ولم يعتبرها.

فإن قيل: فما أنكرت أنها أحدثت أنفسها. قيل له: هذا محال؛ لأنها لو أحدثت أنفسها لم تخل من أن تكون أحدثتها وهي موجودة أو هي معدومة؛ فإن أحدثتها وهي

(١) راجع ١٦ ص ٢٠٥ (٢) راجع ج ١٠ ص ١٥٢ (٣) راجع ج ١٨ ص ٢١٧

معدومة كان محالاً ؛ لأن الإحداث لا يتأتى إلا من حى عالم قادر مرید ، وما ليس بموجود لا يصح وصفه بذلك ، وإن كانت موجودة فوجودها يغنى عن إحداث أنفسها . وأيضاً فلو جاز ما قالوه لحاز أن يحدث البناء نفسه ؛ وكذلك التجارة والنسج ، وذلك محال ، وما أدى إلى المحال محال . ثم أن الله تعالى لم يقتصر بها في وحدانيته على مجرد الأخبار حتى قرن ذلك بالنظر والاعتبار في آى من القرآن ؛ فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : « قُلِ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » والخطاب للكفار ؛ لقوله تعالى : « وما تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » ، وقال : « أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » يعنى بالملكوت الآيات . وقال : « وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ » . يقول : أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي ذَلِكَ نَظَرَ تَفَكَّرٍ وَتَدَبُّرٍ حَتَّى يَسْتَدَلُّوا بِكُونِهَا مَحَلًّا لِلْحَوَادِثِ وَالتَّغْيِيرَاتِ عَلَى أَنَّهَا مُحَدَّثَاتٌ ، وَأَنَّ الْمَحْدَثَ لَا يَسْتَعْنِي عَنْ صَانِعٍ يَصْنَعُهُ ، وَأَنَّ ذَلِكَ الصَّانِعَ حَكِيمٌ عَالِمٌ قَدِيرٌ مَرِيدٌ سَمِيعٌ بَصِيرٌ مُتَكَلِّمٌ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ لَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْلٌ مِنْهُ ذَلِكَ مُحَالٌ . وقال تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » يعنى آدم عليه السلام ، « ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَاسٌ مُتَعَدِّينَ » أى جعلنا نسله وذريته « نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ » إلى قوله : « تُبْعَثُونَ » . فالإنسان إذا تفكَّر بهذا التنبيه بما جعل له من العقل في نفسه رآها مدبرة وعلى أحوال شتى مصروفة . كان نُطْفَةً ثُمَّ عَلَقَةً ثُمَّ مُضْغَةً ثُمَّ لَحْمًا وَعِظًا ؛ فَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَنْقُلْ نَفْسَهُ مِنْ حَالِ النِّقْصِ إِلَى حَالِ الْكَمَالِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُحْدِثَ لِنَفْسِهِ فِي الْحَالِ الْأَفْضَلِ الَّتِي هِيَ كَمَالُ عَقْلِهِ وَبُلُوغُ أَشَدِّهِ عَضْوًا مِنَ الْأَعْضَاءِ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَزِيدَ فِي جَوَارِحِهِ جَارِحَةً ؛ فَيُدِّلُّهُ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ فِي حَالِ نَقْصِهِ وَأَوَانِ ضَعْفِهِ عَنْ فِعْلِ ذَلِكَ أَعْجَزٌ . وَقَدْ يَرَى نَفْسَهُ شَابًا ثُمَّ كَهْلًا ثُمَّ شَيْخًا وَهُوَ لَمْ يَنْقُلْ نَفْسَهُ مِنْ حَالِ الشَّبَابِ وَالْقُوَّةِ إِلَى حَالِ الشَّيْخُوخَةِ وَالْهَرَمِ ، وَلَا آخْتَارَهُ لِنَفْسِهِ وَلَا فِي وَسْعِهِ أَنْ يَزِيلَ حَالِ الْمَشَيْبِ وَيَرَاجِعَ قُوَّةَ الشَّبَابِ ؛ فَيَعْلَمُ بِذَلِكَ أَنَّهُ لَيْسَ هُوَ الَّذِي فَعَلَ تِلْكَ الْأَفْعَالَ بِنَفْسِهِ ، وَأَنَّ لَهُ صَانِعًا صَنَعَهُ وَنَاقِلًا نَقَلَهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ ؛ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمْ تَبْدُلْ أَحْوَالُهُ بِلَا نَاقِلٍ وَلَا مَدِيرٍ . وَقَالَ بَعْضُ الْحِكَمَاءِ : إِنْ كُلُّ شَيْءٍ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ لَهُ نَظِيرٌ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ ، الَّذِي هُوَ بَدَنُ الْإِنْسَانِ ؛ وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ » وقال : « وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا

(١) راجع ج ٨ ص ٣٨٦ (٢) ج ٧ ص ٣٣٠ - (٣) ج ١٧ ص ٤٠ (٤) ج ١٢ ص ١٠٩

تُبْصِرُونَ» . فحواس الإنسان أشرف من الكواكب المضيئة ، والسمع والبصر منها بمنزلة الشمس والقمر في إدراك المدرجات بها ، وأعضاؤه تصير عند الليل تراباً من جنس الأرض ؛ وفيه من جنس الماء العرق وسائر طوبات البدن ، ومن جنس الهواء فيه الروح والنفس ، ومن جنس النار فيه الميزة الصفراء . وعروقه بمنزلة الأنهار في الأرض ، وكبدته بمنزلة العيون التي تستمد منها الأنهار ؛ لأن العروق تستمد من الكبد . ومثانته بمنزلة البحر ؛ لأنصهاب ما في أوعية البدن إليها كما تنصب الأنهار إلى البحر . وعظامه بمنزلة الجبال التي هي أوتاد الأرض . وأعضاؤه كالأشجار ؛ فكما أن لكل شجر ورقاً أو ثمرًا فكذلك لكل عضو فعل أو أثر . والشعر على البدن بمنزلة النبات والحشيش على الأرض . ثم إن الإنسان يحكى بلسانه كل صوت حيوان ، ويحاكي بأعضائه صنع كل حيوان ؛ فهو العالم الصغير مع العالم الكبير مخلوق محدث لصانع واحد ؛ لا إله إلا هو .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾

لما أخبر الله سبحانه وتعالى في الآية قبل ما دل على وحدانيته وقدرته وعظم سلطانه أخبر أن مع هذه الآيات القاهرة لذوى العقول من يتخذ معه أنداداً ؛ وواحداً ندّاً ؛ وقد تقدم^(١) . والمراد الأوثان والأصنام التي كانوا يعبدونها كعبادة الله مع عجزها ؛ قاله مجاهد .

قوله تعالى : ﴿ يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾ أى يحبون أصنامهم على الباطل كحب المؤمنين لله على الحق ؛ قاله المبرد ، وقال معناه الزجاج . أى أنهم مع عجز الأصنام يحبونهم كحب المؤمنين لله مع قدرته . وقال ابن عباس والسدي : المراد بالأنداد الرؤساء المتبعون ؛ يطيعونهم في معاصي الله . وجاء الضمير في « يحبونهم » على هذا على الأصل ، وعلى الأول جاء ضمير الأصنام

ضمير من يعقل على غير الأصل . وقال ابن كيسان والزجاج أيضا : معنى «يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ» أى يسمون بين الأصنام وبين الله تعالى فى المحبة . قال أبو إسحاق : وهذا القول الصحيح ، والدليل على صحته : «وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» . وقرأ أبو رجاء «يُحِبُّونَهُمْ» بفتح الياء . وكذلك ما كان منه فى القرآن ، وهى لغة ، يقال : حبيت الرجل فهو محبوب . قال الفراء : أنشدنى أبو تراب :

أحبّ لحبها السودان حتى * حبيت لحبها سود الكلاب

و«من» فى قوله «مَنْ يَتَّخِذْ» فى موضع رفع بالابتداء ، و«يتخذ» على اللفظ ، ويجوز فى غير القرآن «يتخذون» على المعنى ، و«يحبونهم» على المعنى ، و«يحبهم» على اللفظ ، وهو فى موضع نصب على الحال من الضمير الذى فى «يتخذ» أى محبين ، وإن شئت كان نعتا للأنداد ، أى محبوبة . والكاف من «كحب» نعت لمصدر محذوف ، أى يحبونهم حبّا كحب الله . «وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» أى أشد من حب أهل الأوثان لأوثانهم والتابعين لمبتوعهم . وقيل : إنما قال «وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» لأن الله تعالى أحبهم أولا ثم أحبوه . ومن شهد له محبوبة بالمحبة كانت محبته أتم ، قال الله تعالى : «يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ» . وسيأتى بيان حب المؤمنين لله تعالى وحبه لهم فى سورة «آل عمران» ^(١) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : «وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ» قراءة أهل المدينة وأهل الشام بالتاء ، وأهل مكة وأهل الكوفة وأبو عمرو بالياء ، وهو اختيار أبى عبيد . وفى الآية إشكال وحذف ، فقال أبو عبيد : المعنى لو يرى الذين ظلموا فى الدنيا عذاب الآخرة لعلموا حين يرونه أن القوة لله جميعا . و«يرى» على هذا من رؤية البصر . قال النحاس فى كتاب «معانى القرآن» له : وهذا القول هو الذى عليه أهل التفسير . وقال فى كتاب «إعراب القرآن» له : وروى عن محمد بن يزيد أنه قال : هذا التفسير الذى جاء به أبو عبيد بعيد ، وليست عبارته فيه بالحيدة ، لأنه يقدر : ولو يرى الذين ظلموا العذاب ، فكانه يجعله مشكوكا فيه وقد أوجبه الله تعالى ، ولكن التقدير وهو قول الأخفش :

ولو يرى الذين ظلموا أن القوة لله . و « يرى » بمعنى يعلم ؛ أى لو يعلمون حقيقة قوة الله عز وجل وشدة عذابه ؛ ف « يرى » واقعة على أن القوة لله ، وسدت مسد المفعولين . و « الذين » فاعل « يرى » ، وجواب « لو » محذوف ؛ أى ليتبينوا ضرر اتخاذهم الآلهة ؛ كما قال عز وجل . « وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ ^(١) » ، « وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ » ولم يأت لـ « وَلَوْ » جواب . قال الزهري وقتادة : الإضرار أشد للوعيد ؛ ومثله قول القائل : لو رأيت فلاناً والسياط تأخذه ! ومن قرأ بالسوء فالتقدير : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب وفزعهم منه واستعظامهم له لأقروا أن القوة لله ؛ فالجواب مضمرة على هذا النحو من المعنى وهو العامل في « أت » . وتقدير آخر : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب وفزعهم منه لعلمت أن القوة لله جميعاً . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم علم ذلك ؛ ولكن خطوب والمراد أمته ؛ فإن فيهم من يحتاج إلى تقوية علمه بمشاهدة مثل هذا . ويجوز أن يكون المعنى : قل يا محمد للظالم هذا . وقيل : « أت » في موضع نصب مفعول من أجله ؛ أى لأن القوة لله جميعاً . وأنشد سيبويه :

وأغفر عوراء الكريم أدخاره * وأعير ض عن شتم اللئيم تكراً

أى لأدخاره ؛ والمعنى : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم للعذاب لأن القوة لله لعلمت مبلغهم من النكال ولاستعظمت ما حل بهم . ودخات : إذ . وهى لما مضى في إثبات هذه المستقبلات تقريباً للأمر وتصحيحاً لوقوعه . وقرأ ابن عامر وحده « يرون » بضم الياء ، والباقون بفتحها . وقرأ الحسن ويعقوب وشيبة وسلام وأبو جعفر « إن القوة ، وإن الله » بكسر الهمزة فيهما على الاستئناف أو على تقدير القول ؛ أى ولو ترى الذين ظلموا إذ يرون العذاب يقولون إن القوة لله . وثبت بنص هذه الآية القوة لله ، بخلاف قول المعتزلة في نفيتهم معاني الصفات القديمة ؛ تعالى الله عن قولهم .

قوله تعالى : إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ

وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ^(١)

(١) راجع ج ٦ ص ٤١١ ، ٤٠٨

قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا ﴾ يعنى السادة والرؤساء تبرءوا ممن اتبعهم على الكفر ؛
عن قتادة وعطاء والربيع . وقال قتادة أيضا والسدى : هم الشياطين المضلون تبرءوا من الإنس .
وقيل : هو عام فى كل متبوع . ﴿ وَرَأَوْا الْعَذَابَ ﴾ يعنى النابعين والمتبوعين ؛ قيل : بتيقنهم
له عند المعينة فى الدنيا . وقيل : عند العرض والمساءلة فى الآخرة .

قلت : كلاهما حاصل ، فهم يعاينون عند الموت ما يصيرون إليه من الهوان ، وفى الآخرة
يذوقون أليم العذاب والنكال .

قوله تعالى : ﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ أى الوصلات التى كانوا يتواصلون بها
فى الدنيا من رحم وغيره ؛ عن مجاهد وغيره . الواحد سبب ووصلة . وأصل السبب الحبل يشد
بالشيء فيجذبه ؛ ثم جعل كل ماجر شيئا سببا . وقال السدى وآبن زيد : إن الأسباب
أعمالهم . والسبب الناحية ؛ ومنه قول زهير :

ومن هاب أسباب المنايا ينلنه * ولو رام أسباب السماء بسلم

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا
تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ
مِنَ النَّارِ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ﴾ « أن » فى موضع رفع ؛ أى لو ثبت
أن لنا رجعة ﴿ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ ﴾ جواب التمنى . والكرة : الرجعة والعودة إلى حال قد كانت ؛
أى قال الأتباع : لو رددنا إلى الدنيا حتى نعمل صالحا ونتبرأ منهم ﴿ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا ﴾ أى
تبرأ كما ؛ فالكاف فى موضع نصب على النعت لمصدر محذوف . ويجوز أن يكون نصبا على
الحال ، تقديرها متبرئين ؛ والتبرؤ الانفصال .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ ﴾ الكاف فى موضع رفع ؛
أى الأمر كذلك . أى كما أراهم الله العذاب كذلك يريهم الله أعمالهم . و« يُرِيهِمُ اللَّهُ » قيل :

هي من رؤية البَصَر، فيكون متعدياً لمفعولين : الأول الهاء والميم في « يريهم » ، والثاني « أعمالهم » ، وتكون « حَسَرَاتٍ » حال . ويحتمل أن يكون من رؤية القلب ، فتكون « حَسَرَاتٍ » المفعول الثالث . « أعمالهم » قال الربيع : أى الأعمال الفاسدة التي أرتكبوها فوجبت لهم بها النار . وقال ابن مسعود والسدي : الأعمال الصالحة التي تركوها ففاتتهم الجنة ، ورويت في هذا القول أحاديث . قال السدي : ترفع لهم الجنة فينظرون إليها وإلى بيوتهم فيها لو أطاعوا الله تعالى ، ثم تقسم بين المؤمنين فذلك حين يندمون . وأضيفت هذه الأعمال إليهم من حيث هم مأمورون بها ، وأما إضافة الأعمال الفاسدة إليهم فمن حيث عملوها . والحسرة واحدة الحسرات ، كتمرة وتمرات ، وجفنة وجفئات ، وشهوة وشهوات . هذا إذا كان آسماً ، فإن نعمته سكنت ، كقولك : صخمة وصخمت ، وعجلة وعجلت . والحسرة أعلا درجات الندامة على شيء فائت . والتحسر : التلهف ، يقال : حسرت عليه (بالكسر) أحسر حسراً وحسرة . وهي مشتقة من الشيء الحسير الذي قد أقطع وذهبت قوته ، كالبعير إذا عي . وقيل : هي مشتقة من حسر إذا كشف ، ومنه الحاسر في الحرب : الذي لا درع معه . والانحسار : الانكشاف .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ دليل على خلود الكفار فيها وأنهم لا يخرجون منها . وهذا قول جماعة أهل السنة لهذه الآية ، ولقوله تعالى : « وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » . وسيأتى^(١) .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٦٨﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ ﴾ الآية . قيل : إنها نزلت في ثقيف وخزاعة وبني مدليج فيما حرّموه على أنفسهم من الأنعام ، واللفظ عام . والطيب هنا الحلال ، فهو تأكيد لاختلاف اللفظ ، وهذا قول مالك في الطيب . وقال الشافعي : الطيب المستلذذ ، فهو

تنويع ، ولذلك يمنع أكل الحيوان القذر . وسيأتى بيان هذا فى « الأنعام » و « الأعراف »^(١)
 إن شاء الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : « حَلَالًا طَيِّبًا » حلالاً ، حال ، وقيل مفعول . وسمي
 الحلال حلالاً لانحلال عقدة الحظر عنه . قال سهل بن عبد الله : النجاة فى ثلاثة : أكل
 الحلال ، وأداء الفرائض ، والاعتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم . وقال أبو عبد الله الساجي
 وأسمه سعيد بن يزيد : خمس خصال بها تمام العلم ، وهى : معرفة الله عز وجل ، ومعرفة الحق
 وإخلاص العمل لله ، والعمل على السنة ، وأكل الحلال ، فإن فقدت واحدة لم يرفع العمل .
 قال سهل : ولا يصح أكل الحلال إلا بالعلم ، ولا يكون المال حلالاً حتى يصفو من ست
 خصال : الربا والحرام والسحت — وهو آسم مجمل — والغلول والمكروه والشبهة .

الثالثة — قوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعُوا » نَهَى « خُطُوءَاتِ الشَّيْطَانِ » « خُطُوءَاتِ »
 جمع خُطُوة وخُطُوة بمعنى واحد . قال الفراء : الخطوات جمع خُطُوة ، بالفتح . وخُطُوة
 (بالضم) : ما بين القدمين . وقال الجوهري : وجمع القلة خُطُوات وخُطُوات وخُطُوات ،
 والكثير خُطُا . والخطوة (بالفتح) : المرة الواحدة ، والجمع خَطُوات (بالتحريك) وخِطَاء ؛
 مثل رَكُوة وركاء ؛ قال امرؤ القيس :

لَهَا وَثَبَاتٌ كَوَثِبَ الطَّيَّاءُ * فَوَادٍ خِطَاءٌ وَوَادٍ مَطَرٌ^(٢)

وقرأ أبو السَّمَالِ العدَوِي وعبيد بن عمير « خُطُوات » بفتح الخاء والطاء . وروى عن
 علي بن أبي طالب وقتادة والأعرج وعمرو بن ميمون والأعمش « خُطُوات » بضم الخاء والطاء
 والهمزة على الواو . قال الأخفش : وذهبوا بهذه القراءة إلى أنها جمع خطيئة ، من الخطأ لا من
 الخطو . والمعنى على قراءة الجمهور : ولا تقفوا أثر الشيطان وعمله ؛ وما لم يرد به الشرع فهو
 منسوب إلى الشيطان . قال ابن عباس : « خُطُوات الشيطان » أعماله . مجاهد : خطاياهم .
 السدسي : طاعته . أبو مجلز : هى النذور فى المعاصي .

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥ ، ٣٠٠ .

(٢) يقول : مرة تخطو فتكف عن العدو ، ومرة تعدو عدواً يشبه المطر . عن شرح الديوان .

قلت — والصحيح أن اللفظ عام في كل ما عدا السنن والشرائع من البدع والمعاصي .
وتقدم القول في « الشيطان » مستوفى ^(١) .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ أخبر تعالى بأن الشيطان عدو، وخبره حق وصدق . فالواجب على العاقل أن يأخذ حذره من هذا العدو الذي قد أبان عداوته من زمن آدم، وبذل نفسه وعمره في إفساد أحوال بني آدم؛ وقد أمر الله تعالى بالحذر منه فقال جل من قائل : « وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ » ، « إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » وقال : « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ » ^(٢) وقال : « وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا » وقال : « إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيُغْدِقَكُم مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ » ^(٣) وقال : « إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ » ^(٤) وقال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ » ^(٥) . وهذا غاية في التحذير، ومثله في القرآن كثير . وقال عبد الله ابن عمر : إن إبليس مؤثق في الأرض السفلى، فإذا تحرك فإن كل شر في الأرض بين آثنين فصاعداً من تحركه . وخرج الترمذي من حديث أبي مالك الأشعري وفيه : « وأمركم أن تذكروا الله فإن مثل ذلك كمثل رجل خرج العدو في أثره سراعاً حتى إذا أتى على حصن حصين فأحرز نفسه منهم كذلك العبد لا يحرز نفسه من الشيطان إلا بذكر الله » الحديث . وقال فيه : حديث حسن صحيح غريب .

قوله تعالى : إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ^(٦)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ ﴾ سُمِّيَ السُّوءَ سوءاً لأنه يسوء صاحبه بسوء عواقبه . وهو مصدر ساءه يسوءه سوءاً ومساءً إذا أضره . وسُوئته فيسئ إذا أضرته فخرن؛ قال الله تعالى : « سَيِّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا » ^(٧) . وقال الشاعر :

- (١) تراجع المسألة العاشرة ج ١ ص ٩٠ طبعة ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٣٢٨ . (٣) راجع ج ٦ ص ٢٩٢ .
(٤) راجع ج ١٣ ص ٢٦١ . (٥) راجع ج ١٤ ص ٣٢٣ . (٦) راجع ج ١٨ ص ٢٢٠ .

إن يك هذا الدهر قد ساءنى * فطالما قد سرّنى الدهر
الأمر عندى فيهما واحد * لذاك شكركم ولذاك صبر
والفحشاء أصله قبح المنظر ؛ كما قال :

وَجِدِ يَكِيدَ الرَّيْمِ لَيْسَ بِفَاحِشٍ ^(١) *

ثم آستعملت اللفظة فيما يقبح من المعانى . والشرع هو الذى يحسن ويقبح ؛ فكل ما نهى عنه الشريعة فهو من الفحشاء . وقال مقاتل : إن كل ما فى القرآن من ذكر الفحشاء فإنه الزنى ؛ إلا قوله : « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ » فإنه منع الزكاة .

قلت : فعلى هذا قيل : السوء ما لا حد فيه ، والفحشاء ما فيه حد . وحكى عن ابن عباس وغيره ؛ والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : « وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » قال الطبرى : يريد ما حرموا من البحيرة ^(٢) والسائبة ونحوها مما جعلوه شرعاً . « وَأَنْ تَقُولُوا » فى موضع خفض عطفاً على قوله تعالى : « بالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ » . ^(٣)

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٧﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ » يعنى كفار العرب . ابن عباس : نزلت فى اليهود . الطبرى : الضمير فى « لهم » عائد على الناس من قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا » .

(١) الریم : الطي الأبيض الخالص البياض . (٢) قال أبو اسحاق النحوى : « أثبت ما روينا عن أهل اللغة فى البحيرة أنها النافقة كانت إذا نجت خمسة أبطن فكان آخرها ذكرًا بحروا أذنبا أى شقوه ، وأغفوا ظهرها من الركوب والحمل والدبح ، ولا تحلأ (تطرد) عن ماء ترده ، ولا تمنع من مرعى » وإذا لقيها المعنى المنقطع به لم يركبها . (٣) كان الرجل فى الجاهلية إذا قدم من سفر بعيد ، أو برى من علة ، أو نجت دابة من مشقة أو حرب قال : ناقتى سائبة ، أى تسبب فلا ينفع بظهرها ولا تحلأ عن ماء ، ولا تمنع من كلاً ولا تركب . (عن اللسان) .

وقيل : هو عائد على « من » في قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ » الآية .
وقوله : « أَتَبِعُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ » أى بالقبول والعمل . « قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا »
ألفينا : وجدنا . وقال الشاعر :

فَالْفَيْتُهُ غَيْرُ مُسْتَعْتَبٍ * وَلَا ذَاكَ لِلَّهِ إِلَّا قَلِيلًا

الثانية — قوله تعالى : « أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمُ » الألف للاستفهام ، وفُتحت الواو لأنها
واو عطف ، عطفت جملة كلام على جملة ؛ لأن غاية الفساد فى الالتزام أن يقولوا : نتبع آباءنا
ولو كانوا لا يعقلون ؛ فُقرروا على التزامهم هذا ، إذ هى حال آبائهم .

مسألة — قال علماؤنا : وقوة ألفاظ هذه الآية تعطى إبطال التقليد ؛ ونظيرها :
« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا » الآية .
وهذه الآية والتي قبلها مرتبطة بما قبلهما ؛ وذلك أن الله سبحانه أخبر عن جهالة العرب فيما
تحكمت فيه بآرائها السفيفية فى البحيرة والسائبة والوصيلة^(١) ؛ فأحتجوا بأنه أمرٌ وجدوا عليه آباءهم
فاتبعوهم فى ذلك ، وتركوا ما أنزل الله على رسوله وأمر به فى دينه ؛ فالضمير فى « لهم » عائد
عليهم فى الآيتين جميعا .

الثالثة — تعلق قوم بهذه الآية فى ذم التقليد لزم الله تعالى الكفار باتباعهم لآبائهم
فى الباطل ، وأقتدائهم بهم فى الكفر والمعصية . وهذا فى الباطل صحيح ، أما التقليد فى الحق
فأصل من أصول الدين ، وعصمة من عصم المسلمين يابجا إليها الجاهل المقصر عن درك النظر .
وأختلف العلماء فى جوازه فى مسائل الأصول على ما يأتى ؛ وأما جوازه فى مسائل الفروع
فصحيح .

الرابعة — التقليد عند العلماء حقيقته قبول قول بلا حجة ؛ وعلى هذا فمن قبل قول النبى
صلى الله عليه وسلم من غير نظر فى معجزته يكون مقلدا ؛ وأما من نظر فيها فلا يكون مقلدا .

(١) قال المفسرون : الوصلة كانت فى الشاة خاصة ؛ كانت الشاة إذا ولدت أنثى فهى لهم . وإذا ولدت ذكرا
جعلوه لأهلهم . فإذا ولدت ذكرا وأنثى قالوا : وصلت أخاها ؛ فلم يذهبوا الذكرا لأهلهم . وفيها معاد آخر .
(يراجع اللسان مادة « وصل ») . وتقدم معنى « البحيرة والسائبة » ص ٢١٠

وقيل : هو اعتقاد صحة قُتِيًّا مَنْ لا يعلم صحة قوله . وهو في اللغة مأخوذ من قِلَادَة البعير ؛ فإن العرب تقول : قَلَدَتِ البعير إذا جعلت في عنقه حبلاً يُقَاد به ؛ فكأن المقلد يجعل أمره كله لمن يقوده حيث شاء ؛ وكذلك قال شاعرهم :

وَقَلَّدُوا أَمْرَكُمْ لَنَّا دَرَكُكُمْ ■ ثَبَتَ الْجَنَانُ بِأَمْرِ الْحَرْبِ مَضْطَلَعًا

الخامسة — التقليد ليس طريقاً للعلم ولا موصولاً له ، لا في الأصول ولا في الفروع ؛ وهو قول جمهور العقلاء والعلماء ؛ خلافاً لما يحكى عن جهال الحشوية والتعليمية من أنه طريق إلى معرفة الحق ، وأن ذلك هو الواجب ، وأن النظر والبحث حرام ؛ والاحتجاج عليهم في كتب الأصول .

السادسة — فرض العاصي الذي لا يشتغل باستنباط الأحكام من أصولها لعدم أهليته فيما لا يعلمه من أمر دينه ويحتاج إليه أن يقصد أعلم من في زمانه وبلده فيسأله عن نازلته فيمثل فيها فتواه ؛ لقوله تعالى : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » ^(١) ، وعليه الاجتهاد في أعلم أهل وقته بالبحث عنه ■ حتى يقع عليه الاتفاق من الأكثر من الناس . وعلى العالم أيضاً فرض أن يقلد عالماً مثله في نازلة خفى عليه فيها وجه الدليل والنظر ، وأراد أن يحدد الفكر فيها والنظر حتى يقف على المطلوب ، فضاق الوقت عن ذلك ■ وخاف على العبادة أن تفوت ، أو على الحكم أن يذهب ، سواء كان ذلك المجتهد الآخر صحابياً أو غيره ؛ وإليه ذهب القاضي أبو بكر وجماعة من المحققين .

السابعة — قال ابن عطية : أجمعت الأمة على إبطال التقليد في العقائد . وذكر فيه غيره خلافاً كالقاضي أبي بكر بن العربي وأبي عمرو عثمان بن عيسى بن درباس الشافعي . قال ابن درباس في كتاب « الانتصار » له : وقال بعض الناس يجوز التقليد في أمر التوحيد ؛ وهو خطأ لقوله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ » ^(٢) . فذمهم بتقليدهم آباءهم وتركهم اتباع الرسل ؛ كصنيع أهل الأهواء في تقليدهم كبراءهم وتركهم اتباع محمد صلى الله عليه وسلم في دينه ؛ ولأنه فرض على كل مكلف تعلم أمر التوحيد والقطع به ؛ وذلك لا يحصل إلا من جهة الكتاب والسنة ، كما بيناه في آية التوحيد ، والله يهدي من يريد .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٠٨ و ١١ ص ٣٧٢ (٢) راجع ج ١٦ ص ٧٤ (٣) ص ١٩٠ من هذا الجزء .

قال ابن درباس : وقد أكثر أهل الزيغ القول على من تمسك بالكتاب والسنة أنهم مقلدون . وهذا خطأ منهم ، بل هو بهم أليق وبمذاهبهم أخلق ؛ إذ قبلوا قول ساداتهم وكبرائهم فيما خالفوا فيه كتاب الله وسنة رسوله وإجماع الصحابة رضي الله عنهم ؛ فكانوا داخلين فيمن دهمهم الله بقوله : « رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا » إلى قوله : « كَبِيرًا »^(١) وقوله : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ »^(٢) . ثم قال لنبية : « قَالَ أُولُو جِنَّتِكُمْ يَأْهَدِي مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ »^(٣) ثم قال لنبية عليه السلام « فَأَتَقَمْنَا مِنْهُمْ »^(٤) الآية . فبين تعالى أن الهدي فيما جاءت به رسله عليهم السلام . وليس قول أهل الأثر في عقائدهم : إنا وجدنا أئمتنا وآباءنا والناس على الأخذ بالكتاب والسنة وإجماع السلف الصالح من الأمة ، من قسولهم : إنا وجدنا آباءنا وأطعنا ساداتنا وكبراءنا بسبيل ؛ لأن هؤلاء نسبوا ذلك إلى التنزيل وإلى متابعة الرسول ؛ وأولئك نسبوا إفكهم إلى أهل الأباطيل . فأزدادوا بذلك في التضليل ؛ ألا ترى أن الله سبحانه أنهى على يوسف عليه السلام في القرآن حيث قال : « إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ . وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِرَهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ » . فلما كان آباؤه عليه وعليهم السلام أنبياء متبعين للوحي وهو الدين الخالص الذي ارتضاه الله ، كان أتباعه آباءه من صفات المدح . ولم يجئ فيما جاءوا به ذكر الأعراض وتعلقها بالجوهر وانقلابها فيها ؛ فدل على أن لا هدى فيها ولا رشد في واضعها . قال ابن الحصار : وإنما ظهر التلقظ بها في زمن المأمون بعد المائتين لما ترجمت كتب الأوائل وظهر فيها اختلافهم في قدم العالم وحدوثه ، واختلافهم في الجوهر وثبوته ، والعرض وماهيته ؛ فسارع المتبدعون ومن في قلبه زيغ إلى حفظ تلك الاصطلاحات وقصدوا بها الإغراب على أهل السنة ، وإدخال الشبه على الضعفاء من أهل الملة . فلم يزل الأمر كذلك إلى أن ظهرت البدعة ، وصارت للبتدعة شيعة ، وآلبس الأمر على السلطان ؛ حتى قال الأمير بخلق القرآن ، وجبر الناس عليه . وضرب أحمد بن حنبل على ذلك .

(١) راجع ج ١٤ ص ٢٤٩ (٢) راجع ج ١٦ ص ٧٤ فابعدا . (٣) راجع ج ٩ ص ١٩١

فانتدب رجال من أهل السنة كالشيخ أبي الحسن الأشعري وعبد الله بن كلاب وآبن مجاهد والمحاسبي وأضرابهم ؛ فحاضوا مع المبتدعة في اصطلاحاتهم ، ثم قاتلوهم وقتلوهم بسلاحهم . وكان من درج من المسلمين من هذه الأمة متمسكين بالكتاب والسنة ، معرضين عن شبه الملحدين ، لم ينظروا في الجوهر والعرض ؛ على ذلك كان الساف .

قلت : ومن نظر الآن في اصطلاح المتكلمين حتى يناضل بذلك عن الدين فترثه قريية من النيين . فأما من يهجن من غلاة المتكلمين طريق من أخذ بالأثر من المؤمنين ، ويحض على درس كتب الكلام ، وأنه لا يعرف الحق إلا من جهتها بتلك الاصطلاحات فصاروا مذمومين لنقضهم طريق المتقدمين من الأئمة الماضين ؛ والله أعلم . وأما المخاصمة والجدال بالدليل والبرهان فذلك بين في القرآن ؛ وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٧١﴾

شبه تعالى واعظ الكفار وداعيمهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم بالراعي الذي ينعق بالغنم والإبل فلا تسمع إلا دعاءه ونداءه ، ولا تفهم ما يقول ؛ هكذا فسرهُ آبن عباس ومجاهد وعكرمة والسدي والزجاج والقرطبي وسيبويه ؛ وهذه نهاية الإيجاز . قال سيبويه : لم يشبهوا بالناعق إنما شبهوا بالمنعوق به . والمعنى : ومثلك يا محمد ومثل الذين كفروا كمثل الناعق والمنعوق به من البهائم التي لا تفهم ؛ فحذف لدلالة المعنى . وقال آبن زيد : المعنى مثل الذين كفروا في دعائهم الآلهة الجماد كمثل الصائغ في جوف الليل فيجيبه الصدى ؛ فهو يصيح بما لا يسمع ويحبه مالا حقيقة فيه ولا متفع . وقال قطرب : المعنى مثل الذين كفروا في دعائهم مالا يفهم ، يعني الأصنام ، كمثل الراعي إذا نعى بغنمه وهو لا يدري أين هي . قال الطبري : المراد مثل الكافرين في دعائهم آلهتهم كمثل الذي ينعق بشيء بعيد فهو لا يسمع من أجل

(١) في الأصول : « وأبي عبد الله » والتصويب عن القاموس وشرحه ، وهو عبد الله بن سعيد بن كلاب التميمي

البصري ، وهو رأس الطائفة الكلابية من أهل السنة . (٢) راجع ج ١٢ ص ٩٤ ، ج ١٣ ص ٣٥٠

البعده ؛ فليس للناق من ذلك إلا النداء الذي يُتبعه ويُصِبه . ففي هذه التأويلات الثلاثة يشبه الكفار بالناق الصائح ، والأصنام بالمنعوق به . والنعيق : زجر الغنم والصياح بها ؛ يقال : نَعَقَ الراعي بغنمه يَنعِقُ نَعِيقًا وَنَعَاقًا وَنَعَقَانًا ؛ أى صاح بها وزجرها . قال الأخطل : انْعَيْقُ بضأنك يا جريراً إنما ■ مَنَتِكَ نفسك في الخلاء ضاللاً

قال القتيبي : لم يكن جريراً راعي ضأن ■ وإنما أراد أن بني كليب يُعَيِّرُونَ برعى الضأن ، وجريراً منهم ؛ فهو في جهلهم . والعرب تضرب المثل براعى الغنم في الجهل ويقولون : « أجهل من راعي ضأن » . قال القتيبي : ومن ذهب إلى هذا في معنى الآية كان مذهباً ، غير أنه لم يذهب إليه أحد من العلماء فيما نعلم .

والنداء للبعيد ، والنداء للقريب ؛ ولذلك قيل للأذان بالصلاة نداء لأنه لا باعد . وقد تضمّ النون في النداء والأصل الكسر . ثم شبه تعالى الكافرين بأنهم صمٌّ بكم عمى . وقد تقدّم في أول السورة .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ ءِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١٧٢﴾

هذا تأكيد للأمر الأول ، وخصّ المؤمنين هنا بالذكر تفضيلاً . والمراد بالأكل الانتفاع من جميع الوجوه . وقيل : هو الأكل المعتاد . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ■ أيها الناس إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال « يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِن الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ » وقال « يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » ثم ذكر الرجل يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَارَبِّ يَارَبِّ وَطَعْمُهُ حَرَامٌ [ومشربه حرام] وملبسه حرام [وغذاه بالحرام] فأتى يستجاب لذلك ^(٣) . « وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ ءِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » ^(٤) تقدم معنى الشكر فلا معنى للإعادة .

(١) راجع ج ١ ص ٢١٤ طبعة ثانية . (٢) هذه الجملة من كلام الراوى ■ والضمير للنبى صلى الله عليه وسلم . و« الرجل » بالرفع مبتدأ ، مذكور على الحكاية من لفظ الرسول عليه السلام . ويجوز أن ينصب على أنه مفعول « ذكر » . (٣) الزيادة عن صحيح مسلم . (٤) تراجع المسألة الثالثة وما بعدها ج ١ ص ٣٩٧ طبعة ثانية .

قوله تعالى : إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلَ بِهِ^ط لِيُغَيِّرَ اللَّهُ^ط فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧٣﴾^ط
فيه أربع وثلاثون مسألة^(١) :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ﴾ ■ إنما « كلمة موضوعة للحصر ، تتضمن النفي والإيجاب ؛ فتثبت ما تناوله الخطاب وتنفي ما عداه ، وقد حصرت ها هنا التحريم ، لا سيما وقد جاءت عقيب التحليل في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » فأفادت الإباحة على الإطلاق ، ثم عقبها بذكر المحترَّم بكلمة « إنما » الحاصرة ، فأقتضى ذلك الإيعاب للقسمين ؛ فلا محترَّم يخرج عن هذه الآية ، وهى مدنية ، وأكدها بالآية الأخرى التى روى أنها نزلت بعرفة : « قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَىَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ » إلى آخرها ؛ فاستوفى البيان أولاً وآخرها ؛ قاله ابن العربى . وسياقى الكلام فى تلك فى « الأنعام^(٢) » إن شاء الله تعالى .

الثانية - « الْمَيْتَةُ » نصب به « يحترَّم » ، و« ما » كافة . ويجوز أن تجعلها بمعنى الذى ، منفصلة فى الخط ، وترفع « الميتة والدم ولحم الخنزير » على خبر « إن » وهى قراءة ابن أبى عمير . وفى « حَرَّمَ » ضمير يعود على الذى ؛ ونظيره قوله تعالى : « إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدًا سَاحِرًا » . وقرأ أبو جعفر « حُرِّمَ » بضم الحاء وكسر الراء ورفع الأسماء بعدها ، إما على ما لم يُسم فاعله ، وإما على خبر إن . وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع أيضاً « الميتة » بالتشديد . الطبرى : وقال جماعة من اللغويين : التشديد والتخفيف فى مَيِّتٍ ومَيِّتٍ لغتان . وقال أبو حاتم وغيره : ما قد مات فيقالان فيه ، وما لم يمُت بعدُ فلا يقال فيه « مَيِّتٌ » بالتخفيف ؛ دليله قوله تعالى : ■ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ^(٤) . وقال الشاعر :

ليس من مات فاستراح بمَيِّت * إنما الميت ميت الأحياء

(١) اضطربت جميع نسخ الأصل فى ذكر هذه المسائل ، فبعضها أسقط الثانية ، وأخرى « الحادية والعشرين » .
بأخرى « الرابعة والعشرين » . (٢) راجع ج ٧ ص ١١٥ (٣) راجع ج ١١ ص ٢٢٣ (٤) راجع ج ١٥ ص ٢٥٤

ولم يقسراً أحد بتخفيف ما لم يمْت ؛ إلا ما روى البزّي عن ابن كثير « وَمَا هُوَ بِمَيِّتٌ ^(١) » والمشهور عنه الثقيل ؛ وأما قول الشاعر :

إذا ما مات مَيِّتٌ من تميم * فسَرَكَ أن يعيش بفتح بزاد

فلا أبلغ في الهجاء من أنه أراد الميت حقيقة ؛ وقد ذهب بعض الناس إلى أنه أراد من شارب الموت ؛ والأقول أشهر .

الثالثة - الميتة : ما فارقت الروح من غير ذكاة مما يُذبح ؛ وما ليس بما كُول فذكاته كموته ؛ كالسباع وغيرها ، على ما يأتي بيانه هنا وفي « الأنعام » ^(٢) إن شاء الله تعالى .

الرابعة - هذه الآية عامة دخلها التخصيص بقوله عليه السلام : « أُحِلَّت لَنَا مَيْتَاتَانِ الْحَوْتُ وَالْجُرَادُ وَدَمَانِ الْكَبِدُ وَالطَّحَالُ » . أخرجه الدارقطني ، وكذلك حديث جابر في العنبر ^(٣) يخصص عموم القرآن بصحة سنده . أخرجه البخاري ومسلم مع قوله تعالى : « أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ » ، على ما يأتي بيانه هناك ، إن شاء الله تعالى ^(٤) .

وأكثر أهل العلم على جواز أكل جميع دواب البحر حيها وميتها ؛ وهو مذهب مالك . وتوقف أن يجب في خنزير المساء وقال : أتم تقولون خنزيراً ! . قال ابن القاسم : وأنا أنفيه ولا أراه حراماً .

الخامسة - وقد اختلف الناس في تخصيص كتاب الله تعالى بالسنة ، ومع اختلافهم في ذلك اتفقوا على أنه لا يجوز تخصيصه بحديث ضعيف ؛ قاله ابن العربي . وقد يستدل على تخصيص هذه الآية أيضاً بما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات كنا نأكل الجراد معه . وظاهره أكله كيف ما مات بعلاج أو حتف أنفه ؛ وبهذا قال ابن نافع وابن عبد الحكم وأكثر العلماء ، وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما . ومنع مالك وجمهور أصحابه من أكله إن مات حتف أنفه ؛ لأنه من صيد البر ، ألا ترى أن المحرم يجزئه إذا قتله ؛ فأشبهه الغزال . وقال

(١) راجع ج ٩ ص ٣٥٢ (٢) راجع ج ٧ ص ١١٦ (٣) العنبر : سمكة كبيرة بحرية تتخذ

من جلدها الأتراس ، ويقال للترس : عنبر . وسمى هذا الحوت بالعنبر لوجوده في جوفه . (عن القسطلاني واللسان) .

(٤) راجع ج ٦ ص ٣١٨ .

أشهب : إن مات من قطع رجل أو جناح لم يؤكل ؛ لأنها حالة قد يعيش بها ويتنسل . وسيأتي
لحكم الجراد مزيد بيان في « الأعراف » عند ذكره ، إن شاء الله تعالى .

السادسة — وأختلف العلماء هل يجوز أن ينتفع بالميتة أو بشيء من النجاسات ،
وأختلف عن مالك في ذلك أيضا ؛ فقال مرة : يجوز الانتفاع بها ؛ لأن النبي صلى الله عليه
وسلم مرّ على شاة ميّونة فقال : « هَلَّا أَخَذْتُمْ إِيَّاهَا » الحديث . وقال مرة : جملتها محرم ،
فلا يجوز الانتفاع بشيء منها ، ولا بشيء من النجاسات على وجه من وجوه الانتفاع ؛ حتى
لا يجوز أن يسقى الزرع ولا الحيوان المساء النجس ، ولا تُغلف البهائم النجاسات ، ولا تُطعم
الميتة الكلاب والسباع ، وإن أكلتها لم تمنع . ووجه هذا القول ظاهر قوله تعالى : « حُرِّمَتْ
عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ » ولم يخصّ وجهًا من وجهه ، ولا يجوز أن يقال : هذا الخطاب مجمل ؛ لأن
المجمل ما لا يفهم المراد من ظاهره ، وقد فهمت العرب المراد من قوله تعالى : « حُرِّمَتْ
عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ » ، وأيضًا فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تنتفعوا من الميتة بشيء » .
وفي حديث عبد الله بن عكيم « لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عَصَب » . وهذا آخر ما ورد
به كتابه قبل موته بشهر ؛ وسيأتي بيان هذه الأخبار والكلام عليها في النحل .
إن شاء الله تعالى .

السابعة — فأما الناقة إذا نُحِرَتْ ، أو البقرة أو الشاة إذا ذُبِحَتْ ، وكان في بطنها
جنين ميت فجائز أكله من غير تذكية له في نفسه ، إلا أن يخرج حيًّا فيذنّ ، ويكون له حكم
نفسه ؛ وذلك أن الجنين إذا خرج منها بعد الذبح ميتًا جرى مجرى العضو من أعضائها . ومما
يُبين ذلك أنه لو باع الشاة وأستثنى ما في بطنها لم يحز ، كما لو آستثنى عضوًا منها ، وكان
ما في بطنها تابعًا لها كسائر أعضائها . وكذلك لو أعتقها من غير أن يوقع على ما في بطنها عتقًا
مبتدأ ؛ ولو كان منفصلا عنها لم يتبعها في بيع ولا عتق . وقد روى جابر رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئِلَ عن البقرة والشاة تذبح ، والناقة تنحر فيكون في بطنها جنين
ميت ؛ فقال : « إن شئتم فكلوه لأن ذكاته ذكاة أمه » . أخرجه أبو داود بمعناه من حديث

(١) راجع ج ٧ ص ٢٦٨ . (٢) في قوله تعالى : « إنما حرم عليكم الميتة » آية ١١٥ ولم يذكر
المؤلف فيها شيئًا ، بل أحال على ما هنا ؛ راجع ج ١٠ ص ١٩٥ .

(١) أبي سعيد الخدري وهو نص لا يحتمل . وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة « المائدة »
إن شاء الله تعالى .

الثامنة - وأختلفت الرواية عن مالك في جلد الميتة هل يطهر بالدباغ أولا ؛ فروى عنه أنه لا يطهر . وهو ظاهر مذهبه . وروى عنه أنه يطهر ؛ لقوله عليه السلام « أَيَّمَا إِهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ طَهَّرَ » . ووجه قوله : لا يطهر ؛ بأنه جزء من الميتة لو أخذ منها في حال الحياة كان نجسًا ، فوجب ألا يطهره الدباغ قياسًا على اللحم . وتُحمل الأخبار بالطهارة على أن الدباغ يُزيل الأوساخ عن الجلد حتى يُنتفع به في الأشياء اليابسة وفي الجلوس عليه ، ويجوز أيضا أن يُنتفع به في الماء بأن يجعل سقاء ؛ لأن الماء على أصل الطهارة ما لم يتغير له وصف على ما يأتي من حكمه في سورة « الفرقان »^(٢) . والطهارة في اللغة متوجهة نحو إزالة الأوساخ كما تتوجه إلى الطهارة الشرعية ، والله تعالى أعلم .

التاسعة - وأما شعر الميتة وصوفها فطاهر ؛ لما روى عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا بأس بَمَسْكِ الميتة إذا دُبِغَ وصوفها وشعرها إذا غُسل » . ولأنه كان طاهرًا لو أخذ منها في حال الحياة فوجب أن يكون كذلك بعد الموت ، إلا أن اللحم لما كان نجسًا في حال الحياة كان كذلك بعد الموت ؛ فيجب أن يكون الصوف خلافه في حال الموت كما كان خلافه في حال الحياة استدلالا بالعكس . ولا يلزم على هذا اللبن والبيضة من الدجاجة الميتة ؛ لأن اللبن عندنا طاهر بعد الموت ، وكذلك البيضة ؛ ولكنهما حصلا في وعاء نجس فتنجسًا بجاورة الوعاء لا أنهما نجسًا بالموت . وسيأتي مزيد بيان لهذه المسألة والتي قبلها وما للعلماء فيهما من الخلاف في سورة « النحل »^(٣) إن شاء الله تعالى .

العاشرة - وأما ما وقعت فيه الفأرة فله حالتان : حالة تكون إن أُخرجت الفأرة حية فهو طاهر . وإن ماتت فيه فله حالتان : حالة يكون مائعًا فإنه ينجس جميعه . وحالة يكون جامدًا فإنه ينجس ما جاورها ، فتطرح وما حولها ، ويُنتفع بما بقي وهو على طهارته ؛ لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الفأرة تقع في السمن فتموت ؛ فقال عليه السلام :

(١) راجع ج ٦ ص ٥٠ (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٩ فما بعدها . (٣) راجع ج ١٥ ص ١٩٥

« إن كان جامدًا فأطرحوها وما حوّلها وإن كان مائعًا فأريقوه ». وأختلف العلماء فيه إذا غُسل ؛ فقليل : لا يطهر بالغسل ؛ لأنه مائع نجس فأشبهه الدم والخمر والبول وسائر النجاسات . وقال ابن القاسم : يطهر بالغسل ؛ لأنه جسم تتجس بجواره النجاسة فأشبهه الثوب ؛ ولا يلزم على هذا الدم ؛ لأنه نجس بعينه ، ولا الخمر والبول لأن الغسل يستهلكهما ولا يتأتى فيه .

الحادية عشرة — فإذا حكمنا بطهارته بالغسل رجع إلى حالته الأولى في الطهارة وسائر وجوه الانتفاع ؛ لكن لا يبيعه حتى يبيّن ؛ لأن ذلك عيب عند الناس تأباه نفوسهم . ومنهم من يعتقد تحريره ونجاسته ؛ فلا يجوز بيعه حتى يبيّن العيب كسائر الأشياء المنيّة . وأما قبل الغسل فلا يجوز بيعه بحال ؛ لأن النجاسات عنده لا يجوز بيعها ، ولأنه مائع نجس فأشبهه الخمر ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ثمن الخمر فقال : « لعن الله اليهود حرّمت عليهم الشحوم فحملوها فباعوها وأكلوا أثمانها » . وأن الله إذا حرّم شيئاً حرّم ثمنه . وهذا المساع محرم لنجاسته فوجب أن يحرم ثمنه بحكم الظاهر .

الثانية عشرة — وأختلف إذا وقع في القدر حيوان ، طائر أو غيره [فمات] فروى ابن وهب عن مالك أنه قال : لا يؤكل ما في القدر ، وقد تتجس بخالطة الميتة إياه . وروى ابن القاسم عنه أنه قال : يغسل اللحم ويُرَق المرق . وقد سئل ابن عباس عن هذه المسألة فقال : يغسل اللحم ويؤكل . ولا يخالف له في المرق من أصحابه ؛ ذكره ابن خزيمة ممداد .

الثالثة عشرة — فأما أنفحة الميتة ولبن الميتة فقال الشافعي : ذلك نجس لعموم قوله تعالى « حرّمت عليكم الميتة » . وقال أبو حنيفة بطهارتهما ؛ ولم يجعل لموضع الخلقة أثراً في تتجس ما جاوره مما حدث فيه خلقة ، قال : ولذلك يؤكل اللحم بما فيه من العروق ، مع القطع بجواره الدم لدواخلها من غير تطهير ولا غسل إجماعاً . وقال مالك نحو قول أبي حنيفة إن ذلك لا ينجس بالموت ، ولكن ينجس بجواره الوعاء النجس وهو مما لا يتأتى فيه الغسل .

(١) جل الشحم وأجله : أذابه واستخرج دهنه . (٢) في بعض الأصول والنسخة الأزهرية : « ولا يخالف له في الصحابة » .

وكذلك الدجاجة تخرج منها البيضة بعد موتها ؛ لأن البيضة لينة في حكم المائع قبل خروجها ، وإنما تجدد وتصلب بالهواء .

قال ابن خُوَيزِمَةَ مَنَّادٌ فَإِنْ قِيلَ : فقولكم يؤدي إلى خلاف الإجماع ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين بعده كانوا يأكلون الجبن وكان مجلوباً إليهم من أرض العجم ، ومعلوم أن ذبائح العجم وهم مجوس مَيْتَةٌ ، ولم يعتدوا بأن يكون مجبداً بأنفحة مَيْتَةٍ أَوْ ذُكًى . قيل له : قدر ما يقع من الأنفحة في اللبن المحبب يسير ، واليسير من النجاسة معفو عنه إذا خالط الكثير من المائع . هذا جواب على إحدى الروايتين . وعلى الرواية الأخرى إنما كان ذلك في أول الإسلام ، ولا يمكن أحد أن ينقل أن الصحابة أكلت الجبن المحمول من أرض العجم ، بل الجبن ليس من طعام العرب ؛ فلما انتشر المسلمون في أرض العجم بالفتوح صارت الذبائح لهم ؛ فمن أين لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة أكلت جبناً فضلاً عن أن يكون محمولاً من أرض العجم ومعمولاً من أنفحة ذبائحهم !

وقال أبو عمر : ولا بأس بأكل طعام عبدة الأوثان والمجوس وسائر من لا كتاب له من الكفار ما لم يكن من ذبائحهم ولم يحتاج إلى ذكاة إلا الجبن لما فيه من أنفحة الميتة . وفي سنن ابن ماجه « الجبن والسمن » حدثنا إسماعيل بن موسى السدي حدثنا سيف بن هارون عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السمن والجبن والفراء . فقال : « الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه » .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَالْدَّمُ ﴾ اتفق العلماء على أن الدم حرام نجس لا يؤكل ولا ينتفع به . قال ابن خُوَيزِمَةَ مَنَّادٌ : وأما الدم فمحرم ما لم تغم به البلوى ، ومعفو عما تغم به البلوى . والذي تغم به البلوى هو الدم في اللحم وعروقه ، ويسيره في البدن والثوب يصل فيه . وإنما قلنا ذلك لأن الله تعالى قال : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ » ، وقال في موضع آخر : « قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا ^(١) » .

فحرم المسفوح من الدم . وقد روت عائشة رضي الله عنها قالت : كنا نطبخ البرمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلوها الصفرة من الدم فناكل ولا ننكره ؛ لأن التحفظ من هذا إضرؤ فيه مشقة ، والإضرؤ والمشقة في الدين موضوع . وهذا أصل في الشرع ، أن كلما حُرِّجَت الأمة في أداء العبادة فيه وثقل عليها سقطت العبادة عنها فيه ؛ ألا ترى أن المضطر يأكل الميتة ، وأن المريض يُفطر ويتيمم في نحو ذلك .

قلت : ذكر الله سبحانه وتعالى الدم هاهنا مطلقاً ، وقيدته في الأنعام بقوله « مَسْفُوحاً ^(١) » وحمل العلماء هاهنا المطلق على المقيد إجماعاً . فالدم هنا يراد به المسفوح ؛ لأن ما خالط اللحم فغير محترم بإجماع ، وكذلك الكبد والطحال مجمع عليه . وفي دم الحوت المزايل له اختلاف ؛ وروى عن القابسي أنه طاهر ، ويلزم على طهارته أنه غير محترم . وهو اختيار ابن العربي ، قال : لأنه لو كان دم السمك نجساً لشرعت ذكاته .

قلت : وهو مذهب أبي حنيفة في دم الحوت ؛ سمعت بعض الحنفية يقول : الدليل على أنه طاهر أنه إذا يبس أبيض بخلاف سائر الدماء فإنه يسود . وهذه النكتة لهم في الاحتجاج على الشافعية .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَحِمَّ الْخَيْزِرِ ﴾ خصَّ الله تعالى ذكر اللحم من الخنزير ليدل على تحريم عينه ذكّي أو لم يُذَكَّ ، وليعم الشحم وما هنالك من الغضاريف وغيرها . ^(٢)

السادسة عشرة — أجمعت الأمة على تحريم شحم الخنزير . وقد استدلل مالك وأصحابه على أن من حلف ألا يأكل شيئاً فأكل لحماً لم يحنث بأكل اللحم . فإن حلف ألا يأكل لحماً فأكل شيئاً حنث ؛ لأن اللحم مع الشحم يقع عليه اسم اللحم . فقد دخل الشحم في اسم اللحم ولا يدخل اللحم في اسم الشحم . وقد حرّم الله تعالى لحم الخنزير فتاب ذكر لحمه عن شحمه ؛ لأنه دخل تحت اسم اللحم . وحرّم الله تعالى على بني إسرائيل الشحوم بقوله : « حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا » فلم يقع بهذا عليهم تحريم اللحم ولم يدخل في اسم الشحم ؛ فلهذا فرق مالك بين الحالف

(١) راجع ج ٧ ص ١٢٣ . (٢) الغضروف والغضروف : كل عظم لين رخص في أى موضع كان .

في الشحم والخالف في اللحم ؛ إلا أن يكون للخالف نية في اللحم دون الشحم فلا يحنت ؛ والله تعالى أعلم . ولا يحنت في قول الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي إذا حلف ألا يأكل لحماً فأكل شيئاً . وقال أحمد : إذا حلف ألا يأكل لحماً فأكل الشحم لا بأس به إلا أن يكون أراد اجتنب الدسم .

السابعة عشرة — لا خلاف أن جملة الخنزير محزنة إلا الشعر فإنه يجوز الحرازة به . وقد روى أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرازة بشعر الخنزير ؛ فقال : " لا بأس بذلك " ذكره ابن خزيمة مندد ، قال : ولأن الحرازة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت ، وبعده موجودة ظاهرة . لا نعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنكرها ولا أحد من الأئمة بعده . وما أجازته الرسول صلى الله عليه وسلم فهو كابتداء الشرع منه . الثامنة عشرة — لا خلاف في تحريم خنزير البركا ذكرنا ؛ وفي خنزير الماء خلاف . وأبى مالك أن يجيب فيه بشيء . قال : أتم تقولون خنزيراً ! وقد تقدم ؛ وسيأتي بيانه في « المسألة »^(١) إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة — ذهب أكثر اللغويين إلى أن لفظة الخنزير رباعية . وحكى ابن سيده عن بعضهم أنه مشتق من خَزَرَ العَيْن ؛ لأنه كذلك ينظر ، واللفظة على هذا ثلاثية . وفي الصحاح : وتَخَارَزَ الرَّجُلُ إِذَا ضَبَقَ جَفَنَهُ لِيَحْدَدَ النَّظَرَ . وَالتَّخَزَرُ : ضَبَقَ الْعَيْنَ وَصَغَرَهَا . رَجُلٌ أَخْزَرَ بَيْنَ الْخَزَرِ . ويقال : هو أن يكون الإنسان كأنه ينظر بمؤخرها . وجمع الخنزير خنازير . والخنازير أيضاً علّة معروفة . وهي قروح صُلْبَة تحدث في الرقبة .

الموقية عشرين — قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَبِئْسَ اللَّهُ ﴾ أي ذكر عليه غير أسم الله تعالى . وهي ذبيحة المجوسى والوثنى والمُعْطَل . فالوثنى يذبح للوثن ، والمجوسى للنار ، والمُعْطَل لا يعتقد شيئاً فيذبح لنفسه . ولا خلاف بين العلماء أن ما ذبحه المجوسى لنساره والوثنى لوثنه لا يؤكل ، ولا تؤكل ذبيحتهما عند مالك والشافعي وغيرهما وإن لم يذبحا لنساره ووثنه ؛ وأجازهما ابن المسيب وأبو ثور إذا ذبح لمسلم بأمره . وسيأتي لهذا مزيد بيان

(١) إن شاء الله تعالى في سورة «المائدة» . والإهلال : رفع الصوت ؛ يقال : أَهَّلَ بِكَذَا ؛ أى رفع صوته . قال ابن أحرر يصف فلاة :

يُسَلِّ بِالْفَرْقَدِ رُكْنُهَا ■ كَمَا يُهَلُّ الرَّاكِبُ الْمُعْتَمِرُ

وقال النابغة :

أَوْ دُرَّةً صَدْفِيَّةً غَوَاصُهَا * بِهِجٍّ مَتَى يَرَاهَا يُهَلُّ وَيَسْجُدُ

ومنه إهلال الصبي واستهلاله ، وهو صياحه عند ولادته . وقال ابن عباس وغيره : المراد ما دُجِحَ للأَنْصَابِ والأَوْثَانِ ، لا ما ذُكِرَ عليه اسم المسيح ؛ على ما أتى بيانه في سورة «المائدة» (١) إن شاء الله تعالى . وجرت عادة العرب بالصياح باسم المقصود بالذبيحة ، وغلب ذلك في استعمالهم حتى عبر به عن النية التي هي علة التحريم ، ألا ترى أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه راعى النية في الإبل التي نحرها غالب أبو الفرزدق فقال : إنها مما أَهَّلَ لغير الله به ؛ فتركها الناس . قال ابن عطية : ورأيت في أخبار الحسن بن أبي الحسن أنه سئل عن امرأة مترفة صنعت للْعَمِهَا عرسا فنحرت جَزُورًا ؛ فقال الحسن : لا يحل أكلها فإنها إنما نُحِرَتْ لَصَنَمٍ .

قلت : ومن هذا المعنى ما روينا عن يحيى بن يحيى التميمي شيخ مسلم قال : أخبرنا جرير عن قابوس قال : أرسل أبي امرأة إلى عائشة رضى الله عنها وأمرها أن تقرأ عليها السلام منه ، وتسألها أية صلاة كانت أعجَبَ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدوم عليها . قالت : كان يصلى قبل الظهر أربع ركعات يطيل فيهن القيام ويحسن الركوع والسجود ، فأما ما لم يدع قط ، صحيفا ولا مريضاً ولا شاهداً ، ركعتين قبل صلاة الغداة . قالت امرأة عند ذلك من الناس : يا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ، إن لنا أظآراً من العجم لا يزال يكون لهم عيد فيهدون لنا منه ، أفناً كل منه شيئاً ؟ قالت : أمّا ما دُجِحَ لذلك اليوم فلا تأكلوا ولكن كلوا من أشجارهم . الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَمِنْ أَضْطَرٍّ ﴾ قرئ بضم النون للاتباع وبالكسر وهو الأصل للالتقاء الساكنين ، وفيه إضمار ؛ أى فمن اضطر إلى شيء من هذه

المحترقات أى أحوج إليها ؛ فهو آتعل من الضرورة . وقرأ ابن محيصة « فمن أطر » بإدغام الضاد فى الطاء . وأبو السمال « فمن أضطر » بكسر الطاء . وأصله أضطرر فلما أدغمت نقلت حركة الراء إلى الطاء .

الثانية والعشرون — الأضطرار لا يخلو أن يكون بيا كراه من ظالم أو بجوع فى تخمصة . والذى عليه الجمهور من الفقهاء والعلماء فى معنى الآية هو من صيره العدم والغرث وهو الجوع إلى ذلك ؛ وهو الصحيح . وقيل : معناه أكره وغلب على أكل هذه المحترقات . قال مجاهد : يعنى أكره عليه كالرجل يأخذه العدو فيكرهونه على أكل لحم الخنزير وغيره من معصية الله تعالى ؛ إلا أن الإكراه يبيح ذلك إلى آخر الإكراه .

وأما التخمصة فلا يخلو أن تكون دائمة أولا ؛ فإن كانت دائمة فلا خلاف فى جواز الشيع من الميتة ؛ إلا أنه لا يحل له أكلها وهو يجد مال مسلم لا يخاف فيه قطعاً ؛ كالتمر المعلق وحريسة الجبل ، ونحو ذلك مما لا قطع فيه ولا أدنى . وهذا مما لا اختلاف فيه ؛ لحديث أبي هريرة رضى الله عنه قال : بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر إذ رأينا إبلاً مصرورة بعوضه الشجر فتبنا إليها فننادانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا إليه فقال : " إن هذه الإبل لأهل بيت من المسلمين هو قوتهم ويمنهم بعد الله أيسر لكم لو رجعتم إلى مزاودكم فوجدتم ما فيها قد ذهب به أترون ذلك عدلاً " قالوا لا ؛ فقال : " إن هذه كذلك " . قلنا : أفرأيت إن أحتجنا إلى الطعام والشراب ؟ فقال : " كل ولا تمهل وأشرب ولا تمهل " . نرحبه ابن ماجه رحمه الله ؛ وقال : هذا الأصل عندى . وذكره ابن المنذر قال : قلنا يارسول الله ، ما يحل لأحدنا من مال أخيه إذا أضطر إليه ؟ قال : " يأكل ولا يحمل ويشرب ولا يحمل " . قال ابن المنذر : وكل مختلف فيه بعد ذلك فردود إلى تحريم الله الأموال . قال أبو عمر : وجملة القول فى ذلك أن المسلم إذا تبين عليه رد رفق مهبجة المسلم ، وتوجه

- (١) الحريسة : الشاة تسرق ليلاً . وفى الحديث " لا قطع فى حريسة الجبل " أى ليس فيما يحرس بالجبل قطع ؛ لأنه ليس بحرز . (٢) مصرورة : مربوطة الضروع ؛ وكان عادة العرب أنهم إذا أرسلوا الحلوبات إلى المراعى ربطوا ضرعها . (٣) كذا فى سنن ابن ماجه ؛ أى بركتهم وخيرهم . وفى الأصول « قيمهم » .

الفرض في ذلك بالألا يكون هناك غيره قضى عليه بترقيق تلك المهجة الأدمية . وكان للمتنوع منه ماله من ذلك محاربة من منعه ومقاتلته ، وإن أتى ذلك على نفسه ؛ وذلك عند أهل العلم إذا لم يكن هناك إلا واحد لا غير ؛ فينشد يتعين عليه الفرض . فإن كانوا كثيراً أو جماعةً وعدداً كان ذلك عليهم فرضاً على الكفاية . والماء في ذلك وغيره مما يرد نفس المسلم ويمسكها سواء . إلا أنهم اختلفوا في وجوب قيمة ذلك الشيء على الذي ردت به مهجته ورمق به نفسه ؛ فأوجبها موجبون ، وأبأها آخرون ؛ وفي مذهبنا القولان جميعاً . ولا خلاف بين أهل العلم متأخريهم ومتقدميهم في وجوب ردّ مهجة المسلم عند خوف الذهاب والتلف بالشيء اليسير الذي لا مضرة فيه على صاحبه وفيه البلغة .

الثالثة والعشرون — خرج ابن ماجه أنبأنا أبو بكر بن أبي شيبة أنبأنا شابة ^(١) (ح) وحدثنا محمد ابن بشار ومحمد بن الوليد قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي بشر جعفر بن إياس قال سمعت عباد بن شرحبيل — رجلاً من بني غبر — قال أصابنا عام مخضبة فأتيت المدينة فأتيت ^(٢) حائطاً من حيطانها فأخذت سنبلًا ففركته وأكثته وجعلته في كسائي ؛ فغاء صاحب الحائط فضر بني وأخذ ثوبي ؛ فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ؛ فقال للرجل : " ما أطعمته إذ كان جائعاً أو ساعياً ولا علمته إذ كان جاهلاً " فأمره النبي صلى الله عليه وسلم فرد إليه ثوبه ، وأمر له بوسق من طعام أو نصف وسق .

قلت : هذا حديث صحيح اتفق على رجاله البخاري ومسلم ؛ إلا ابن أبي شيبة فإنه لمسلم وحده . وعباد بن شرحبيل الغبري الشكري لم يخرج له البخاري ومسلم شيئاً ، وليس له عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذه القصة فيما ذكر أبو عمر رحمه الله ، وهو ينفي القطع والأدب في المخمصة . وقد روى أبو داود عن الحسن عن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أتى أحدكم على ماشية فإن كان فيها صاحبها فليستأذنه فإن أذن له فليحتاب وليشرب وإن لم يكن فيها فليصوت ثلاثاً فإن أجاب فليستأذنه فإن أذن له وإلا فليحتاب وليشرب

(١) إذا كان الحديث إسنادان أو أكثر كتبوا عند الانتقال من إسناد إلى إسناد : « ح » وهي مأخوذة من التحول ... الخ . راجع كتب المصطلح . (٢) الحائط : البستان من النخيل وغيره إذا كان عليه جدار .

ولا يحمل". وذكر الترمذي عن يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من دخل حائطا فليأكل ولا يتخذ خُبنة". قال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث يحيى بن سليم. وذكر من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلق؛ فقال: "من أصاب منه من ذى حاجة غير متخذ خُبنة فلا شيء عليه". قال فيه: حديث حسن. وفي حديث عمر رضى الله عنه: "إذا مر أحدكم بحائط فليأكل ولا يتخذ ثياباً". قال أبو عبيد قال أبو عمر: وهو الوعاء الذى يُحمل فيه الشيء؛ فإن حملته بين يديك فهو ثيابان؛ يقال: قد تلبّنت ثياباً؛ فإن حملته على ظهرك فهو الحال؛ يقال منه: قد تحوّلت كسائى إذا جعلت فيه شيئاً ثم حملته على ظهرك. فإن جعلته فى حِضْنِكَ فهو خُبنة؛ ومنه حديث عمرو بن شعيب المرفوع "ولا يتخذ خُبنة". يقال منه: خَبِنْتَ أَخْبِنَ خَبْنًا. قال أبو عبيد: وإنما يوجه هذا الحديث أنه رُخِّص فيه للجائع المضطر الذى لا شيء معه يشتري به ألا يحمل إلا ما كان فى بطنه قدر قوته.

قلت: لأن الأصل المتفق عليه تحريم مال الغير إلا بطيب نفس منه؛ فإن كانت هناك عادة بعمل ذلك كما كان فى أول الإسلام، أو كما هو الآن فى بعض البلدان، فذلك جائز. ويُحمل ذلك على أوقات المجاعة والضرورة، كما تقدّم والله أعلم.

وإن كان الشائى وهو النادر فى وقت من الأوقات؛ فاختلف العلماء فيها على قولين: أحدهما - أنه يأكل حتى يشبع ويتضلع^(٢)؛ ويتروّد إذا خشي الضرورة فيما بين يديه من مفازة وقفر، وإذا وجد عنها غنى طرحها. قال معناه مالك فى مؤطّئه؛ وبه قال الشافعى وكثير من العلماء. والحجة فى ذلك أن الضرورة ترفع التحريم فيعود مباحاً. ومقدار الضرورة إنما هو فى حالة عدم القوت إلى حالة وجوده. وحديث العنبر نصّ فى ذلك؛ فإن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما رجعوا من سفرهم وقد ذهب عنهم الزاد، أنطلقوا إلى ساحل البحر فرُفِعَ

(١) يريد بالثانى أحد فرضي الخمصة الذى تقدم فى المسألة « الثانية والعشرين » وهو غير الدائمة.

(٢) تضلع: امتلأ شعباً أو رياً.

لهم على ساحله كهيفة الكتيب الضخم ؛ فلما أتوه إذا هي دابة تدعى العنبر ؛ فقال أبو عبيدة أميرهم : مَيِّتة . ثم قال : لا ، بل نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله ، وقد اضطرتهم فكلوا . قال : فأقمنا عليها شهرا ونحن ثلثمائة حتى سمينا ، الحديث . فأكلوا وشبعوا — رضوان الله عليهم — مما اعتقدوا أنه ميتة وتزودوا منها إلى المدينة ، وذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأخبرهم صلى الله عليه وسلم أنه حلال وقال : « هل معكم من لحمه شيء فتطعمونا » فأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكله . وقالت طائفة : يا كل بقدر سد الرمق . وبه قال ابن الماجشون وابن حبيب وفزق أصحاب الشافعي بين حالة المقيم والمسافر فقالوا : المقيم يأكل بقدر ما يسد رمقه ، والمسافر يتضلع ويتزود : فإذا وجد غنى عنها طرحها ، وإن وجد مضطرا أعطاه إياها ولا يأخذ منه عوضا ؛ فإن الميتة لا يجوز بيعها .

الرابعة والعشرون — فإن اضطرت إلى نحر فإن كان بإكراه شرب بلا خلاف ، وإن كان بجوع أو عطش فلا يشرب ؛ وبه قال مالك في العتبية قال : ولا يزيد النحر إلا عطشا . وهو قول الشافعي ؛ فإن الله تعالى حرّم النحر تحريما مطلقا ، وحرّم الميتة بشرط عدم الضرورة . وقال الأبهري : إن ردت النحر عنه جوعا أو عطشا شربها ؛ لأن الله تعالى قال في التحذير « فَإِنَّهُ رِجْسٌ » ثم أباحه للضرورة . وقال تعالى في النحر إنها « رجس » فتدخل في إباحة التحذير للضرورة بالمعنى الجلي الذي هو أقوى من القياس ، ولا بد أن تروى ولو ساعة ، وترد الجوع ولو مدة .

الخامسة والعشرون — روى أصبغ عن ابن القاسم أنه قال : يشرب المضطر الدم ولا يشرب النحر ، ويأكل الميتة ولا يقرب ضوال الإبل — وقاله ابن وهب — ويشرب البول ولا يشرب النحر ؛ لأن النحر يلزم فيها الحد فهي أغلظ . نص عليه أصحاب الشافعي .

السادسة والعشرون — فإن غصّ بلقمة فهل يسيغها بنحر أولا ؛ فقيل : لا ؛ مخافة أن يدعى ذلك . وأجاز ذلك ابن حبيب ؛ لأنها حالة ضرورة . ابن العربي : « أما الغاص بلقمة

فإنه يجوز له فيما بينه وبين الله تعالى ۞ وأما فيما بيننا فإن شاهدناه فلا نخفى علينا بقرائن الحال صورة الغصة من غيرها، فيصدق إذا ظهر ذلك ۞ وإن لم يظهر حدناه ظاهراً وسليماً من العقوبة عند الله تعالى باطناً. ثم إذا وجد المضطر ميتة وختريراً ولحم ابن آدم أكل الميتة ۞ لأنها حلال في حال. والخترير وابن آدم لا يحل بحال. والتحريم المخفف أولى أن يقتحم من التحريم المثلث ۞ كما لو أكره أن يطأ أخته أو أجنبية، وطئ الأجنبية لأنها تحل له بحال. وهذا هو الضابط لهذه الأحكام. ولا يأكل ابن آدم ولو مات ۞ قاله علماءنا، وبه قال أحمد وداود. احتج أحمد بقوله عليه السلام: «كسر عظم الميت ككسره حياً». وقال الشافعي: يأكل لحم ابن آدم. ولا يجوز له أن يقتل ذمياً لأنه محترم الدم، ولا مسلماً ولا أسيراً لأنه مال الغير. فإن كان حربياً أو زانياً مُحْصِناً جاز قتله والأكل منه. وشنع داود على المزني بأن قال: قد أبحث أكل لحوم الأنبياء! فغلب عليه ابن شريح بأن قال: فأنت قد تعرضت لقتل الأنبياء إذ منعهم من أكل الكافر. قال ابن العربي: الصحيح عندي ألا يأكل الآدمي إلا إذا تحقق أن ذلك ينجي ويحييه ۞ والله أعلم.

السابعة والعشرون — سئل مالك عن المضطر إلى أكل الميتة وهو يجد مال الغير تراً أو زرعاً أو غنماً فقال: إن أمن الضرر على بدنه بحيث لا يُعَدُّ سارقاً ويصدق في قوله، أكل من أي ذلك وجد ما يرد جوعه ولا يحمل منه شيئاً، وذلك أحب إلى من أن يأكل الميتة ۞ وقد تقدم هذا المعنى مستوفى. وإن هو خشي ألا يصدقوه وأن يعتدوه سارقاً فإن أكل الميتة أجوز عندي، وله في أكل الميتة على هذه المتزلة سعة.

الثامنة والعشرون — روى أبو داود قال حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا حماد عن سِمَاك بن حرب عن جابر بن سُمرة أن رجلاً نزل الحِزَّةَ ومعه أهله وولده، فقال رجل: إن ناقة لي ضلت فإن وجدتها فأمسكها ۞ فوجدها فلم يجد صاحبها فمضت، فقالت امرأته: أنحرها، فأبى فَنَفَقَتْ. فقالت: اسلخها حتى نُقَدِّدَ لحمها وشحمها ونأكله ۞ فقال: حتى أسأل

(١) الحِزَّة (بفتح الحاء والراء المشددة) أرض بظاهر المدينة بها حجارة سود.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه فسأله ، فقال : ” هل عندك غني يغنيك “ قال لا ، قال : ” فكلوها “ قال : بخاء صاحبها فأخبره الخبر ، فقال : هلا كنت نحرمتها ! فقال : أستحييت منك . قال ابن خُوَيْرِ مَنَدَاد : في هذا الحديث دليلان : أحدهما — أن المضطر يأكل من الميتة وإن لم يخف التلف ؛ لأنه سأله عن الغنى ولم يسأله عن خوفه على نفسه . والثاني — يأكل ويشبع ويدخر ويتزود ؛ لأنه أباحه الآذخار ولم يشترط عليه ألا يشبع . قال أبو داود : وحدثنا هارون بن عبد الله قال حدثنا الفضل بن دكين قال أنبأنا عقبة بن وهب بن عقبة العامري قال : سمعت أبي يحدث عن الفُجَّيع العامري أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما يحل لنا الميتة ؟ قال : ” ما طعامكم “ قلنا : نَغْتَبِقُ ونَصْطَبِيح . قال أبو نعيم : فسره لي عقبة : قَدَحٌ غُدُوَّةٌ وقَدَحٌ عَشِيَّةٌ . قال : ” ذاك وأبي الجوع “ . قال : فأحل لهم الميتة على هذه الحال . قال أبو داود : الغبوق من آخر النهار والصبوح من أول النهار . وقال الخطابي : الغبوق العشاء ، والصبوح الغداء ، والقَدَح من اللبن بالغداة ، والقَدَح بالعشي يمسك الرَّمق ويُقِيم النفس ، وإن كان لا يُغَذَّى البدن ولا يُشَبِّع الشَّبع التام ؛ وقد أباح لهم مع ذلك تناول الميتة ؛ فكان دلالة أن تناول الميتة مباح إلى أن تأخذ النفس حاجتها من القوت . وإلى هذا ذهب مالك وهو أحد قولي الشافعي . قال ابن خُوَيْرِ مَنَدَاد : إذا جاز أن يصططحوا ويغتبقوا جاز أن يشبعوا ويتزودوا . وقال أبو حنيفة والشافعي في القول الآخر : لا يجوز له أن يتناول من الميتة إلا قدر ما يمسك ريقه ؛ وإليه ذهب المنزني . قالوا : لأنه لو كان في الابتداء بهذه الحال لم يجوز له أن يأكل منها شيئاً ؛ فكذلك إذا بلغها بعد تناولها . وروى نحوه عن الحسن . وقال قتادة : لا يتصلع منها شيء . وقال مقاتل بن حيان : لا يزداد على ثلاث لُقَم . والصحيح خلاف هذا ؛ كما تقدم .

التاسعة والعشرون — وأما التداوى بها فلا يخلو أن يحتاج إلى استعمالها قائمة العين أو محرقة ؛ فإن تغيرت بالإحراق فقال ابن حبيب : يجوز التداوى بها والصلاة . وخففه ابن المساجشون

بناء على أن الحرق تطهير لتغير الصفات . وفي العتبية من رواية مالك في المَرْتَكُ يُصنع من عظام الميتة إذا وضعه في جرحه لا يصلى به حتى يغسله . وإن كانت الميتة قائمة بعينها فقد قال سحنون : لا يتداوى بها بحال ولا بالخزير ؛ لأن منها عوضاً حلالاً بخلاف المجاعة . ولو وجد منها عوض في المجاعة لم تؤكل . وكذلك الخمر لا يتداوى بها ، قاله مالك ، وهو ظاهر مذهب الشافعي ، وهو اختيار ابن أبي هريرة من أصحابه . وقال أبو حنيفة : يجوز شربها للتداوى دون العطش ؛ وهو اختيار القاضي الطبري من أصحاب الشافعي ، وهو قول الثوري . وقال بعض البغداديين من الشافعية : يجوز شربها للعطش دون التداوى ؛ لأن ضرر العطش عاجل بخلاف التداوى . وقيل : يجوز شربها للأمرين جميعاً . ومنع بعض أصحاب الشافعي التداوى بكل محترم إلا بأبوال الإبل خاصة ؛ لحديث العرينيين . ومنع بعضهم التداوى بكل محترم ؛ لقوله عليه السلام : "إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حُرِّم عليهم" ، ولقوله عليه السلام لطارق بن سويد وقد سأله عن الخمر فنهاه أو كرهه أن يصنعها فقال : إنما أصنعها للدواء ؛ فقال : "إنه ليس بدواء ولكنه داء" . رواه مسلم في الصحيح . وهذا يحتمل أن يقيّد بحالة الاضطراب ؛ فإنه يجوز التداوى بالسّم ولا يجوز شربه ؛ والله أعلم .

الموقية ثلاثين — قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ بَاغٍ ﴾ « غير » نصب على الحال ، وقيل : على الاستثناء . وإذا رأيت « غير » يصلح في موضعها « في » فهي حال ، وإذا صالح موضعها « إلا » فهي استثناء ، فقس عليه . و« باغ » أصله باغى ، ثقلت الضمة على الياء فسكنت والتنوين ساكن ، فحذفت الياء والكسرة تدل عليها . والمعنى فيما قال قتادة والحسن والربيع وآبن زيد وعكرمة « غير باغ » في أكله فوق حاجته ، « ولا عاد » بأن يجد عن هذه المحرمات مندوحة ويأكلها . وقال السدي : « غير باغ » في أكلها شهوة وتلذذاً ، « ولا عاد » باستيفاء الأكل إلى حد الشبع . وقال مجاهد وآبن جبير وغيرهما : المعنى « غير باغ » على المسلمين « ولا عاد » عليهم ؛ فيدخل في الباغي والعادي قطاع الطريق والخارج على السلطان والمسافر في قطع الرحم والغارة على

المسلمين وما شاكله . وهذا صحيح ؛ فإن أصل البغى فى اللغة قصد الفساد ؛ يقال : بَغَتِ المرأة تبغى بغاء إذا بَغَرَتْ ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ ^(١) » . وربما استعمل البغى فى طلب غير الفساد . والعرب تقول : خرج الرجل فى بُغَاءٍ إيل له ، أى فى طلبها ؛ ومنه قول الشاعر :

لَا يَمْنَعُنِيكَ مِنْ بَغَا * الخَيْرُ تَعْقَادُ الرَّثَامِ
إِنْ الْأَشْأَمُ كَالْأَيَا * مِنْ وَالْأَيَامُ كَالْأَشْأَمِ

الحادية والثلاثون — قوله تعالى : « وَلَا عَادٍ » أصل « عاد » عائد ؛ فهو من المقلوب ، كشاكى السلاح وهَارٍ وَلَآثٍ . والأصل شائك وهائر ولأث ؛ من لُثَّتِ العمامة . فأباح الله فى حالة الاضطراب أكل جميع المحترقات لعجزه عن جميع المباحات كما بيئنا ؛ فصار عدم المباح شرطاً فى استباحة المحترم .

الثانية والثلاثون — واختلف العلماء إذا اقترن بضرورته معصية ، بقطع طريق وإخافة سبيل ؛ فحظرها عليه مالك والشافعى فى أحد قوليه لأجل معصيته ؛ لأن الله سبحانه أباح ذلك عوناً ، والعاصى لا يحل أن يُعَانِ ؛ فإن أراد الأكل فليتب وليأكل . وأباحها له أبو حنيفة والشافعى فى القول الآخر له ، وسقيا فى استباحته بين طاعته ومعصيته . قال ابن العربى : وعجبا من يبيع له ذلك مع التماهى على المعصية ، وما أظن أحداً يقوله ، فإن قاله فهو مخطئ قطعاً .

قلت : الصحيح خلاف هذا ؛ فإن إتلاف المرء نفسه فى سفر المعصية أشد معصية مما هو فيه ، قال الله تعالى : « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ^(٢) » وهذا عام ، ولعله يتوب فى ثانى حال فتمحو التوبة عنه ما كان . وقد قال مسروق : من اضطرب إلى أكل الميتة والدم ولحم الخنزير فلم يأكل حتى مات دخل النار ، إلا أن يعفو الله عنه . قال أبو الحسن الطبرى المعروف بالكيكا ، وليس أكل الميتة عند الضرورة رخصة بل هو عزيمة واجبة ، ولو امتنع من أكل الميتة كان عاصياً ،

(١) وليس [تناول] الميتة من رخص السفر أو متعلقا بالسفر بل هو من نتائج الضرورة سفرًا كان أو حضرًا ، وهو كالإفطار للعاصي المقيم إذا كان مريضًا ، وكالتيمم للعاصي المسافر عند عدم الماء . قال : وهو الصحيح عندنا .

قلت : وأختلفت الروايات عن مالك في ذلك ؛ فالمشهور من مذهبه فيما ذكره الباجي في المشتق : أنه يجوز له الأكل في سفر المعصية ولا يجوز له القصر والفطر . وقال ابن خزيمة مناد : فأما الأكل عند الاضطراب فالطاع والعاصي فيه سواء ؛ لأن الميتة يجوز تناولها في السفر والحضر ، وليس بخروج الخارج إلى المعاصي يسقط عنه حكم المقيم بل أسوأ حالة من أن يكون مقيمًا ؛ وليس كذلك الفطر والقصر ؛ لأنهما رخصتان متعلقتان بالسفر . فحقى كان السفر سفر معصية لم يجز أن يقصر فيه ؛ لأن هذه الرخصة تختص بالسفر ، ولذلك قلنا : إنه يقيم إذا عدم الماء في سفر المعصية ؛ لأن التيمم في الحضر والسفر سواء . وكيف يجوز منعه من أكل الميتة والتيمم لأجل معصية ارتكبها ، وفي تركه الأكل تلف نفسه ، وتلك أكبر المعاصي . وفي تركه التيمم إضاعة للصلاة . أيجوز أن يقال له : ارتكبت معصية فارتكبت أخرى ! أيجوز أن يقال لشارب الخمر : ازن ، وللزاني : اكفر ! أو يقال لها : ضيعا الصلاة ؟ ذكر هذا كله في أحكام القرآن له ، ولم يذكر خلافاً عن مالك ولا عن أحد من أصحابه . وقال الباجي : « وروى زياد بن عبد الرحمن الأندلسي أن العاصي بسفره يقصر الصلاة ، ويفطر في رمضان . فسوى بين ذلك كله ، وهو قول أبي حنيفة . ولا خلاف أنه لا يجوز له قتل نفسه بالإمساك عن الأكل ، وأنه مأمور بالأكل على وجه الوجوب ؛ ومن كان في سفر معصية لا تسقط عنه الفروض والواجبات من الصيام والصلاة ، بل يلزمه الإتيان بها ؛ فكذلك ما ذكرناه . وجه القول الأول أن هذه المعاني إنما أبيحت في الأسفار لحاجة الناس إليها ؛ فلا يباح له أن يستعين بها على المعاصي وله سبيل إلى ألا يقتل نفسه . قال ابن حبيب : وذلك بأن يتوب ثم يتناول لحم الميتة بعد توبته . وتعلق ابن حبيب في ذلك بقوله تعالى : « مَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ » فاشتراط في إباحة الميتة للضرورة ألا يكون باغياً . والمسافر

(١) الزيادة عن كتاب « أحكام القرآن » للشيخ الهراسي .

على وجه الحراية أو القطع، أو في قطع رَحِم أو طالب إثم — باغ ومعتد؛ فلم توجد فيه شروط الإباحة، والله أعلم .

قلت : هذا استدلال بمفهوم الخطاب، وهو مختلف فيه بين الأصوليين . ومنظوم الآية أن المضطر غير باغ ولا عاد لا إثم عليه، وغيره مسكوت عنه، والأصل عموم الخطاب؛ فمن ادعى زواله لأمر ما فعله الدليل .

(١) الرابعة والثلاثون — قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ أى يغفر المعاصي؛ فأولى ألا يؤاخذ بما رخص فيه، ومن رحمته أنه رخص .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ وَيَسْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١٧٨)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ ﴾ يعنى علماء اليهود، كتموا ما أنزل الله في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وصحة رسالته . ومعنى « أنزل » : أظهر؛ كما قال تعالى : « وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ » (١٢) أى سأظهر . وقيل : هو على بابه من النزول؛ أى ما أنزل به ملائكته على رسله . « وَيَسْتُرُونَ بِهِ » أى بالمكتوم « ثَمَنًا قَلِيلًا » يعنى أخذ الرشاء . وسماه قليلاً لانقطاع مدته وسوء عاقبته . وقيل : لأن ما كانوا يأخذونه من الرشاء كان قليلاً .

قلت : وهذه الآية وإن كانت في الأخبار فإنها تتناول من المسلمين من كتم الحق مختاراً لذلك بسبب دنيا يصيبها؛ وقد تقدم هذا المعنى .

قوله تعالى : ﴿ فِي بُطُونِهِمْ ﴾ ذكر البطون دلالةً وتأكيذاً على حقيقة الأكل؛ إذ قد يستعمل مجازاً في مثل أكل فلان أرضى ونحوه . وفي ذكر البطون أيضاً تنبيه على جشعهم

(١) يلاحظ أن نسخ الأصل اضطربت في عدة المسائل .

(٢) راجع ج ٧ ص ٤٠ .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٣٤ . ص ٩ من هذا الجزء .

وأنهم باعوا آخرتهم بحظهم من المطعم الذي لا خطر له . ومعنى « إِلَّا النَّارَ » أى إنه حرام يعذبهم الله عليه بالنار ، فسُمى ما أكلوه من الرشاء ناراً لأنه يؤذيهم إلى النار ؛ هكذا قال أكثر المفسرين . وقيل : أى إنه يعاقبهم على كتمانهم بأكل النار في جهنم حقيقة . فأخبر عن المال بالحال ؛ كما قال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ^(١) نَارًا » أى أن عاقبته تؤول إلى ذلك ؛ ومنه قولهم :

* لِدُوا لِلْمَوْتِ وَأَبْنُوا لِلْخَرَابِ^(٢) *

قال :

* فللموت ما تلد الوالده *

آخر :

* وَدُورُنَا لَخَرَابٍ دَهْرٍ نَبْنِيهَا *

وهو في القرآن والشعر كثير .

قوله تعالى : « وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ » عبارة عن الغضب عليهم وإزالة الرضا عنهم ؛ يقال : فلان لا يكلم فلاناً إذا غضب عليه . وقال الطبري : المعنى « وَلَا يَكَلِّمُهُم » بما يحبونه . وفي التنزيل : « اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا^(٣) » . وقيل : المعنى ولا يرسل إليهم الملائكة بالتحية . « وَلَا يُزَكِّيهِمْ » أى لا يصلح أعمالهم الخبيثة فيطهرهم . وقال الزجاج : لا يثني عليهم خيراً ولا يستميتهم أزكياً . و « أَلِيمٌ » بمعنى مؤلم ؛ وقد تقدم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يوم القيامة وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ شَيْخٌ زَانٍ وَمَلِكٌ كَذَابٌ وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ » . وإنا خص هؤلاء بالآلم العذاب وشدة العقوبة لمحض المعاندة والاستخفاف الحامل لهم على تلك المعاصي ؛ إذ لم يحملهم على ذلك حاجة ، ولا دعوتهم إليه ضرورة كما تدعو من لم يكن مثلهم . ومعنى « لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ » لا يرحمهم ولا يعطف عليهم . وسيأتى في « آل عمران » إن شاء الله تعالى .

(١) راجع ج ٥ ص ٥٣ (٢) اختلف في أنه حديث أو غير حديث . راجع كشف الخفاء ج ٢ ص ١١٠

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٥٣ (٤) راجع ج ١ ص ١٩٨ (٥) راجع ج ٤ ص ١١٩

قوله تعالى : **أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ** ^ج
فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (١٧٥)

قوله تعالى : **أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ** (١) تقدم القول فيه . ولما كان العذاب تابعا للضلالة وكانت المغفرة تابعة للهدى الذى أطرحوه دخلا فى تجويز الشراء .

قوله تعالى : **﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾** مذهب الجمهور — منهم الحسن ومجاهد — أن « ما » معناه التعجب ؛ وهو مردود إلى المخلوقين ، كأنه قال : آعجبوا من صبرهم على النار ومكثهم فيها . وفى التنزيل : « قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ » و « أَسْمَعَ بِهِمْ وَأَبْصَرَ » . وبهذا المعنى صدر أبو على . قال الحسن وقتادة وابن جبيرة والربيع : ما لهم والله عليها من صبر ، ولكن ما أجزأهم على النار ! وهى لغة يمنية معروفة . قال الفراء : أخبرنى الكسائى قال : أخبرنى قاضى اليمن أن خصمين آختصما إليه فوجبت اليهين على أحدهما خلف ؛ فقال له صاحبه : ما أصبرك على الله ؟ أى ما أجزأك عليه . والمعنى : ما أشجعهم على النار إذ يعملون عملا يؤدى إليها . وحكى الزجاج أن المعنى ما أبقاهم على النار ؛ من قولهم : ما أصبر فلانا على الحبس ! أى ما أبقاه فيه . وقيل : المعنى فما أقل جزعهم من النار ؛ فجعل قلة الجزع صبرا . وقال الكسائى وقطرب : أى ما أدومهم على عمل أهل النار . وقيل : « ما » استفهام معناه التوبيخ ؛ قاله ابن عباس والستى وعطاء وأبو عبيدة معمر بن المثنى ، ومعناه : أى أى شئ صبرهم على عمل أهل النار ؟ ! وقيل : هذا على وجه الاستهانة بهم والاستخفاف بأمرهم .

قوله تعالى : **ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا**
فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (١٧٦)

(١) راجع ج ١ ص ٢١٠ طبعة ثانية . (٢) راجع ج ١٩ ص ٢١٥ (٣) راجع ج ١١ ص ١٠٨

قوله تعالى : ﴿ ذَلِك ﴾ « ذلك » في موضع رفع ، وهو إشارة إلى الحكم ؛ كأنه قال : ذلك الحكم بالنار . وقال الزجاج : تقديره الأمر ذلك ، أو ذلك الأمر ، أو ذلك العذاب لهم . قال الأخفش : وخبر « ذلك » مضمر ، معناه ذلك معلوم لهم . وقيل : محله نصب ، معناه فعلنا ذلك بهم . ﴿ بَيِّنَ اللَّهُ نَزْلَ الْكِتَابِ ﴾ يعني القرآن في هذا الموضع ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالصدق . وقيل بالحجة . ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ ﴾ يعني التوراة ؛ فأدعى النصراني أن فيها صفة عيسى ، وأنكر اليهود صفة . وقيل : خالفوا آباءهم وسلفهم في التمسك بها . وقيل : خالفوا ما في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وسلم واختلفوا فيها . وقيل : المراد القرآن ، والذين اختلفوا كفار قریش ؛ يقول بعضهم : هو سحر ، وبعضهم يقول : أساطير الأولين . وبعضهم : مفترى ؛ إلى غير ذلك . وقد تقدم القول في معنى الشقاق ، والحمد لله .^(١)

قوله تعالى : لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ ﴾ اختلف من المراد بهذا الخطاب ؛ فقال قتادة : ذكر لنا أن رجلاً سأل نبي الله صلى الله عليه وسلم عن البر ؛ فأُنزل الله هذه الآية . قال : وقد كان الرجل قبل الفرائض إذا شهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ؛ ثم مات على ذلك وجبت له الجنة ؛ فأُنزل الله هذه الآية . وقال الربيع وقتادة أيضاً : الخطاب لليهود

(١) راجع ص ١٤٣ من هذا الجزء .

والنصارى لأنهم اختلفوا في التوجه والتسوى ؛ فاليهود إلى المغرب قبل بيت المقدس ، والنصارى إلى المشرق مطلع الشمس ؛ وتكلموا في تحويل القبلة وفضلت كل فرقة توليتها ؛ فقبل لهم : ليس البر ما أتم فيه ، ولكن البر من آمن بالله .

الثانية — قرأ حمزة وحفص « البر » بالنصب ؛ لأن ليس من أخوات كان ، يقع بعدها المعرفتان فتجعل أيهما شئت الأسم أو الخبر ؛ فلما وقع بعد « ليس » : « البر » نصبه ؛ وجعل « أن تولوا » الأسم ، وكان المصدر أولى بأن يكون اسماً لأنه لا يتنكر ، والبر قد يتنكر والفعل أقوى في التعريف . وقرأ الباقون « البر » بالرفع على أنه اسم ليس ، وخبره « أن تولوا » ، تقديره : ليس البر توليتكم وجوهكم ؛ وعلى الأول ليس توليتكم وجوهكم البر ، كقوله : « مَا كَانَ حِجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا » ، « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوءَى أَنْ كَذَّبُوا » (٢) « فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنْهُمَا فِي النَّارِ » (٣) وما كان مثله . ويقوى قراءة الرفع أن الثاني معه الباء إجماعاً في قوله : « وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا » ولا يجوز فيه إلا الرفع ؛ فحمل الأول على الثاني أولى من مخالفته له . وكذلك هو في مصحف أبي بالباء « ليس البر بأن تولوا » وكذلك في مصحف ابن مسعود أيضاً ؛ وعليه أكثر القراء ، والقراءتان حسنتان .

الثالثة — قوله تعالى : « وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » البرها هنا اسم جامع للخير ، والتقدير : ولكن البر من آمن ؛ فحذف المضاف ؛ كقوله تعالى : « وَأَسْأَلُ الْقُرْيَةَ » (٤) « وَأَشِيرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ » (٥) قاله الفراء وفطرب والزجاج . وقال الشاعر :

* فإنما هي إقبال وإدبار *

أى ذات إقبال وذات إدبار . وقال النابغة :

وكيف تواصل من أصبحت * خلّالته كأي مَرَحِبٍ (٦)

(١) راجع ج ١٦ ص ١٧٣ (٢) راجع ج ١٤ ص ١٠ (٣) راجع ج ١٨ ص ٤٢

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٤٦ (٥) راجع ص ٣١ من هذا الجزء .

(٦) الخلالة : (بفتح الخاء وكسرهما وضهما) جمع الخلّة : الصداقة . وأبو مرحب : كنية الظل . ويقال :

هو كنية عرقوب . يقول : خلّة هذه المرأة ووصالها لا يثبت كما لا تثبت خلّة أبي مرحب ؛ فلا ينبغي أن نستأنس إليها ويعتد بها . (عن اللسان وشرح الشواهد) .

أى تخلالة أبى مرحب، فحذف . وقيل: المعنى ولكن ذا البر، كقوله تعالى: «هم درجات عند الله»^(١) أى ذوو درجات. وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وفُرضت الفرائض وصُرفت القبلة إلى الكعبة وحُدَّت الحدود أنزل الله هذه الآية فقال: ليس البر كله أن تصلوا ولا تعملوا غير ذلك، ولكن البر — أى ذا البر — من آمن بالله، إلى آخرها؛ قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك وعطاء وسفيان والزجاج أيضا . ويجوز أن يكون «البر» بمعنى البار والبر، والفاعل قد يُسمى بمعنى المصدر، كما يقال: رجل عدل، وصوم وفطر . وفى التنزيل: «إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا»^(٢) أى غائرا، وهذا اختيار أبى عبيدة . وقال المبرد: لو كنت ممن يقرأ القرآن لقرأت «ولكن البر» بفنح الباء .

الرابعة — قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ يَهْدِيهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ﴾ ف قيل: يكون «المؤمنون» عطفا على «من» لأن من فى موضع جمع ومحل رفع، كأنه قال: ولكن البر المؤمنون والمؤمنون؛ قاله الفراء والأخفش . «والصابرين» نصب على المدح، أو بإضمار فعل . والعرب تنصب على المدح وعلى الذم كأنهم يريدون بذلك إفراد المدوح والمذموم ولا يتبعونه أول الكلام، وينصبونه . فأما المدح فقوله: «والمقيمين الصلاة»^(٣) . وأنشد الكسائى:

وكل قوم أطاعوا أمر مرشدهم * إلا ثميرا أطاعت أمر غاويها
الطاعنين ولما يُطعنوا أحدا * والقائلون لمن دار نُخلها
وأنشد أبو عبيدة:

لا يبعدن قومي الذين هم * سم العساة وآفة الخزر
النازلين بكل معترك * والطيبون معاقدة الأزر

وقال آخر:

* نحن بنى ضبة أصحاب الجمل *

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٣ (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٢٢ (٣) راجع ج ٦ ص ١٣

(٤) راجع كتاب ميبويه وتوجيه الاعراب فيه (ج ١ ص ١٠٤، ٢٤٦، ٢٤٩) طبع بولاق .

فنصب على المدح . وأما الذم فقوله تعالى : « مَعُونِينَ أَيَّمَا فُقُقُوا » الآية . وقال عروة ابن الورد :

سَقَوْنِي الْخَمْرَ ثُمَّ تَكَنَّفُونِي * عُدَاةَ اللَّهِ مِنْ كَذِبٍ وَزُورٍ

وهذا مهيع في النعوت لا مطعن فيه من جهة الإعراب ، موجود في كلام العرب كما بينا . وقال بعض من تعسف في كلامه : إن هذا غلط من الكتاب حين كتبوا مصحف الإمام ؛ قال : والدليل على ذلك ما روى عن عثمان أنه نظر في المصحف فقال : أرى فيه لحناً وستقيمه العرب بالسنتها . وهكذا قال في سورة النساء « وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ » ، وفي سورة المائدة « وَالصَّابِرِينَ » . والجواب ما ذكرناه . وقيل : « الموفون » رفع على الابتداء والخبر محذوف ، تقديره وهم الموفون . وقال الكسائي : « والصابرين » عطف على « ذوى القربى » كأنه قال : وآتى الصابرين . قال النحاس : « وهذا القول خطأ وغلط بين ؛ لأنك إذا نصبت « والصابرين » ونسبته على « ذوى القربى » دخل في صلة « من » وإذا رفعت « والموفون » على أنه نسق على « من » فقد نسقت على « من » من قبل أن تتم الصلة ، وفزقت بين الصلة والموصول بالمعطوف . وقال الكسائي : وفي قراءة عبدالله « والموفين ، والصابرين » . وقال النحاس : « يكونان منسوقين على « ذوى القربى » أو على المدح . قال الفراء : وفي قراءة عبد الله في النساء « والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة » . وقرأ يعقوب والأعمش « والموفون والصابرون » بالرفع فيهما . وقرأ

(١) راجع ج ١٤ ص ٢٤٧ . (٢) المهيع : الطريق الواسع البين . (٣) هذا القول من أخيت ما وضع الوضاعون على عثمان رضي الله عنه . وقد أنكر العلماء صحة نسبته إليه . على أن عثمان لم يستقل بجمع المصحف بل شاركه . إر الصحابة في جمعه وكتابته ولم ينشروه بين المسلمين حتى قابله على المصحف التي جمع القرآن فيها على عهد أبي بكر رضي الله عنه . فلم يتداوله المسلمون إلا وهو بإجماع الصحابة موافق تمام الموافقة للعرضة الأخيرة التي عرض فيها النبي صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل عليه السلام . وهل يظن ظان أن عثمان رضي الله عنه وهو ثالث الخلفاء الراشدين يرى في المصحف لحناً يخاف ما أنزل الله ويتركه ويقول : ستقيمه العرب بالسنتها ! وكيف يعقل أن يقول ذلك في حضرة الصحابة ولا يقفون في وجهه ويردون عليه قوله وهم أنصار الدين وحامته . وعن أنكر نسبة هذا القول إلى عثمان المصنف والمؤلفين وأبو حيان والألمسي في سورة « النساء » عند قوله تعالى : « والمقيمين الصلاة » آية ١٦٢ . راجع ج ٦ ص ١٣ . (٤) راجع ج ٦ ص ٢٤٦ . (٥) كذا في كتاب « إعراب القرآن » للنحاس وما يدل عليه سياق الكلام في البحر المحيط لأبي حيان في سورة « النساء » . وفي الأصول : « والمقيمين ... والمؤتين » .

المُحَدَّرِيَّ ■ بمهودهم . وقد قيل : إن « والمُؤْفُونَ » عطف على الضمير الذي في « آمن » . وأنكره أبو علي وقال : ليس المعنى عليه ؛ إذ ليس المراد أن البرَّ من آمن بالله هو والمؤفون ؛ أي آمننا جميعا . كما تقول : الشجاع من أقدم هو وعمرو ؛ وإنما الذي بعد قوله « من آمن » تعداد لأفعال من آمن وأوصافهم .

الخامسة — قال علماءنا : هذه آية عظيمة من أتمهات الأحكام ؛ لأنها تضمنت ست عشرة قاعدة : الإيمان بالله وبأسمائه وصفاته — وقد أتينا عليها في « الكتاب الأسنى » — والنشر والخشر والميزان والصراط والحوض والشفاعة والجنة والنار — وقد أتينا عليها في كتاب « التذكرة » — والملائكة والكتب المنزل وأنها حق من عند الله — كما تقدم — واليتيم وإنفاق المال فيما يعين من الواجب والمندوب وإيصال القرابة وترك قطعهم وتفقد اليتيم وعدم إهماله والمساكين كذلك ، ومراعاة ابن السبيل — قيل المنقطع به ، وقيل : الضيف — والسؤال وفك الرقاب . وسيأتي بيان هذا في آية الصدقات ، والمحافضة على الصلاة وإيتاء الزكاة والوفاء بالعهود والصبر في الشدائد . وكل قاعدة من هذه القواعد تحتاج إلى كتاب . وتقدم التنبيه على أكثرها ، ويأتي بيان باقيها بما فيها في مواضعها إن شاء الله تعالى .

وآختلف هل يُعطى اليتيم من صدقة التطوع يجزئ اليتيم على وجه الصلة وإن كان غنياً ، أو لا يعطى حتى يكون فقيراً ؛ قولان للعلماء . وهذا على أن يكون إيتاء المال غير الزكاة الواجبة ، على ما نبينه آنفاً .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ استدلل به من قال : إن في المال حقاً سوى الزكاة وبها كمال البر . وقيل : المراد الزكاة المفروضة ، والأول أصح ؛ لما أخرجه الدارقطني عن فاطمة بنت قيس قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن في المال حقاً سوى الزكاة " ثم تلا هذه الآية « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ » إلى آخر الآية . وأخرجه ابن ماجه في سننه والترمذي في جامعه وقال : « هذا حديث ليس إسناده بذلك ، وأبو حمزة

(١) راجع ج ٨ ص ١٦٧ (٢) آنفاً : أي الآن .

ميمون الأعور يُضعف . وروى بيان وإسماعيل بن سالم عن الشعبي هذا الحديث قوله وهو أصح .

قلت : والحديث وإن كان فيه مقال فقد دلّ على صحته معنى ما في الآية نفسها من قوله تعالى : « وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ » فذكر الزكاة مع الصلاة ، وذلك دليل على أن المراد بقوله : « وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ » ليس الزكاة المفروضة ، فإن ذلك كان يكون تكراراً ، والله أعلم . واتفق العلماء على أنه إذا نزلت بالمسلمين حاجة بعد أداء الزكاة فإنه يجب صرف المال إليها . قال مالك رحمه الله : يجب على الناس فداء أسراهم وإن استغرق ذلك أموالهم . وهذا إجماع أيضاً ، وهو يقوى ما اخترناه ، والموفق الإله .

السابعة - قوله تعالى : « عَلَى حُبِّهِ » الضمير في « حُبِّهِ » آخلف في عوده ؛ فقليل : يعود على المعطى للمال ، وحذف المفعول وهو المال . ويجوز نصب « ذَوِي الْقُرْبَى » بالحب ، فيكون التقدير على حب المعطى ذوى القربى . وقيل : يعود على المال ، فيكون المصدر مضافاً إلى المفعول . قال ابن عطية : ويحيى قوله « عَلَى حُبِّهِ » اعتراضاً بليغاً أثناء القول . قلت : ونظيره قوله الحق : « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا ^(١) » فإنه جمع المعنيين ، الاعتراض وإضافة المصدر إلى المفعول ؛ أى على حب الطعام . ومن الاعتراض قوله الحق : « وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ ^(٢) » وهذا عندهم يسمى التتميم ، وهو نوع من البلاغة ، ويُسمى أيضاً الاحتراس والاحتياط ، فتعم بقوله « عَلَى حُبِّهِ » وقوله : « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » ؛ ومنه قول زهير :

مَنْ يَلْقَى يَوْمًا عَلَى عِلَاتِهِ هَرَمًا * يَلْقَى السَّاحَةَ مِنْهُ وَالنَّدَى خُلُقًا

وقال امرؤ القيس :

عَلَى هَيْسَكَلٍ يُعْطِيكَ قَبْلَ سَأْأَلِهِ * أَفَانَيْنَ جَرِيٍّ غَيْرِ كَرٍّ وَلَا وَاِنٍ

فقوله : « عَلَى عِلَاتِهِ » و « قَبْلَ سَأْأَلِهِ » نتميم حسن ؛ ومنه قول عنترة :

أَنْتَنِي عَلَىِّ بِمَا عَلِمْتِ فَإِنِّي * سَهْلٌ مَخَالَفْتِي إِذَا لَمْ أَظْلَمَ

فقوله : « إذا لم أظلم » تتم حسن . وقال طرفة :

فَسَقَى دِيَارَكَ غَيْرَ مَفْسِدِهَا ■ صَوَّبُ الرِّبْعِ وَدِيمَةُ تَهْمِي

وقال الربيع بن ضبع الفزاري :

فَنَيْتَ وَمَا يَفْنَى صَنِيعِي وَمَنْطَقِي ■ وَكُلَّ أَمْرِي إِلَّا أَحَادِيثَهُ فَإِنْ

فَقَوْلُهُ « غَيْرَ مَفْسِدِهَا » ، وَ « إِلَّا أَحَادِيثَهُ » تَتِمُّ وَاحْتِرَاسٌ . وَقَالَ أَبُو هَفَّانَ :

فَأَفْنَى الزُّدَى أَرْوَاحَنَا غَيْرَ ظَالِمٍ ■ وَأَفْنَى النَّدَى أَمْوَالَنَا غَيْرَ عَائِبٍ

فَقَوْلُهُ : « غَيْرَ ظَالِمٍ » وَ « غَيْرَ عَائِبٍ » تَتِمُّ وَاحْتِيَاظٌ ، وَهُوَ فِي الشَّعْرِ كَثِيرٌ . وَقِيلَ : يَعُودُ

عَلَى الْإِيْتَاءِ ؛ لِأَنَّ الْفِعْلَ يَدُلُّ عَلَى مَصْدَرِهِ ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ

بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ » ^(١) أَيْ الْبَخْلُ خَيْرٌ لَّهُمْ ، فَإِذَا أَصَابَتْ النَّاسَ حَاجَةٌ

أَوْ فَاقَةٌ فَإِيْتَاءُ الْمَالِ حَبِيبٌ إِلَيْهِمْ . وَقِيلَ : يَعُودُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ : « مَنْ آمَنَ

بِاللَّهِ » . وَالْمَعْنَى الْمَقْصُودُ أَنْ يَتَصَدَّقَ الْمَرْءُ فِي هَذِهِ الْوَجْوهِ وَهُوَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ يَخْشَى الْفَقْرَ

وَيَأْمَنُ الْبَقَاءَ .

الثامنة — قوله تعالى : « وَالْمُؤْمِنُونَ بَعْدَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا » أَيْ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى

وَفِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النَّاسِ . « وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ » الْبَأْسَاءُ : الشَّدَّةُ وَالْفَقْرُ . وَالضَّرَاءُ :

الْمَرَضُ وَالزَّمَانَةُ ؛ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ . وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَيَّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي

أَبْتَلَيْتُهُ بِبَلَاءٍ فِي فِرَاشِهِ فَلَمْ يَتَشَكَّ إِلَى عَوَادِهِ أَبَدَلْتُهُ لَحْمًا خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ فَإِنْ قَبِضْتُهُ

فَإِلَى رَحْمَتِي وَإِنْ عَافَيْتُهُ عَافَيْتُهُ وَلَيْسَ لَهُ ذَنْبٌ » قِيلَ : يَارَسُولَ اللَّهِ ، مَا لِحْمٍ خَيْرٌ مِنْ لَحْمِهِ ؟

قَالَ : « لِحْمٌ لَمْ يُذَنْبْ » قِيلَ : فَمَا دَمٌ خَيْرٌ مِنْ دَمِهِ ؟ قَالَ : « دَمٌ لَمْ يَذَنْبْ » . وَالْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ

أَسْمَانُ بُنِيَ عَلَى فِعْلَاءَ ، وَلَا فِعْلٌ لَهَا ؛ لِأَنَّهُمَا أَسْمَانٌ وَلَيْسَا بِنِعْتٍ . « وَحِينَ الْبَأْسِ » أَيْ

وَقْتُ الْحَرْبِ ^(٢) .

قوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » وَصَفَهُم بِالْصَدَقِ وَالتَّقْوَى

فِي أُمُورِهِمُ وَالْوَفَاءِ بِهَا ، وَأَنَّهُمْ كَانُوا جَادِينَ فِي الدِّينِ ؛ وَهَذَا غَايَةُ الثَّنَاءِ . وَالصَّدَقُ : خِلَافُ

(٢) فِي ب : « وَقْتُ الْجَدْبِ » .

(١) رَاجِعْ ج ٤ ص ٢٩٠

الكذب . ويقال : صدقوهم القتال . والصدق : الملازم للصدق ، وفي الحديث : «عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً» .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ
الْحُرِّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ
فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ
فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾

فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — روى البخارى والنسائى والدارقطنى عن ابن عباس قال : «كان في بني إسرائيل القصاص ولم تكن فيهم الدية ، فقال الله لهذه الأمة : «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرِّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ» فالتفؤ أن يقبل الدية في العمد «فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ» يتبع بالمعروف ويؤدى بإحسان «ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ» مما كتب على من كان قبلكم «فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ» قتل بعد قبول الدية . هذا لفظ البخارى : حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو [قال] سمعت مجاهدا [قال] سمعت ابن عباس [يقول] . وقال الشعبي في قوله تعالى : «الْحُرِّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ» قال : أنزلت في قبيلتين من قبائل العرب آفتلتا فقالوا ، نقتل بعبدا فلان بن فلان ، وبأمتنا فلانة بنت فلان ، ونجوه عن فتادة .

الثانية — قوله تعالى : «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ» «كُتِبَ» معناه فرض وأثبت ؛ ومنه قول عمر بن أبى ربيعة :

كُتِبَ الْقَتْلُ وَالْقِتَالُ عَلَيْنَا ■ وعلى الغايات جرّ الذبول

وقد قيل : إن « كُتِبَ » هنا إخبار عما كُتِبَ في اللوح المحفوظ وسبق به القضاء . والقصاص مأخوذ من قَصَّ الأثر وهو آتباعه ؛ ومنه القاصُّ لأنه يتبع الآثار والأخبار . وقَصَّ الشعر آتباع أثره ؛ فكأن القاتل سلك طريقاً من القتل فقَصَّ أثره فيها ومشى على سبيله في ذلك ؛ ومنه « فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا » . وقيل : القَصَّ القطع ؛ يقال : قصصت ما بينهما . ومنه أخذ القصاص ؛ لأنه يجرحه مثل جرحه أو يقتله به ؛ يقال : أفصَّ الحاكم فلاناً من فلان وأبأه به فأمثله فأمثله فأمثله منه ؛ أي أقصص منه .

الثالثة — صورة القصاص هو أن القاتل فُرض عليه إذا أراد الوليُّ القتل الاستسلام لأمر الله والأتقياء لقصاصه المشروع ، وأن الوليَّ فُرض عليه الوقوف عند قاتل وليه وترك التعدي على غيره ؛ كما كانت العرب تتعدى فتقتل غير القاتل ؛ وهو معنى قوله عليه السلام : «مَنْ مَنَعَ النَّاسَ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ رَجُلٍ قَتَلَ غَيْرَ قَاتِلِهِ وَرَجُلٌ قَتَلَ فِي الْحَرَمِ وَرَجُلٌ أَخَذَ بِدَحْوَلِ الْجَاهِلِيَّةِ» . قال الشعبي وقتادة وغيرهما : إن أهل الجاهلية كان فيهم بنى وطاعة للشيطان ؛ فكان الحيُّ إذا كان فيه عزم ومنعة فقتل لهم عبداً ؛ قتله عبد قوم آخرين قالوا : لا نقتل به إلا حراً ، وإذا قُتلت منهم امرأة قالوا : لا نقتل بها إلا رجلاً ، وإذا قُتل لهم وضع قالوا : لا نقتل به إلا شريعياً ؛ ويقولون : «القتل أَوْقَى لِلْقَتْلِ» بالواو والقاف ، ويروى « أبقى » بالباء والقاف ، ويروى « أنقى » بالنون والفاء ؛ فنهاهم الله عن البغي فقال : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرِّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ » الآية ، وقال « وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ » . وبين الكلامين في الفصاحة والحزل بونٌ عظيم .

الرابعة — لا خلاف أن القصاص في القتل لا يقيمه إلا أولو الأمر ، فرض عليهم النهوض بالقصاص وإقامة الحدود وغير ذلك ؛ لأن الله سبحانه خاطب جميع المؤمنين بالقصاص ، ثم لا يهياً للمؤمنين جميعاً أن يجتمعوا على القصاص ؛ فأقاموا السلطان مقام أنفسهم

(١) الذحل (بفتح فسكون) : قيل هو العداوة والحقد ، وقيل : النار وطلب المكافأة بجنابة جنبت عليه من قتل

أوجرح ، ونحو ذلك .

في إقامة القصاص وغيره من الحدود. وليس القصاص بال لازم إنما اللازم ألا يتجاوز القصاص وغيره من الحدود إلى الاعتداء ؛ فأما إذا وقع الرضا بدون القصاص من دية أو عفو فذلك مباح ، على ما يأتي بيانه .

فإن قيل : فإن قوله تعالى « كُتِبَ عَلَيْكُمْ » معناه فُرِضَ وألزم ؛ فكيف يكون القصاص غير واجب ؟ قيل له : معناه إذا أردتم ؛ فأعلم أن القصاص هو الغاية عند التشاح . والقتل جمع قتل ، لفظ مؤنث تأنيث الجماعة ، وهو مما يدخل على الناس كرها ؛ فلذلك جاء على هذا البناء بحرى وزمنى وحمى وصرعى وغرقى ؛ وشبههن .

الخامسة — قوله تعالى : « الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى » الآية . اختلف في تأويلها ؛ فقالت طائفة : جاءت الآية مبينة لحكم النوع إذا قتل نوعه ؛ فبيئت حكم الحر إذا قتل حراً ، والعبد إذا قتل عبداً ، والأنثى إذا قتلت أنثى ، ولم تتعرض لأحد النوعين إذا قتل الآخر ؛ فالآية محكمة وفيها إجمال يبيته قوله تعالى : « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ » ، وبينه النبي صلى الله عليه وسلم بسنته لما قتل اليهودى بالمرأة ؛ قاله مجاهد ، وذكره أبو عبيد عن ابن عباس . وروى عن ابن عباس أيضاً أنها منسوخة بآية « المائدة » ^(١) وهو قول أهل العراق .

السادسة — قال الكوفيون والثوري : يقتل الحر بالعبد ، والمسلم بالذمي ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ » فعم ، وقوله : « وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ » ، قالوا : والذمي مع المسلم متساويان في الحرمة التي تكفي في القصاص وهي حرمة الدم الثابتة على التأبيد ؛ فإن الذمي مُحَقَّقُون الدم على التأبيد ، والمسلم كذلك ، وكلاهما قد صار من أهل دار الإسلام ؛ والذي يحقق ذلك أن المسلم يُقَطَّعُ بِسَرَقَةٍ مال الذمي ، وهذا يدل على أن مال الذمي قد ساوى مال المسلم ؛ فدل على مساواته لدمه إذ المال إنما يحرم بحرمة مالكة . واتفق أبو حنيفة وأصحابه والثوري وابن أبي ليلى على أن الحر يُقَتَّلُ بالعبد كما يُقَتَّلُ العبد به ؛ وهو قول داود ، وروى ذلك عن علي وابن مسعود

(١) راجع ج ٦ ص ١٩١ . (٢) في ب ، ج ، ز : « مع الحر » .

رضى الله عنهما، وبه قال سعيد بن المسيّب وقتادة وإبراهيم النخعي والحكم بن عيّنة. والجمهور من العلماء لا يقتلون الحرّ بالعبد؛ للتنويع والتقسيم في الآية. وقال أبو ثور: لما آتفق جميعهم على أنه لا قصاص بين العبيد والأحرار فيما دون النفوس كانت النفوس أخرى بذلك، ومن فترق منهم بين ذلك فقد ناقض. وأيضا فالإجماع فيمن قتل عبدا خطأ أنه ليس عليه إلا القيمة، فكما لم يشبه الحرّ في الخطأ لم يشبهه في العمد. وأيضا فإن العبد سلعة من السلع يباع ويشترى، ويتصرف فيه الحرّ كيف شاء، فلا مساواة بينه وبين الحرّ ولا مقاومة.

قلت: هذا الإجماع صحيح، وأما قوله أولا: «ولما آتفق جميعهم» - إلى قوله - فقد ناقض «فقد قال ابن أبي ليلي وداود بالقصاص بين الأحرار والعبيد في النفس وفي جميع الأعضاء، وأستدل داود بقوله عليه السلام: "المسلمون تتكافأ دماؤهم" فلم يفرق بين حرّ وعبد. وسيأتي بيانه في «النساء» إن شاء الله تعالى.

السابعة - والجمهور أيضا على أنه لا يقتل مسلم بكافر؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: "لا يقتل مسلم بكافر" أخرجه البخاري عن علي بن أبي طالب. ولا يصحّ لهم ما رووه من حديث ربيعة أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل يوم خيبر مسلما بكافر؛ لأنه منقطع، ومن حديث ابن أبي ليلى وهو ضعيف عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا. قال الدارقطني: «لم يسنده غير إبراهيم بن أبي يحيى وهو متروك الحديث. والصواب عن ربيعة عن ابن أبي ليلى مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم، وابن أبي ليلى ضعيف الحديث لا تقوم به حجة إذا وصل الحديث، فكيف بما يرسله».

قلت: فلا يصح في الباب إلا حديث البخاري، وهو يخص عموم قوله تعالى: «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ» الآية، وعموم قوله: «النَّفْسُ بِالنَّفْسِ».

الثامنة - روى عن علي بن أبي طالب والحسن بن أبي الحسن البصري أن الآية نزلت مبيّنة حكم المذكورين، ليسدل ذلك على الفرق بينهم وبين أن يقتل حرّ عبدا أو عبدا حرا، أو ذكرا أنثى أو أنثى ذكرا، وقالوا: إذا قتل رجل امرأة فإن أراد أولياؤها قتلوا صاحبهم ووفوا

أولياءه نصف الدية، وإن أرادوا استحيوه وأخذوا منه دية المرأة . وإذا قتلت امرأة رجلاً فإن أراد أولياؤه قتلها قتلوها وأخذوا نصف الدية ، وإلا أخذوا دية صاحبهم وأستحيوها . روى هذا الشعبي عن عليّ ، ولا يصح ؛ لأن الشعبي لم يلق عليّاً . وقد روى الحكم عن عليّ وعبد الله قالوا : إذا قتل الرجل المرأة متممدا فهو بها قودٌ ، وهذا يعارض رواية الشعبي عن عليّ . وأجمع العلماء على أن الأعور والأششل إذا قتل رجلاً سالم الأعضاء أنه ليس لوليّه أن يقتل الأعور . يأخذ منه نصف الدية من أجل أنه قتل ذا عيين وهو أعور ، وقَتَلَ ذا يدَيْن وهو أشل ؛ فهذا يدلّ على أن النفس مكافئة للنفس ، ويكافئ الطفل فيها الكبير .

ويقال لقائل ذلك : إن كان الرجل لا تكافئه المرأة ولا تدخل تحت قول النبيّ صلى الله عليه وسلم : "المسلمون تتكافأ دماؤهم" فلم تقتل الرجل بها وهي لا تكافئه ثم تأخذ نصف الدية ، والعلماء قد أجمعوا أن الدية لا تجتمع مع القصاص ، وأن الدية إذا قبلت حرّم الدم وأرتفع القصاص ؛ فليس قولك هذا بأصل ولا قياس ، قاله أبو عمر رضى الله عنه . وإذا قتل الحرّ العبد ، فإن أراد سيّد العبد قتل وأعطى دية الحرّ إلا قيمة العبد ، وإن شاء أستحيا وأخذ قيمة العبد ؛ هذا مذكور عن عليّ والحسن ؛ وقد أنكر ذلك عنهم أيضا .

التاسعة — وأجمع العلماء على قتل الرجل بالمرأة والمرأة بالرجل ؛ والجمهور لا يرون الرجوع بشيء . وفرقة ترى الاتباع بفضل الديات . قال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق والثوريّ وأبو ثور : وكذلك القصاص بينهما فيما دون النفس . وقال حماد بن أبي سليمان وأبو حنيفة : لا قصاص بينهما فيما دون النفس بالنفس وإنما هو في النفس بالنفس ؛ وهما محجوجان بإلحاق ما دون النفس بالنفس على طريق الأخرى والأولى ، على ما تقدّم .

العاشرة — قال ابن العربي : « ولقد بلغت الجهالة بأقوام إلى أن قالوا : يُقتل الحرّ بعبد نفسه ، ورووا في ذلك حديثاً عن الحسن عن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ" وهو حديث ضعيف . ودليلنا قوله تعالى : ■ وَمَنْ قُتِلَ

مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ^(١) » والوليّ ها هنا السيّد ؛ فكيف يجعل له سلطان على نفسه . وقد اتفق الجميع على أن السيّد لو قتل عبده خطأ أنه لا تؤخذ منه قيمته لبيت المال ؛ وقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً قتل عبده متعمداً بخلده النبيّ صلى الله عليه وسلم ونفاه سنةً ومحا سهمه من المسلمين ولم يُقده به .

فإن قيل : فإذا قتل الرجل زوجته لم تَمُتْ تقواوا ؛ ينصب النكاح شبهة في درء القصاص عن الزوج ، إذ النكاح ضرب من الرق ، وقد قال ذلك الليث بن سعد . قلنا : النكاح يتعقد لها عليه ، كما يتعقد له عليها ؛ بدليل أنه لا يتزوج أختها ولا أربماً سواها ، وتطالبه في حق الوطء بما يطالبها ، ولكن له عليها فضل القوامة التي جعل الله له عليها بما أنفق من ماله ؛ أي بما وجب عليه من صداق ونفقة ؛ فلو أورث شبهة لأورثها في الجانبين .

قلت : هذا الحديث الذي ضعفه ابن العربي وهو صحيح ، أخرجه النسائي وأبو داود ، وتقيم منته : « ومن جدعه جدعناه ومن أخصاه أخصيناه » . وقال البخاري عن عليّ بن المديني : سماع الحسن من سُمرة صحيح ؛ وأخذ بهذا الحديث . وقال البخاري : وأنا أذهب إليه ؛ فلو لم يصح الحديث لما ذهب إليه هذان الإمامان ، وحسبك بهما ! . ويقتل الحرّ عبده نفسه . قال النخعي والثوري في أحد قوليّه وقد قيل : إن الحسن لم يسمع من سُمرة إلا حديث العقيقة ؛ والله أعلم . [وأختلفوا في القصاص بين العبيد فيما دون النفس ؛ هذا قول عمر بن عبد العزيز وسالم بن عبد الله والزهرى وقزّان ومالك والشافعي وأبو ثور . وقال الشعبي والنخعي والثوري وأبو حنيفة : لا قصاص بينهم إلا في النفس . قال ابن المنذر : الأول أصح] .

الحادية عشرة — روى الدارقطني وأبو عيسى الترمذي عن سُرّاقة بن مالك قال : حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يُقيد الأب من آبنه ، ولا يُقيد الابن من أبيه . قال أبو عيسى : « هذا حديث لا نعرفه من حديث سُرّاقة إلا من هذا الوجه ، وليس إسناده بصحيح ، رواه إسماعيل بن عيَّاش عن المُثنّى بن الصباح ، والمُثنّى يُضعف في الحديث ، وقد روى هذا

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٥٤ . (٢) ما بين المربعين ساقط من ب ، ج ، ز .

(٣) قران (بضم القاف وتشديد الراء) بن تمام الأسدي . توفي سنة إحدى وثمانين ومائة .

الحديث أبو خالد الأحمر عن المجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقد روى هذا الحديث عن عمرو بن شعيب مراسلاً ، وهذا الحديث فيه اضطراب ، والعمل على هذا عند أهل العلم أن الأب إذا قتل أبنته لا يُقتل به ، وإذا قذفه لا يُحدّ . وقال ابن المنذر : اختلف أهل العلم في الرجل يقتل أبنته عمداً ، فقالت طائفة : لا قودّ عليه وعليه دية ، وهذا قول الشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي ، وروى ذلك عن عطاء ومجاهد . وقال مالك وأبن نافع وأبن عبد الحكم : يقتل به . وقال ابن المنذر : وبهذا نقول لظاهر الكتاب والسنة ، فأما ظاهر الكتاب فقوله تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ » والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المؤمنون تكافأ دماؤهم » ولا نعلم خبراً ثابتاً يجب به استثناء الأب من جملة الآية ، وقد روينا فيسه أخباراً غير ثابتة . وحكى النكح الطبري عن عثمان البتي أنه يقتل الوالد بولده ، للعمومات في القصاص . وروى مثل ذلك عن مالك ، ولعلهما لا يقبلان أخبار الآحاد في مقابلة عمومات القرآن .

قلت : لا خلاف في مذهب مالك أنه إذا قتل الرجل أبنته متعمداً مثل أن يضجعه ويذبحه أو يصيره مما لا عذر له فيه ولا شبهة في آدماء الخطأ ، أنه يقتل به قولاً واحداً . فأما إن رماه بالسلاح أدباً أو حنقاً فقتله ، ففيه في المذهب قولان : يقتل به ، ولا يقتل به وتُفَاطز الدية ، وبه قال جماعة العلماء . ويُقتل الأجنبي بمثل هذا . ابن العربي : « سمعت شيخنا نفي الإسلام الشامي يقول في النظر : لا يقتل الأب بآبنته ، لأن الأب كان سبب وجوده ، فكيف يكون هو سبب عدمه ؟ وهذا يبطل بما إذا زنى بآبنته فإنه يُرجم ، وكان سبب وجودها وتكون هي سبب عدمه » [ثم أي فقه تحت هذا ، ولم لا يكون سبب عدمه إذا عصى الله تعالى في ذلك] . وقد أثرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقاد الوالد

(١) صبر الإنسان وغيره على القتل : أن يحبس ويرى حتى يموت . وفي أ ، ب : « أو يصيره » .

(٢) أثبتنا كلام ابن العربي هنا كما ورد في كتابه « أحكام القرآن » . وقد ورد في الأصول بنقص ونحوه

من التساخ . (٣) زيادة عن ابن العربي .

بولده" وهو حديث باطل ، ومتعلّقهم أن عمر رضى الله عنه قضى بالدية مغلظة في قاتل ابنه ولم ينكر أحد من الصحابة عليه ؛ فأخذ سائر الفقهاء رضى الله عنهم المسألة مسجلة ،^(١) [وقالوا : لا يُقتل الوالد بولده] ؛ وأخذها مالك محكمة مفصلة فقال : إنه لو حذفه بالسيف وهذه حالة محتملة لقصد القتل وعدمه ، وشفقة الأبوة شبهة منتصبة شاهدة بعدم القصد إلى القتل تُسقط القود ، فإذا أضحجه كشف الغطاء عن قصده فالتحق بأصله . قال ابن المنذر : وكان مالك والشافعي وأحمد وإسحاق يقولون : إذا قتل الأبُ قُتل به .

الثانية عشرة — وقد استدل الإمام أحمد بن حنبل بهذه الآية على قوله : لا تقتل الجماعة بالواحد ، قال : لأن الله سبحانه شرط المساواة ولا مساواة بين الجماعة والواحد . وقد قال تعالى : « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ » . والجواب أن المراد بالقصاص في الآية قتل مَنْ قُتل كائناً من كان ؛ ردّاً على العرب التي كانت تريد أن تقتل بمن قُتل من لم يقتل ، وتقتل في مقابلة الواحد مائة ؛ افتخاراً واستظهاراً بالجاه والمقدرة ، فأمر الله سبحانه بالعدل والمساواة ، وذلك بأن يقتل مَنْ قُتل ، وقد قتل عمر رضى الله عنه سبعةً برجل بصنعاء وقال : لو تمّ لأعليه أهل صنعاء لقتلتهم به جميعاً . وقتل على رضى الله عنه الحرورية^(٢) بعبد الله بن خباب ؛ فإنه توقّف عن قتالهم حتى يُجِدُّوا ، فلما ذبحوا عبد الله بن خباب كما تُذبح الشاة ، وأخبر على بذلك قال : الله أكبر ! نادوهم أن أخرجوا إلينا قاتل عبد الله بن خباب ؛ فقالوا : كلنا قتله ، ثلاث مرات ، فقال على لأصحابه : دونكم القوم ، فما لبث أن قتلهم على وأصحابه . خرّج الحديشين الدارقطني في سننه . وفي الترمذي عن أبي سعيد وأبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتروا في دم مؤمن لأكبههم الله في النار " . وقال فيه : حديث غريب . وأيضاً فلو علم الجماعة أنهم إذا قتلوا الواحد لم يقتلوا لتعاون الأعداء على قتل أعدائهم بالاشتراك في قتلهم وبلغوا الأمل من التشفى ،

(١) أى مرسله مطلقه . (٢) زيادة عن ابن العربي . (٣) الحرورية طائفة من

الخوارج نسبوا إلى حروراء (موضع قريب من الكوفة) لأن أول مجتبعهم وتحكيمهم فيها .

ومراعاة هذه القاعدة أولى من مراعاة الألفاظ، والله أعلم . [وقال ابن المنذر: ^(١) وقال الزهري وحبيب بن أبي ثابت وآبن سيرين : لا يُقتل آثنان بواحد . روينا ذلك عن معاذ بن جبل وآبن الزبير وعبد الملك ، قال ابن المنذر : وهذا أصح ، ولا حجة مع من أباح قتل جماعة بواحد . وقد ثبت عن آبن الزبير ما ذكرناه ^(١)] .

الثالثة عشرة — روى الأئمة عن أبي شريح الكعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألا إنكم معشر خزاعة قتلتم هذا القتيل من هذيل وإني عاقله فمن قُتل له بعد مقاتلي هذه قتيل فأهله بين خيرتين أن يأخذوا العقل أو يقتلوا " ، لفظ أبي داود . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وروى عن أبي شريح الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من قُتل له قتيل فله أن يقتل أو يعفو أو يأخذ الدية " . وذهب إلى هذا بعض أهل العلم ، وهو قول أحمد وإسحاق .

الرابعة عشرة — اختلف أهل العلم في أخذ الدية من قاتل العمد، فقالت طائفة : وليُّ المقتول بالخيار إن شاء أقتص وإن شاء أخذ الدية وإن لم يرض القاتل . يروى هذا عن سعيد ابن المسيب وعطاء والحسن ، ورواه أشهب عن مالك ، وبه قال الليث والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور . وحجتهم حديث أبي شريح وما كان في معناه ، وهو نص في موضع الخلاف ، وأيضا من طريق النظر فإنما لزمته الدية بغير رضاه ؛ لأن فرضا عليه إحياء نفسه ، وقد قال الله تعالى : « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ^(٢) » . وقوله : « فَمَنْ عَفَى عَنْ أَخِيهِ شَيْءٌ » أي ترك له دمه ، في أحد التأويلات ، ورضى منه بالدية « فَأَتْبَاعُ الْمَعْرُوفِ » أي فعلى صاحب الدم اتباع بالمعروف في المطالبة بالدية ، وعلى القاتل أداء إليه بإحسان ، أي من غير ممانعة وتأخير عن الوقت (ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ^(٣)) أي أن من كان قبلنا لم يفرض الله عليهم غير النفس بالنفس ، ففضل الله على هذه الأمة بالدية إذا رضى بها وليُّ الدم ، على ما يأتي بيانه . وقال

(١) ما بين المربعين ساقط من ب ، ج ، ز . (٢) أبو شريح الخزاعي ، هو أبو شريح الكعبي ، واختلف

في اسمه ، والمشهور أنه خويلد بن عمرو بن صفير ، أسلم يوم الفتح . (٣) راجع ج ٥ ص ١٥٦

آخرون : ليس لولى المقتول إلا القصاص ، ولا يأخذ الدية إلا إذا رضى القاتل ؛ رواه ابن القاسم عن مالك وهو المشهور عنه ، وبه قال الثوري والكوفيون . واحتجوا بحديث أنس في قصة الربيع حين كسرت ثنية المرأة ؛ رواه الأئمة قالوا : فلما حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص وقال : " القصاص كتاب الله ، القصاص كتاب الله " ولم يخير المحنى عليه بين القصاص والدية ثبت بذلك أن الذى يجب بكتاب الله وسنة رسوله في العمد هو القصاص ، والأول أصح ؛ لحديث أبي شريح المذكور . وروى الزبيد عن الشافعى قال : أخبرني أبو حنيفة ابن سيماء بن الفضل الشهابي قال : وحدثني ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي شريح الكعبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عام الفتح : " من قتل له قتيل فهو بخير النظرين إن أحب أخذ العقل وإن أحب فله القود " . فقال أبو حنيفة : فقلت لأبي ذئب : أتأخذ بهذا يا أبا الحارث ! فضرب صدرى وصاح على صياحا كثيرا ونال منى وقال : أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : تأخذ به ! نعم آخذ به ، وذلك الفرض على وعلى من سمعه ، إن الله عز وجل ثأفه أختار محمدا صلى الله عليه وسلم من الناس فهداهم به وعلى يديه ، وأختار لهم ما أختاره له وعلى لسانه ؛ فعلى الخلق أن يتبعوه طائعين أو داحرين ، لا يخرج لمسلم من ذلك ؛ قال : وما سكت عنى حتى تمت أن يسكت .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَمِنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَتَّبَعَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَّى إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴾ اختلف العلماء في تأويل « مَنْ » و « عَفَى » على ثلاث خمس : أحدها — أن « مَنْ » يراد بها القاتل ، و « عَفَى » تتضمن عافيا هو لولى الدم ، والأخ هو المقتول ، و « شَيْءٌ » هو الدم الذى يعفى عنه ويرجع إلى أخذ الدية ؛ هذا قول ابن عباس وقتادة ومجاهد وجماعة من العلماء . والعفو في هذا القول على بابه الذى هو الترك . والمعنى : أن القاتل إذا عفا عنه لولى المقتول عن دم مقتوله وأسقط القصاص فإنه يأخذ الدية ويتبع بالمعروف ، ويؤدى إليه القاتل بإحسان .

(١) الربيع (بضم الراء وفتح الواو وتشديد المثناة المكسورة بعدها عين مهملة) وهى عمه أنس بن مالك .

الثاني — وهو قول مالك أن « مَنْ » يراد به الولي « وَعُفِيَ » يُسْرَ ، لا على بابها في العفو ، والأخ يراد به القاتل ، و « شيء » هو الدية ، أى أن الولي إذا جئنا إلى العفو عن القصاص على أخذ الدية فإن القاتل مخير بين أن يعطيها أو يسلم نفسه ، فمَنْ يُسْرَ ومرة لا يُسْرَ . وغير مالك يقول : إذا رضى الأولياء بالدية فلا خيار للقاتل بل تلزمه . وقد روى عن مالك هذا القول ، ورجحه كثير من أصحابه . وقال أبو حنيفة : إن معنى « عُفِيَ » بُذِلَ ؛ والعفو في اللغة البذل ؛ ولهذا قال الله تعالى : « خُذِ الْعُقُوبَةَ (١) أَى مَا سَهَلَ . وقال أبو الأسود الدؤلى :

* خَذِيَ الْعَفْوُ مَنَى تَسْتَدِيمِي مَوَدَّتِي *

[وقال صلى الله عليه وسلم : « أول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله »] يعنى شهد الله على عباده . فكأنه قال : مَنْ بُذِلَ له شيء من الدية فليقبل وليتبع بالمعروف . وقال قوم : وليؤدَّ إليه القاتل بإحسان ؛ فندبه تعالى إلى أخذ المال إذا سهل ذلك من جهة القاتل ، وأخبر أنه تخفيف منه ورحمة ؛ كما قال ذلك عقب ذكر القصاص في سورة « المائدة » « فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ (٢) » فندب إلى رحمة العفو والصدقة ، وكذلك ندب فيما ذكر في هذه الآية إلى قبول الدية إذا بذلها الجاني بإعطاء الدية ، ثم أمر الولي بالتباعد وأمر الجاني بالأداء بالإحسان] .

وقد قال قوم : إن هذه الألفاظ في المعينين الذين نزلت فيهم الآية كلها وتساقطوا الديات فيما بينهم مقاصصة . ومعنى الآية : فمن فضل له من الطائفتين على الأخرى شيء من تلك الديات ؛ ويكون « عُفِيَ » بمعنى فضل .

[روى سفيان بن حسين بن شوعة عن الشعبي قال : كان بين حيين من العرب قتال ؛ فقتل من هؤلاء وهؤلاء . وقال أحد الحيين : لا نرضى حتى يقتل المرأة الرجل وبالرجل المرأة ؛ فأرتفعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عليه السلام : « القتل سواء » فأصطحبوا على الديات ، ففضل أحد الحيين على الآخر ؛ فهو قوله « كُتِبَ » إلى قوله : « فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ » يعنى فمن فضل له على أخيه فضل فليؤدَّه بالمعروف ؛ فأخبر الشعبي عن السبب في نزول الآية ، وذكر سفيان العفو هنا الفضل ؛ وهو معنى يحتمله اللفظ] .

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٤ (٢) ما بين المربعين في ح ، وساقط من سائر النسخ . (٣) ج ٦ ص ٢٠٨

(١) وتأويل خامس — وهو قول علي رضي الله عنه والحسن في الفضل بين دية الرجل والمرأة والحز والعبد ، أي من كان له ذلك الفضل فاتباع بالمعروف ؛ و « عُنِيَ » في هذا الموضع أيضا بمعنى فضل .

السادسة عشرة — هذه الآية حصص من الله تعالى على حسن الاقتضاء من الطالب ، وحسن القضاء من المؤدى ؛ وهل ذلك على الوجوب أو الندب . فقراءة الرفع تدل على الوجوب ؛ لأن المعنى فعلية اتباع بالمعروف . قال النحاس : « فَمَنْ عُنِيَ لَهُ » شرط والجواب « فاتباع » وهو رفع بالابتداء ، والتقدير فعلية اتباع بالمعروف . ويجوز في غير القرآن « فاتباعاً ، وأداءً » يجعلهما مصدرين . قال ابن عطية : وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة « فاتباعاً » بالنصب . والرفع سبيل للواجبات ؛ كقوله تعالى : « فَاِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ » (٢) . وأما المندوب إليه فيأتي منصوباً ؛ كقوله : « فَضَرْبُ الرِّقَابِ » (٣) .

السابعة عشرة — قوله تعالى : « ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ » لأن أهل التوراة كان لهم القتل ولم يكن لهم غير ذلك ، وأهل الإنجيل كان لهم العفو ولم يكن لهم قود ولا دية ؛ فجعل الله تعالى ذلك تخفيفاً لهذه الأمة ؛ فمن شاء قتل ، ومن شاء أخذ الدية ، ومن شاء عفا . قوله تعالى : « فَمَنْ آتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ » شرط وجوابه ؛ أي قتل بعد أخذ الدية وسقوط (٤) [الدم] قاتل وليه . « فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ » قال الحسن : كان الرجل في الجاهلية إذا قتل قتيلاً فز إلى قومه فيجىء قومه فيصالحون بالدية فيقول ولي المقتول : إني أقبل الدية ؛ حتى يأمن القاتل ويخرج ، فيقتله ثم يرمى إليهم بالدية .

وآختلف العلماء فيمن قتل بعد أخذ الدية ؛ فقال جماعة من العلماء منهم مالك والشافعي : هو كمن قتل ابتداءً ، إن شاء الولي قتله وإن شاء عفا عنه وعذابه في الآخرة . وقال قتادة وعكرمة والشدي وغيرهم : عذابه أن يقتل البتة ، ولا يمكن الحاكم الولي من العفو . وروى أبو داود عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا أَعْفَى (٥) مِنْ قَتْلِ بَعْدِ أَخْذِ

(١) يلاحظ أن المؤلف رحمه الله لم يذكر التأويل الثالث والرابع . (٢) راجع ج ٣ ص ١٢٧

(٣) راجع ج ١٦ ص ٢٢٥ (٤) زيادة يقتضها السياق . (٥) أعنى من عفا الشيء .

إذا كثر وزاد ؛ وهذا دعاء عليه ؛ أي لا كثر ماله ولا استغنى .

الذية " . وقال الحسن : عذابه أن يرد الذية فقط ويبقى إثمه إلى عذاب الآخرة . وقال عمر بن عبد العزيز : أمره إلى الإمام يصنع فيه ما يرى . وفي سنن الدارقطني عن أبي شريح الخزازي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من أصيب بدم أو خبل — والخبل عرج — فهو بالخيار بين إحدى ثلاث فإن أراد الرابعة فخذوا على يديه بين أن يقتص أو يعفو أو يأخذ العقل فإن قيل شيئاً من ذلك ثم عدا بعد ذلك فله النار خالداً فيها مخلداً " .

قوله تعالى : وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَأْتِيهِ الْآلَبُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ هذا من الكلام البليغ الوجيز كما تقدم . ومعناه : لا يقتل بعضكم بعضاً ، رواه سفيان عن السدي عن أبي مالك . والمعنى : أن القصاص إذا أقيم وتحقق الحكم فيه أزدجر من يريد قتل آخر ، مخافة أن يقتص منه خيلاً بذلك معاً . وكانت العرب إذا قتل الرجل الآخر حتى قبيلاهما وتقاتلوا ، وكان ذلك داعياً إلى قتل العدد الكثير ، فلما شرع الله القصاص قنع الكل به وتركوا الاقتتال ، فلهم في ذلك حياة .

الثانية — اتفق أئمة الفتوى على أنه لا يجوز لأحد أن يقتص من أحد حقه دون السلطان ، وليس للناس أن يقتص بعضهم من بعض ، وإنما ذلك للسلطان أو من نصبه السلطان لذلك ، ولهذا جعل الله السلطان ليقبض أيدي الناس بعضهم عن بعض .

الثالثة — وأجمع العلماء على أن على السلطان أن يقتص من نفسه إن تعدى على أحد من رعيته ، إذ هو واحد منهم ، وإيماله مزية النظر لهم كالوصي والوكيل ، وذلك لا يمنع القصاص . وليس بينهم وبين العامة فرق في أحكام الله عز وجل ، لقوله جل ذكره : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ » ، وثبت عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرجل شكاً إليه أن عاملاً قطع يده : لئن كنت صادقاً لأقيدنك متته . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري

قال: بلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم شيئاً إذا أكب عليه رجل، فطعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرجون كان معه، فصاح الرجل؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «[تعال] فاستقد». قال: بل عفوت يا رسول الله. وروى أبو داود الطيالسي عن أبي فراس قال: خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: ألا من ظلمه أميره فليرفع ذلك إلى أقيده منه. فقام عمرو بن العاص فقال: يا أمير المؤمنين، لئن أدب رجل منا رجلاً من أهل رعيته لتقصصنه منه؟ قال: كيف لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه! ولفظ أبي داود السجستاني عنه قال: خطبنا عمر بن الخطاب فقال: إني لم أبعث عملي ليضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا أموالكم، فمن فعل ذلك به فليرفعه إلى أقصه منه. وذكر الحديث بمعناه.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١) تقدم معناه. والمراد هنا «تتقون» القتل فتسلمون من القصاص، ثم يكون ذلك داعيةً لأنواع التقوى في غير ذلك؛ فإن الله يشيب بالطاعة على الطاعة. وقرأ أبو الجوزاء أوس بن عبد الله الربيعي «ولكم في القصص حياة». قال النحاس: قراءة أبي الجوزاء شاذة. قال غيره: يحتمل أن يكون مصدراً كالقصاص. وقيل: أراد بالقصص القرآن؛ أي لكم في كتاب الله الذي شرع فيه القصص حياة؛ أي نجاة.

قوله تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (١٨٠)

فيه إحدى وعشرون مسألة:

الأولى — قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ﴾ (٢) هذه آية الوصية. وليس في القرآن ذكر للوصية إلا في هذه الآية، [وفي «النساء»: «مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ» وفي «المائدة»: «حِينَ الْوَصِيَّةِ» (٤). والتي في البقرة أتمها وأكملها] ونزلت قبل نزول الفرائض والموارث؛ على ما يأتي

(١) يراجع ج ١ ص ٢٢٦ وما بعدها طبعة ثانية. (٢) ما بين المربعين ساقط في ب ج ه ز.

(٣) يراجع ج ٥ ص ٧٣. (٤) يراجع ج ٦ ص ٣٤٨.

بيانه . وفي الكلام تقدير واو العطف ؛ أى وكتب عليكم ، فلما طال الكلام أسقطت الواو .
ومثله في بعض الأقوال : « لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشَقَّ . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى » ^(١) أى والذي ؛ حذف .
وقيل : لما ذكر أن لولى الدم أن يقتص ؛ فهذا الذى أشرف على أن يقتص منه وهو سبب
الموت فكأنما حضره الموت ، فهذا أو ان الوصية ؛ فالآية مرتبطة بما قبلها ومتصلة بها فلذلك
سقطت واو العطف . و « كُتِبَ » معناه فُرض وأثبت ؛ كما تقدم ^(٢) . وحضور الموت : أسبابه ،
ومتى حضر السبب كُنت به العرب عن المسبب ؛ قال شاعرهم :

يا أيها الراكب المزجي مطيته * سائل بنى أسد ما هذه الصوت ^(٣)

وقل لهم بادروا بالعدر والتمسوا * قولاً يترنمكم إني أنا الموت

وقال عنبرة :

وإن الموت طوع يدي إذا ما * وصلت بنانها بالهندوان

وقال جرير في مهاجاة الفرزدق :

أنا الموت الذى حدث عنه * فليس لهارب منى نجاء

الثانية — إن قيل : لم قال « كُتِبَ » ولم يقل كُتِبَتْ ، والوصية مؤنثة ؟ قيل له : إنما
ذلك لأنه أراد بالوصية الإيصاء . وقيل : لأنه تخلل فاصل ؛ فكان الفاصل كالعوض من تاء
التأنيث ؛ تقول العرب : حضر القاضى اليوم امرأة . وقد حكى سيبويه : قام امرأة . ولكن
حُسن ذلك إنما هو مع طول الحائل .

الثالثة — قوله تعالى : « إِنْ تَرَكَ خَيْرًا » ^(١) « إِنْ » شرط ، وفي جوابه لآبى الحسن
الأخفش قولان ؛ قال الأخفش : التقدير فالوصية ، ثم حذف الفاء ؛ كما قال الشاعر :

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يُشْكِرْهَا * وَالشَّرُّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ

والجواب الآخر ؛ أن الماضى يجوز أن يكون جوابه قبله وبعده ؛ فيكون التقدير الوصية
لوالدين والأقربين إن ترك خيرا . فإن قدرت الفاء فالوصية رفع بالابتداء ، وإن لم تقدّر

(١) راجع ٢٠ ص ٨٦ . (٢) راجع ص ٢١١ من هذا الجزء .

(٣) الصوت مذكر ، وإنما أنه ها هنا لأنه أراد به الضوضاء والجلبة على معنى الصيحة . (عن اللسان) .

الفاء جاز أن ترفعها بالابتداء ، وأن ترفعها على ما لم يُسمَّ فاعله ؛ أي كتب عليكم الوصية . ولا يصح عند جمهور النحاة أن تعمل « الوصية » في « إذا » لأنها في حكم الصلة للمصدر الذي هو الوصية وقد تقدمت ، فلا يجوز أن تعمل فيها متقدمة . ويجوز أن يكون العامل في « إذا » : « كُتِبَ » والمعنى : توجه بإيجاب الله إليكم ومقتضى كتابه إذا حضر ؛ فعبّر عن توجه الإيجاب بكتب ليعتظم إلى هذا المعنى أنه مكتوب في الأزل . ويجوز أن يكون العامل في « إذا » الإيصاء يكون مقدرا دل على الوصية ، المعنى : كُتِبَ عليكم الإيصاء إذا .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ خَيْرًا ﴾ الخير هنا المال من غير خلاف ، وأختلفوا في مقداره ؛ فقيل : المال الكثير ؛ روى ذلك عن علي وعائشة وآبن عباس وقالوا في سبعائة دينار إنه قليل . قتادة عن الحسن : الخير ألف دينار فما فوقها . الشعبي : ما بين خمسمائة دينار إلى ألف . والوصية عبارة عن كل شيء يؤمر بفعله ويعهد به في الحياة وبعد الموت . وخصصها العرف بما يعهد بفعله وتنفيذه بعد الموت ، والجمع وصايا كالتضيابا جمع قضية . والوصي يكون الموصي والموصى إليه ؛ وأصله من وصى مخففاً . وتوصى التبت توامياً إذا اتصل . وأرض واصمة : متصلة النبات . وأوصيت له بشيء وأوصيت إليه إذا جعلته وصيك . والأسم الوصاية والوصاية (بالكسر والفتح) . وأوصيته ووصيته أيضاً توصية بمعنى ؛ والأسم الوصاة . وتوصى القوم أوصى بعضهم بعضاً . وفي الحديث : « استوصوا بالنساء خيراً فإنهنَّ عوانٌ عندكم ^(١) » . ووصيت الشيء بكذا إذا وصلت به .

الخامسة - اختلف العلماء في وجوب الوصية على من خلف مالا ، بعد إجماعهم على أنها واجبة على من قبله وذائع وعليه ديون . وأكثر العلماء على أن الوصية غير واجبة على من ليس قبله شيء من ذلك ، وهو قول مالك والشافعي والثوري ، مرسراً كان الموصى أوفقيراً . وقالت طائفة : الوصية واجبة على ظاهر القرآن ؛ قاله الزهري وأبو مجلز ؛ قليلا كان المال أو كثيراً . وقال أبو ثور : ليست الوصية واجبة إلا على رجل عليه دين أو عنده مال

(١) عوان (جمع عانية) : وهي الأسيرة . يقول : إنما هنَّ عندكم بمنزلة الأسرى .

لقوم ، فواجب عليه أن يكتب وصيته ويخبر بما عليه . فأما من لا دين عليه ولا وديعة عنده فليست بواجبة عليه إلا أن يشاء . قال ابن المنذر : وهذا حسن ، لأن الله فرض أداء الأمانات إلى أهلها ، ومن لا حق عليه ولا أمانة قبليه فليس واجب عليه أن يوصي . احتج الأقولون بما رواه الأئمة عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده " وفي رواية " يبيت ثلاث ليال " وفيها قال عبد الله بن عمر : ما مرت علي ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك إلا وعندي وصيتي . احتج من لم يوجها بأن قال : لو كانت واجبة لم يجعلها إلى إرادة الموصي ، ولكن ذلك لازماً على كل حال ، ثم لو سلم أن ظاهره الوجوب فالقول بالموجب يرده ، وذلك فيمن كانت عليه حقوق للناس يخاف ضياعها عليهم ، كما قال أبو ثور . وكذلك إن كانت له حقوق عند الناس يخاف تلفها على الورثة ، فهذا يجب عليه الوصية ولا يختلف فيه .

فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُمْ » وكُتِبَ بمعنى قُضِيَ ، فدل على وجوب الوصية . قيل لهم : قد تقدم الجواب عنه في الآية قبل ، والمعنى : إذا أردتم الوصية ، والله أعلم . وقال النخعي : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يوص ، وقد أوصى أبو بكر ، فإن أوصى فحسن ، وإن لم يوص فلا شيء عليه .

السادسة — لم يبين الله تعالى في كتابه مقدار ما يوصي به من المال ، وإنما قال : « إِنْ تَرَكَ خَيْرًا » والخير المال ، كقوله : « وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ » ، « وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ » . فاختلف العلماء في مقدار ذلك ، فروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه أوصى بالخمس . وقال علي رضي الله عنه من غنائم المسلمين بالخمس . وقال معمر بن قنادة : أوصى عمر بالربع . وذكره البخاري عن ابن عباس . وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : لأن أوصى بالخمس أحب إلي من أن أوصى بالربع ، ولأن أوصى بالربع أحب إلي من أوصى بالثلث .

واختار جماعة لمن ماله قليل وله ورثة ترك الوصية ، روى ذلك عن علي وابن عباس وعائشة رضوان الله عليهم أجمعين . روى ابن أبي شيبة من حديث ابن أبي مليكة عن

عائشة قال لها : إني أريد أن أوصي ؛ قالت : وكم مالك ؟ قال : ثلاثة آلاف . قالت : فكم عيالك ؟ قال أربعة . قالت : إن الله تعالى يقول : « إِنْ تَرَكَ خَيْرًا » وهذا شيء يسير فدعه لعيالك فإنه أفضل لك .

السابعة — ذهب الجمهور من العلماء إلى أنه لا يجوز لأحد أن يوصي بأكثر من الثلث إلا أبا حنيفة وأصحابه فإنهم قالوا : إن لم يترك الموصي ورثة جاز له أن يوصي بماله كله . وقالوا : إن الاقتصار على الثلث في الوصية إنما كان من أجل أن يدع ورثته أغنياء ؛ لقوله عليه السلام : " إِنْكَ أَنْ تَدَرَ وَرَثَتِكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ " الحديث ، رواه الأئمة . ومن لا وارث له فليس ممن عني بالحديث ؛ روى هذا القول عن ابن عباس ، وبه قال أبو عبيدة ومسروق ، وإليه ذهب إسحاق ومالك في أحد قوليه ، وروى عن علي . وسبب الخلاف مع ما ذكرنا ، الخلاف في بيت المال هل هو وارث أو حافظ لما يجعل فيه ؟ قولان .

الثامنة — أجمع العلماء على أن من مات وله ورثة فليس له أن يوصي بجميع ماله . وروى عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه قال حين حضرته الوفاة لأبيه عبد الله : إني قد أردت أن أوصي ؛ فقال له : أوص ومالك في مالي ؛ فدعا كاتباً فأمل ؛ فقال عبد الله : فقلت له ما أراك إلا وقد أتيت على مالي ومالك ، ولو دعوت إخوتي فأستحللتهم .

التاسعة — وأجمعوا أن للإنسان أن يغير وصيته ويرجع فيما شاء منها ؛ إلا أنهم اختلفوا من ذلك في المدبر ؛ فقال مالك رحمه الله : الأمر المجمع عليه عندنا أن الموصي إذا أوصى في صحته أو مرضه بوصية فيها عتاقة رقيق من رقيقه أو غير ذلك فإنه يغير من ذلك ما بدا له ويصنع من ذلك ما شاء حتى يموت ، وإن أحب أن يطرح تلك الوصية ويسقطها فعل ، إلا أن يدبر فإن دبر مملوكاً فلا سبيل له إلى تغيير ما دبر ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما حق أمرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده " . قال أبو الفرج المالكي : المدبر في القياس كالمعتق إلى شهر ؛ لأنه أجل آت

لا محالة . وأجمعوا ألا يرجع في اليمين بالعتق والعتق إلى أجل فكذلك المدبر ، وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي وأحمد وإسحاق : هو وصية ، لإجماعهم أنه في الثلث كسائر الوصايا . وفي إجازتهم وطء المدبرة ما ينقض قياسهم المدبر على العتق إلى أجل ، وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم باع مدبراً ، وأن عائشة دبّرت جارية لها ثم باعها ، وهو قول جماعة من التابعين . وقالت طائفة : يغير الرجل من وصيته ما شاء إلا العتاقة . وكذلك قال الشعبي وأبن سيرين وآبن شبرمة والنخعي ، وهو قول سفيان الثوري .

العاشرة — وأختلفوا في الرجل يقول لعبده : أنت حر بعد موتي ، وأراد الوصية ، فله الرجوع عند مالك في ذلك . وإن قال : فلان مدبر بعد موتي ، لم يكن له الرجوع فيه . وإن أراد التدبير بقوله الأول لم يرجع أيضاً عند أكثر أصحاب مالك . وأما الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور فكل هذا عندهم وصية ، لأنه في الثلث ، وكل ما كان في الثلث فهو وصية ، إلا أن الشافعي قال : لا يكون الرجوع في المدبر إلا بأن يخرج عن ملكه ببيع أو هبة . وليس قوله : « قد رجعت » رجوعاً ، وإن لم يخرج المدبر عن ملكه حتى يموت فإنه يعتق بموته . وقال في القديم : يرجع في المدبر كما يرجع في الوصية . واختاره المزني قياساً على إجماعهم على الرجوع فيمن أوصى بعتقه . وقال أبو ثور : إذا قال قد رجعت في مدبري فقد بطل التدبير ، فإن مات لم يعتق . وأختلف ابن القاسم وأشهب فيمن قال : عبدى حر بعد موتي ، ولم يرد الوصية ولا التدبير ، فقال ابن القاسم : هو وصية . وقال أشهب : هو مدبر وإن لم يرد الوصية .

الحادية عشرة — أختلف العلماء في هذه الآية هل هي منسوخة أو محكمة ، فقيل : هي محكمة ، ظاهرها العموم ومعناها الخصوص في الوالدين اللذين لا يرثان كالكافرين والعبدان وفي القرابة غير الورثة ، قاله الضحاك وطاوس والحسن ، واختاره الطبري . وعن الزهري أن الوصية واجبة فيما قل أو أكثر . وقال ابن المنذر : أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن الوصية للوالدين اللذين لا يرثان والأقرباء اللذين لا يرثون جائزة . وقال ابن عباس والحسن أيضاً وقتادة : الآية عامة ، وتقرر الحكم بها برهة من الدهر ، ونسخ منها كل من كان يرث بآية

الفرائض . وقد قيل : إن آية الفرائض لم تستقل بنسخها بل بضميمة أخرى ، وهي قوله عليه السلام : "إن الله قد أعطى لكل ذي حق حقه فلا وصية لوارث" . رواه أبو أمامة ، أخرجه الترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح . فنسخ الآية إنما كان بالسنة الثابتة لا بالإرث ، على الصحيح من أقوال العلماء . ولولا هذا الحديث لأمكن الجمع بين الآيتين بأن يأخذوا المال عن المورث بالوصية ، وبالميراث إن لم يوص ، أو ما بقي بعد الوصية ، لكن منع من ذلك هذا الحديث والإجماع . والشافعي وأبو الفرج وإن كانا منعنا من نسخ الكتاب بالسنة فالصحيح جوازه بدليل أن الكل حكم الله تبارك وتعالى ومن عنده وإن اختلفت في الأسماء ، وقد تقدم هذا المعنى ^(١) . ونحن وإن كان هذا الخبر بلغنا آحاداً لكن قد انضم إليه إجماع المسلمين أنه لا يتجاوز وصية لوارث . ففسد ظهر أن وجوب الوصية للأقربين الوارثين . فنسخ بالسنة وأنها مستند المجمعين . والله أعلم .

وقال ابن عباس والحسن : نسخت الوصية للوالدين بالفرض في سورة «النساء» وثبتت للأقربين الذين لا يرثون ، وهو مذهب الشافعي وأكثر المالكيين وجماعة من أهل العلم . وفي البخاري عن ابن عباس قال : كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين ، فنسخ من ذلك ما أحب ، فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين ، وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس ، وجعل للمرأة الثمن والربع ، وللزوج الشطر والربع .

وقال ابن عمر وابن عباس وابن زيد : الآية كلها منسوخة ، وبقيت الوصية ندباً ، ونحو هذا قول مالك رحمه الله ، وذكره النحاس عن الشعبي والنخعي . وقال الربيع بن خثيم ^(٢) : لا وصية . قال عمرو بن ثابت : قلت للربيع بن خثيم أوص لي بمصحفك ، فنظر إلى ولده وقرأ « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » . ونحو هذا صنع ابن عمر رضي الله عنه .

(١) راجع ٦٥ من هذا الجزء . (٢) خثيم : بضم أوله وفتح المثلثة « كذا في التقريب . وفي الخلاصة

بفتح المعجمة والمثلثة بينهما تحنانية ساكنة . (٣) راجع ج ٨ ص ٥٨

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾ الأقربون جمع أقرب . قال قوم : الوصية للأقربين أولى من الأجانب ؛ لنص الله تعالى عليهم ؛ حتى قال الضحاك : إن أوصى لغير قرابته ففسد ختم عمله بمصيبة . وروى عن ابن عمر^(١) أنه أوصى لأمهات أولاده لكل واحدة بأربعة آلاف . وروى أن عائشة وصّت لمولاة لها بأثاث البيت . وروى عن سالم ابن عبد الله بمثل ذلك . وقال الحسن : إن أوصى لغير الأقربين ردّت الوصية للأقربين ؛ فإن كانت لأجنبي فعهم ، ولا تجوز لغيرهم مع تركهم . وقال الناس حين مات أبو العالية : عجباً له ! أعتقته امرأة من رياح^(٢) وأوصى بماله لبني هاشم . وقال الشعبي : لم يكن له ذلك ولا كرامة . وقال طاوس : إذا أوصى لغير قرابته ردّت الوصية إلى قرابته ونقض فعله ؛ وقال جابر بن زيد ، وقد روى مثل هذا عن الحسن أيضا ، وبه قال إسحاق بن راهويه . وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم والأوزاعي وأحمد بن حنبل : من أوصى لغير قرابته وترك قرابته محتاجين فبئسما صنع ! وفعله مع ذلك جائز ماض لكل من أوصى له من غنى وفقر ، قريب وبعيد ، مسلم وكافر . وهو معنى ما روى عن ابن عمر وعائشة ، وهو قول ابن عمر وابن عباس .

قلت : القول الأول أحسن ، وأما أبو العالية رضى الله عنه فلعله نظر إلى أن بني هاشم أولى من معتقته لصحبته ابن عباس وتعليمه إياه وإحاطة بدرجة العلماء في الدنيا والأخرى . وهذه الأبوّة وإن كانت معنوية فهي الحقيقية ، ومعتقته غايتها أن ألحقته بالأحرار في الدنيا ؛ فبسببها ثواب عتقها ؛ والله أعلم .

الثالثة عشرة - ذهب الجمهور من العلماء إلى أن المريض يُحجّر عليه في ماله ؛ وشذّ أهل الظاهر فقالوا : لا يُحجّر عليه وهو كالصحيح ؛ والحديث والمعنى يردّ عليهم . قال سعد : عاذني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من وجع أشقيت منه على الموت فقالت يا رسول الله ، بلغ بي ما ترى من الوجع ، وأنا ذو مال ولا يرثني إلا بنت واحدة ،

(١) في ب ، ج : « عن عمر » . والمعروف أن سيدنا عمر مات مدينا .

(٢) رياح (ككتاب) : قبيلة . (٣) أشقى على الشيء : أشرف .

أفأتصدق بثني مالى ؟ قال : ” لا “ ، قلت : أفأتصدق بشطره ؟ قال : ” لا “ ، الثالث والثالث كثير إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس “ الحديث .
ومنع أهل الظاهر أيضا الوصية بأكثر من الثالث وإن أجازها الورثة . وأجاز ذلك الكافة إذا أجازها الورثة ، وهو الصحيح ، لأن المريض إنما منع من الوصية بزيادة على الثالث لحق الوارث ، فإذا أسقط الورثة حقهم كان ذلك جائزا صحيحا ، وكان كالمهبة من عندهم .
وروى الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا تجوز الوصية لوارث إلا أن يشاء الورثة “ . وروى عن عمرو بن خارجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا وصية لوارث إلا أن تُجيز الورثة “ .

الرابعة عشرة — وأختلفوا في رجوع المحيزين الموصية للوارث في حياة الموصي بعد وفاته ، فقالت طائفة : ذلك جائز عليهم وليس لهم الرجوع فيه . هذا قول عطاء بن أبي رباح وطاوس والحسن وآبن سيرين وآبن أبي ليلى والزهرى وربيعه والأوزاعي . وقالت طائفة : لهم الرجوع في ذلك إن أحبوا . هذا قول آبن مسعود وشريح والحكم وطاوس والثوري والحسن بن صالح وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وأبي ثور ، واختاره آبن المنذر . وفترق مالك فقال : إذا أذنوا في صحته فلهم أن يرجعوا ، وإن أذنوا له في مرضه حين يُحجب عن ماله فذلك جائز عليهم ، وهو قول إسحاق . احتج أهل المقالة الأولى بأن المنع إنما وقع من أجل الورثة ، فإذا أجازوه جاز . وقد آتفقوا أنه إذا أوصى بأكثر من ثلثه لأجنبي جاز بإجازتهم ، فكذلك ها هنا . واحتج أهل القول الثاني بأنهم أجازوا شيئا لم يملكوه في ذلك الوقت ، وإنما يملك المال بعد وفاته ، وقد يموت الوارث المستأذن قبله ولا يكون وارثا وقد يرثه غيره ، فقد أجاز من لا حق له فيه فلا يلزمه شيء . واحتج مالك بأن قال : إن الرجل إذا كان صحيحا فهو أحق بماله كله يصنع فيه ما شاء ، فإذا أذنوا له في صحته فقد تركوا شيئا لم يجب لهم ، وإذا أذنوا له في مرضه فقد تركوا ما وجب لهم من الحق ، فليس لهم أن يرجعوا فيه إذا كان قد أنفذه لأنه قد فات .
الخامسة عشرة — فإن لم يُنفذ المريض ذلك كان للوارث الرجوع فيه لأنه لم يفت بالتنفيذ ، قاله الأبهري . وذكر آبن المنذر عن إسحاق بن راهويه أن قول مالك في هذه المسألة

أشبه بالسنة من غيره . قال ابن المنذر : واتفق قول مالك والثوري والكوفيين والشافعي وأبي ثور أنهم إذا أجازوا ذلك بعد وفاته لزمهم .

السادسة عشرة — واختلفوا في الرجل يوصي لبعض ورثته بمال ، ويقول في وصيته : إن أجازها الورثة فهي له ، وإن لم يجزوه فهو في سبيل الله ، فلم يجزوه . فقال مالك : إن لم تجز الورثة ذلك رجع إليهم . وفي قول الشافعي وأبي حنيفة ومعمّر صاحب عبد الرزاق يمضي في سبيل الله .

السابعة عشرة — لا خلاف في وصية البالغ العاقل غير المحجور عليه ، واختلف في غيره ؛ فقال مالك : الأمر المجمع عليه عندنا أن الضعيف في عقله والسفيه والمصاب الذي يفتق أحياناً تجوز وصاياهم إذا كان معهم من عقولهم ما يعرفون ما يوصون به . وكذلك الصبي الصغير إذا كان يعقل ما أوصى به ولم يأت بمنكر من القول فوصيته جائزة ماضية . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا تجوز وصية الصبي . وقال المزني : وهو قياس قول الشافعي ، ولم أجد للشافعي في ذلك شيئاً ذكره ونص عليه . واختلف أصحابه على قولين : أحدهما كقول مالك ، والثاني كقول أبي حنيفة . وحجتهم أنه لا يجوز طلاقه ولا عتاقه ولا يقتص منه في جنابة ولا يحد في قذف ، فليس كالبالغ المحجور عليه ، فكذلك وصيته . قال أبو عمر : قد اتفق هؤلاء على أن وصية البالغ المحجور عليه جائزة . ومعلوم أن من يعقل من الصبيان ما يوصى به لحاله حال المحجور عليه في ماله ، وعلة الحجر تبذير المال وإتلافه ، وتلك علة مرتفعة عنه بالموت ، وهو بالمحجور عليه في ماله أشبه منه بالمجنون الذي لا يعقل ، فوجب أن تجوز وصيته مع الأمر الذي جاء فيه عن عمر رضي الله عنه . وقال مالك : إنه الأمر المجمع عليه عندهم بالمدينة ، وبالله التوفيق . وقال محمد بن شريح : من أوصى من صغير أو كبير فأصاب الحق فالتة قضاءه على لسانه ليس للحق مدفع .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ يعني بالعدل ، لا وكس فيه ولا شطط ، وكان هذا موكولاً إلى اجتهد الميت ونظر الموصي ، ثم تولى الله سبحانه تقدير ذلك على لسان

نبيه عليه السلام، فقال عليه السلام: "الثالث والثالث كثير"، وقد تقدّم ما للعلماء في هذا . وقال صلى الله عليه وسلم: "إن الله تصدّق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم زيادة لكم في حسناتكم ليجعلها لكم زكاة". أخرجه الدارقطني عن أبي أمامة عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الحسن: لا تجوز وصية إلا في الثالث، وإليه ذهب البخاري وأحتج بقوله تعالى: «وَأَن آحُكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ»^(١) وحكم النبي صلى الله عليه وسلم بأن الثالث كثير هو الحكم بما أنزل الله . فمن تجاوز ما حدّه رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد على الثالث فقد أتى ما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه، وكان بفعله ذلك عاصياً إذا كان بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم عالماً . وقال الشافعي: وقوله "الثالث كثير" يريد أنه غير قليل .

التاسعة عشرة - قوله تعالى: «حَقًّا» يعني ثابتاً ثبوت نظر وتحصين، لا ثبوت فرض ووجوب، بدليل قوله: «عَلَى الْمُتَّقِينَ» وهذا يدل على كونه ندباً، لأنه لو كان فرضاً لكان على جميع المسلمين، فلما خصّ الله من يتق، أى يخاف تقصيراً، دلّ على أنه غير لازم إلا فيما يتوقع تلفه إن مات، فيلزمه فرضاً المبادرة بكتّبه والوصية به، لأنه إن سكت عنه كان تضييعاً له وتقصيراً منه، وقد تقدّم هذا المعنى . وأنصب «حقاً» على المصدر المؤكّد، ويجوز في غير القرآن «حق» بمعنى ذلك حق .

الموقية عشرين - قال العلماء: المبادرة بكتّيب الوصية ليست مأخوذة من هذه الآية وإنما هي من حديث ابن عمر . وفائدتها: المبالغة في زيادة الاستيثاق وكونها مكتوبة مشهوداً بها وهي الوصية المتفق على العمل بها، فلو أشهد العدول وقاموا بتلك الشهادة لفظاً لعمل بها وإن لم تكتب خطأ، ولو كتبها بيده ولم يشهد فلم يختلف قول مالك أنه لا يعمل بها إلا فيما يكون فيها من إقرار بحق لمن لا يتهم عليه فيلزمه تنفيذه .

الحادية والعشرون - روى الدارقطني عن أنس بن مالك قال: كانوا يكتبون في صدور وصاياهم «هذا ما أوصى به فلان بن فلان أنه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له» .

وأن يمهدا عبده ورسوله ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ، وأوصى من ترك بعده من أهله بتقوى الله حق تقاته وأن يصالحوا ذات بينهم ، ويطيعوا الله ورسوله إن كانوا مؤمنين ، وأوصاهم بما وصى به إبراهيم بنيه ويعقوب : يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون .

قوله تعالى : **فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأْتَمَّ إِنَّمَا عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ**
إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٨١)
 فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(فَمَنْ بَدَّلَهُ) شَرَطٌ** ، وجوابه **(فَأْتَمَّ إِنَّمَا عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ)** و « ما » كافة لـ « إِنْ » عن العمل . و « إِنَّمَا » رفع بالابتداء ، « عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ » موضع الخبر . والضمير في « بَدَّلَهُ » يرجع إلى الإيصاء ؛ لأن الوصية في معنى الإيصاء ، وكذلك الضمير في « سَمِعَهُ » ، وهو كقوله : « **فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ** » (١) أى وعظ ، وقوله : « **إِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ** » (٢) أى المال ، بدليل قوله « منه » . ومثله قول الشاعر :

* ما هذه الصَّوْتُ

أى الصيحة . وقال امرؤ القيس :

بِرَهْرَهَةٍ رَوْدَةٍ رَخْصَةٍ * تَخْرَعُوبَةُ الْبَانَةِ الْمُنْفِطِرِ (٣)

والمنفطر المنفطر بالورق ، وهو أنعم ما يكون ؛ ذهب إلى القضيبي وترك لفظ الخرعوبة . و « سَمِعَهُ » يحتمل أن يكون سمعه من الوصى نفسه ، ويحتمل أن يكون سمعه ممن يثبت به ذلك عنده ، وذلك عدلان . والضمير في « إِنَّمَا » عائد على التبديل ، أى إثم التبديل عائد على المبدل لا على الميت ؛ فإن الموصى خرج بالوصية عن اللوم وتوجهت على الوارث أو الولي . وقيل : إن هذا الموصى إذا غير فترك الوصية أو لم يُجزها على ما رُسم له في الشرع فعليه الإثم .

(١) راجع ج ٣ ص ٣٥٩ . (٢) راجع ج ٥ ص ٤٨ .

(٣) البرهمة : الرقيقة الجلد ، أو هى المساء المترجمة . الرودة والزودة : الشابة الحسنة . السريمة الشباب مع حسن غذا . والرخصة : اللبنة الخلق . والخرعوبة : القضيبي الفض اللدن . والبانة : يريد شجر البان .

الثانية - في هذه الآية دليل على أن الدين إذا أوصى به الميت خرج به عن ذمته وحصل الولي مطلوباً به، له الأجر في قضائه، وعليه الوزر في تأخيريه. وقال القاضي أبو بكر ابن العربي: «وهذا إنما يصح إذا كان الميت لم يفزط في أدائه، وأما إذا قدر عليه وتركه ثم وصى به فإنه لا يزيله عن ذمته فتريط الولي فيه».

الثالثة - ولا خلاف أنه إذا أوصى بما لا يجوز، مثل أن يوصى بخمر أو خنزير أو شيء من المعاصي أنه يجوز تبديله ولا يجوز إمضاؤه، كما لا يجوز إمضاء ما زاد على الثلث؛ قاله أبو عمر.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ صفتان لله تعالى لا يخفى معهما شيء من جنف الموصين وتبديل المعتدين.

قوله تعالى: ﴿مَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٨٢)

فيه ست مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿مَنْ خَافَ﴾ «مَنْ» شرط، و«خاف» بمعنى خشي. وقيل: علم. والأصل خوف، قلبت الواو ألفاً لتحركها وتحرك ما قبلها. وأهل الكوفة يميلون «خاف» ليدلوا على الكسرة من فعلت. «مِنْ مَوْصٍ» بالتشديد قراءة أبي بكر عن عاصم وحمة والكسائي، وخفف الباقون، والتخفيف أبين؛ لأن أكثر النحويين يقولون «مَوْصٍ» للتكثير. وقد يجوز أن يكون مثل كرم وأكرم. «جَنَفًا» من جنف يجنف إذا جار، والأسم منه جنف وجانف؛ عن النحاس. وقيل: الجنف الميل. قال الأعشى:

تجانف عن جسر اليمامة ناقتي * وما قصدت من أهلها لسوائكا

وفي الصحاح: «الجنف» الميل. وقد جنف بالكسر يجنف جنفاً إذا مال؛ ومنه قوله

تعالى: ﴿مَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا﴾. قال الشاعر:

هم المولى وإن جنفوا علينا * ولنا من لقائهم لزور

(١) في الصحيح المنير واللسان: «جَوَّ» . (٢) هو عامر الخصفي .

قال أبو عبيدة : المَوَلَى هاهنا في موضع المَوَالِي ، أى بنى العسم ، كقوله تعالى : ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ ^(١) طُمْلًا . وقال ليبد :

إني أمرؤٌ منعتُ أرومةً عامرٍ * ضَيْمِي وقد جَنَفْتُ على خصومي

قال أبو عبيدة : وكذلك الجاني (بالهمز) وهو المائل أيضا . ويقال : أجنف الرجل ، أى جاء بالجَنَف . كما يقال : أَلَامَ ، أى أتى بما يلام عليه . وأخَسَ ، أى أتى بخسيس . وتجانَفَ لإثم ، أى مال . ورجلٌ أجَنَفَ ، أى منحني الظهر . وجَنَفِي (على فَعَلٍ بضم الفاء وفتح العين) : أَسَم موضع ، عن ابن السكيت . ورؤى عن علي أنه قرأ « حَيْفًا » بالحاء والياء ، أى ظلمًا . وقال مجاهد : « فن خاف » أى من خشي أن يجنف الموصى ويقطع ميراث طائفة ويتعمد الأذية ^(٢) ، أو يأتيها دون تعمد ، وذلك هو الجَنَف دون إثم ، فإن تعمد فهو الجَنَف في إثم . فالمعنى من وعظ في ذلك ورد عنه فأصلح بذلك ما بينه وبين ورثته وبين الورثة في ذاتهم فلا إثم عليه . (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) عن الموصى إذا عملت فيه الموعظة ورجع عما أراد من الأذية . وقال ابن عباس وقتادة والزبيح وغيرهم : معنى الآية من خاف أى علم ورأى وأتى علمه عليه بعد موت الموصى أن الموصى جنف وتعمد أذية بعض ورثته فأصلح ما وقع بين الورثة من الاضطراب والشقاق « فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » ، أى لا يباحقه إثم المبدل المذكور قبل . وإن كان في فعله تبديلٌ ما ولا بد ، ولكنه تبديل لمصلحة . والتبديل الذى فيه الإثم إنما هو تبديل الهوى .

الثانية - الخطاب بقوله : (فَمَنْ خَافَ) لجميع المسلمين . قيل لهم : إن خفتم من مَوْصٍ مَيِّلًا في الوصية وعدولًا عن الحق ووقوعًا في إثم ولم يخرجها بالمعروف . وذلك بأن يوصى بالمال إلى زوج أبنته أو لولد أبنته لينصرف المال إلى أبنته ، أو إلى ابن أبنه والغرض أن ينصرف المال إلى أبنه ، أو أوصى لبعيد وترك القريب ، فيأدروا إلى السعي في الإصلاح بينهم ، فإذا وقع الصلح سقط الإثم عن المصلح . والإصلاح فرض على الكفاية ، فإذا قام أحدهم به سقط عن الباقي ، وإن لم يفعلوا أثم الكل .

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٣٠ (٢) في الأصول هنا وفيما سبقت « الأذية » .

الثالثة - في هذه الآية دليل على الحكم بالظن ؛ لأنه إذا ظن قصد الفساد وجب السعي في الإصلاح ، وإذا تحقق الفساد لم يكن صلاحا إنما يكون حكما بالدفع وإبطالا للفساد وَحَسْمًا لَهُ .

قوله تعالى : ﴿ فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ ﴾ عطف على « خاف » ، والكناية عن الورثة ، ولم يجر لهم ذكر لأنه قد عرفت المعنى ، وجواب الشرط « فلا إثم عليه » .

الرابعة - لا خلاف أن الصدقة في حال الحياة والصحة أفضل منها عند الموت ؛ لقوله عليه السلام وقد سئل : أى الصدقة أفضل ؟ فقال : " أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ " الحديث ، أخرجه أهل الصحيح . وروى الدارقطني عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لَأَنْ يَتَصَدَّقَ الْمَوْتُ فِي حَيَاتِهِ بِدَرَاهِمٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ عِنْدَ مَوْتِهِ بِمِائَةٍ " . وروى النسائي عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مَثَلُ الَّذِي يَنْفِقُ أَوْ يَتَصَدَّقُ عِنْدَ مَوْتِهِ مَثَلُ الَّذِي يَهْدِي بَعْدَ مَا يَشْبَعُ " .

الخامسة - من لم يضر في وصيته كانت كفارة لما ترك من زكاته . روى الدارقطني عن معاوية بن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ فَأَوْصَى فَكَانَتْ وَصِيَّتُهُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا تَرَكَ مِنْ زَكَاتِهِ " . فإن ضُرَّ في الوصية وهى :

السادسة - فقد روى الدارقطني أيضا عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الْإِضْرَارُ فِي الْوَصِيَّةِ مِنَ الْكِبَائِرِ " . وروى أبو داود عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إِنْ الرَّجُلُ أَوْ الْمَرْأَةُ لِيَعْمَلَ بِطَاعَةِ اللَّهِ سِتِينَ سَنَةً ثُمَّ يَحْضُرُهُمَا الْمَوْتُ فَيُضَازَانِ فِي الْوَصِيَّةِ فَتَجِبَ لَهَا النَّارُ " . وترجم النسائي « الصلاة على من جَنَفَ فِي وَصِيَّتِهِ » أخبرنا علي بن حجر أنبأنا هشيم عن منصور وهو ابن زاذان عن الحسن عن عمران بن حصين رضى الله عنه أن رجلا أعتق ستة مملوكين له عند موته ولم يكن له مال

(١) في سنن النسائي : « حيف » بالحاء والياء .

(٢) كذا في النسائي . وفي الأصول : « عن الحسن عن سمرة عن عمران » .

غيرهم ؛ فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغضب من ذلك وقال : " لقد هممت ألا أصلي عليه " [ثم دعا مملوكيه] فجزأهم ثلاثة أجزاء ثم أفرع بينهم فأعق آئين وأرق أربعة . وأخرجهم مسلم بمعناه إلا أنه قال في آخره : وقال له قولاً شديداً ؛ بدل قوله : " لقد هممت ألا أصلي عليه " .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ لما ذكر ما كتب على المكلفين من القصاص والوصية ذكر أيضاً أنه كتب عليهم الصيام وألزمهم إياه وأوجبه عليهم . ولا خلاف فيه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " بُني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج " رواه ابن عمر . ومعناه في اللغة : الإمساك ، وترك التنقل من حال إلى حال . ويقال للصَّمت صوم ؛ لأنه إمساك عن الكلام ؛ قال الله تعالى مخبراً عن مريم : « إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً » (١) أى سكوتاً عن الكلام . والصوم : ركود الريح ؛ وهو إمساكها عن الهبوب . وصامت الدابة على آريتها (٢) : قامت وثبتت فلم تعتلف . وصام النهار : اعتدل . ومصام الشمس حيث تستوى في منتصف النهار ؛ ومنه قول النابغة :

خَيْلٌ صِيَامٌ وَخَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ * تَحْتَ الْعَجَاجِ وَخَيْلٌ تَعْلُكُ الْجُبَا

(١) الزيادة عن سنن النسائي . (٢) راجع ج ١١ ص ٩٧

(٣) الآري : جبل تشد به الدابة في محبسها ، ويسمى الأخيبة .

أى خيل ثابتة ممسكة عن الجرى والحركة ؛ كما قال ^(١) :

* كَأَنَّ الثَّيْرَاءَ عُلِّقَتْ فِي مَصَامِيهَا *

أى هى ثابتة فى مواضعها فلا تنتقل ؛ وقوله :

* وَالْبَكْرَاتُ شَرَّهِنَّ الصَّائِمَةُ ^(٢) *

يعنى التى لا تدور .

وقال امرؤ القيس :

فَدَعُوهَا وَسَلِّ الِهْمَّ عَنْكَ بِجَحْشَةٍ * ذَمُولٍ إِذَا صَامَ النَّهَارُ وَهَجَرًا ^(٣)

أى أبطأت الشمس عن الانتقال والسير فصارت بالإبطاء كأنه مسكة .

وقال آخر :

حَتَّى إِذَا صَامَ النَّهَارُ وَاعْتَدَلَ * وَسَلَّ لِلشَّمْسِ لِعَابٌ فَتَزَلْ

وقال آخر :

نَعَامًا بِوَجْحَةٍ صَفَرِ الْخَدَوِ * دِمَا تَطْعَمُ النَّوْمَ إِلَّا صِيَامًا ^(٤)

أى قائمة . والشعر فى هذا المعنى كثير .

والصوم فى الشرع : الإمساك عن المفطرات مع اقتران النية به من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ، وتماهه وكماله بأجنبىات المحظورات وعدم الوقوع فى المحرمات ؛ لقوله عليه السلام : " من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة فى أن يدع طعامه وشرابه " .

الثانية — فضل الصوم عظيم ، وثوابه جسيم ، جاءت بذلك أخبار كثيرة صحاح وحسان ذكرها الأئمة فى مسانيدهم ، وسيأتى بعضها ، ويكفيك الآن منها فى فضل الصوم أن خصه الله بالإضافة إليه ؛ كما ثبت فى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مخبرا عن ربه :

(١) هو امرؤ القيس ؛ كما فى اللسان والمعلقات ، وتماه البيت : ■ بأمراس تكان على صم جندل *

(٢) قبله : * شر الدلاء الولفة الملازمة ■ (٣) فى الأصول : « فدع ذا » والتصويب عن الديوان

واللسان . (٤) تقدم الكلام على هذا البيت ج ١ ص ٢٣ ؛ طبعة ثانية ■ فراجع .

”يقول الله تبارك وتعالى كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به“ الحديث .
 وإنما خص الصوم بأنه له وإن كانت العبادات كلها له لأمرين بآين الصوم بهما سائر العبادات .
 أحدهما — أن الصوم يمنع من ملاذ النفس وشهواتها ما لا يمنع منه سائر العبادات .
 الثاني — أن الصوم سرّ بين العبد وبين ربه لا يظهر إلا له ؛ فلذلك صار مختصاً به .
 وما سواه من العبادات ظاهر ، ربّما فعله تصنعاً ورياء ؛ فلهذا صار أخص بالصوم من غيره .
 وقيل غير هذا .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ كَمَا كُتِبَ ﴾ الكاف في موضع نصب على التعت ، التقدير
 كتاباً كما ، أو صوماً كما . أو على الحال من الصيام ؛ أي كتب عليكم الصيام مشبهاً كما كتب
 على الذين من قبلكم . وقال بعض النحاة : الكاف في موضع رفع نعتاً للصيام ؛ إذ ليس تعريفه
 بمحض ؛ لمكان الإجمال الذي فيه بما فسّره الشريعة ، فلذلك جاز نعت به « كما » إذ لا يُنعت بها
 إلا النكرات ، فهو بمنزلة كُتِبَ عليكم صيام ؛ وقد ضُعف هذا القول . و « ما » في موضع
 خفض ، وصلتها : « كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ » . والضمير في « كُتِبَ » يعود على « ما » .
 وأختلف أهل التأويل في موضع التشبيه وهي :

الرابعة — فقال الشعبي وقتادة وغيرهما : التشبيه يرجع إلى وقت الصوم وقدر الصوم ؛
 فإن الله تعالى كتب على قوم موسى وعيسى صوم رمضان ففعلوا ، وزاد أحبارهم عليهم عشرة
 أيام ثم مريض بعض أحبارهم فنذر إن شفاه الله أن يزيد في صومهم عشرة أيام ففعل ؛ فصار
 صوم النصارى خمسين يوماً ؛ فصعب عليهم في الحر فنقلوه إلى الربيع . وأختار هذا القول
 النحاس وقال : وهو الأشبه بما في الآية . وفيه حديث يدل على صحته أسنده عن دَعْفَل
 ابن حنظلة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ”كان على النصارى صوم شهر فرض رجل
 منهم فقالوا لئن شفاه الله لنزيدن عشرة ثم كان آخر فأكل لحمًا فأوجع فاه فقالوا لئن شفاه
 الله لنزيدن سبعة ثم كان ملك آخر فقالوا لنتمن هذه السبعة الأيام ونجعل صومنا في الربيع قال
 فصار خمسين “ . وقال مجاهد : كتب الله عز وجل صوم شهر رمضان على كل أمة . وقيل :

(١) أخذوا بالوثيقة فصاموا قبل الثلاثين يوماً وبعدها يوماً، قرناً بعد قرن، حتى بلغ صومهم خمسين يوماً، فصعب عليهم في الحر فنقلوه إلى الفصل الشمسي. قال النقاش: وفي ذلك حديث عن دَعْفَل بن حنظلة والحسن البصري والسدي.

قلت: ولهذا — والله أعلم — كره الآن صوم يوم الشك والستة من شوال بإثر يوم الفطر متصلاً به. قال الشعبي: لو صمت السنة كلها لأفطرت يوم الشك؛ وذلك أن النصارى فرض عليهم صوم شهر رمضان كما فرض علينا، فحولوه إلى الفصل الشمسي؛ لأنه قد كان يوافق القيظ فعادوا ثلاثين يوماً، ثم جاء بعدهم قرن فأخذوا بالوثيقة لأنفسهم فصاموا قبل الثلاثين يوماً وبعدها يوماً، ثم لم يزل الآخريستن بسنة من كان قبله حتى صاروا إلى خمسين يوماً فذلك قوله تعالى: «كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ». وقيل: التشبيه راجع إلى أصل وجوبه على من تقدم، لا في الوقت والكيفية. وقيل: التشبيه واقع على صفة الصوم الذي كان عليهم من منعهم من الأكل والشرب والنكاح، فإذا حان الإفطار فلا يفعل هذه الأشياء من نام. وكذلك كان في النصارى أولاً وكان في أول الإسلام، ثم نسخ الله تعالى بقوله: «أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ» على ما يأتي بيانه؛ قاله السدي وأبو العالية والربيع. وقال معاذ بن جبل وعطاء: التشبيه واقع على الصوم لا على الصفة ولا على العدة وإن اختلف الصيامان بالزيادة والنقصان. المعنى: «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّيَامُ» أي في أول الإسلام ثلاثة أيام من كل شهر ويوم عاشوراء؛ «كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» وهم اليهود. في قول ابن عباس — ثلاثة أيام ويوم عاشوراء. ثم نسخ هذا في هذه الأمة بشهر رمضان. وقال معاذ بن جبل: نسخ ذلك «بِأَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ» ثم نسخت الأيام بـرمضان.

(٢) الخامسة — قوله تعالى: «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» «لعل» ترج في حقهم، كما تقدم. (٣) و«تتقون» قيل: معناه هنا تضعفون؛ فإنه كلما قل الأكل ضعفت الشهوة، وكلما ضعفت

(١) الوثيقة في الأمر: إحكامه والأخذ بالثقة.

(٢) راجع ص ٣١٤ من هذا الجزء.

(٣) راجع ج ١ ص ٢٢٦ طبعة ثانية.

الشهوة قلت المعاصي . وهذا وجه مجازي حسن . وقيل : لتتقوا المعاصي . وقيل : هو على العموم ؛ لأن الصيام كما قال عليه السلام : «الصَّيَامُ جَنَّةٌ وَوَجَاءُ»^(١) وسبب تقوى ؛ لأنه يُميت الشهوات . السادسة — قوله تعالى : «أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ» «أَيَّامًا» مفعول ثان بـ «كُتِبَ» ؛ قاله الفراء . وقيل : نصب على الظرف لـ «كُتِبَ» ؛ أى كتب عليكم الصيام في أيام . والأيام المعدودات : شهر رمضان ؛ وهذا يدل على خلاف ما روى عن معاذ ، والله أعلم . قوله تعالى : «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» فيه ست عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : «مَرِيضًا» للمريض حالتان : إحداهما — ألا يطيق الصوم بحال ؛ فعليه الفطر واجباً . الثانية — أن يقدر على الصوم بضرر ومشقة ؛ فهذا يُستحب له الفطر ولا يصوم إلا جاهل . قال ابن سيرين : متى حصل الإنسان في حالٍ يستحق بها اسم المرض صحَّ الفطر ، قياساً على المسافر لعلَّ السفر ، وإن لم تدع إلى الفطر ضرورة . قال طريف ابن تمام العطاردي : دخلت على محمد بن سيرين في رمضان وهو يأكل ؛ فلما فرغ قال : إنه وجعت أصبعي هذه . وقال جمهور من العلماء : إذا كان به مرض يؤلمه ويؤذيه أو يخاف تمانيه أو يخاف تزيده صحَّ له الفطر . قال ابن عطية : وهذا مذهب حذاق أصحاب مالك وبه يناظرون . وأما لفظ مالك فهو المرض الذى يشق على المرء ويبلغ به . وقال ابن خويزمנדاد : وأختلفت الرواية عن مالك في المرض المبيح للفطر ؛ فقال مرة : هو خوف التلف من الصيام . وقال مرة : شدة المرض والزيادة فيه والمشقة الفادحة . وهذا صحيح مذهبه وهو مقتضى الظاهر ؛ لأنه لم يخص مرضاً من مرض فهو مباح في كل مرض ، إلا ما خصه الدليل من الصَّدَاعِ والْحُمَّى والمرض اليسير الذى لا كُفَّةَ معه في الصيام . وقال الحسن : إذا لم يقدر من المرض على الصلاة قائماً أفطر ؛ وقاله النخعي . وقالت فرقة : لا يُفطر بالمرض إلا مَنْ

(١) الوجاء : أن تُرض أنثيا الفعل رَضًا شديداً يذهب شهوة الجماع « و ينزل في قطعه منزلة الخصى . أراد أن الصوم يقطع الشكاح كما يقطعه الوجاء .

دعته ضرورة المرض نفسه إلى الفطر ، ومتى آتحتل الضرورة معه لم يفطر ، وهذا قول الشافعي رحمه الله تعالى .

قلت : قول ابن سيرين أعدل شيء في هذا الباب إن شاء الله تعالى . قال البخاري : اعتلت بنيسابور علة خفيفة وذلك في شهر رمضان ، فعادني إسحاق بن راهويه في نفر من أصحابه فقال لي : أفطرت يا أبا عبد الله ؟ فقلت نعم . فقال : خشيت أن تضعف عن قبول الرخصة . قلت : حدثنا عبدان عن ابن المبارك عن ابن جريج قال قلت لعطاء : من أي المرض افطر ؟ قال : من أي مرض كان ، كما قال الله تعالى : « فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا » قال البخاري : وهذا الحديث لم يكن عند إسحاق . وقال أبو حنيفة : إذا خاف الرجل على نفسه وهو صائم إن لم يفطر أن تزداد عينه وجعًا أو حمًا شدةً أفطر .

الثانية — قوله تعالى : ((أَوْ عَلَى سَفَرٍ)) اختلف العلماء في السفر الذي يجوز فيه الفطر والقصر ، بعد إجماعهم على سفر الطاعة كالج والجهاد ، ويتصل بهذين سفر صلة الرحم وطلب المعاش الضروري . أما سفر التجارات والمباحات فمختلف فيه بالمنع والإجازة ، والقول بالجواز أرجح . وأما سفر العاصي فيختلف فيه بالجواز والمنع ، والقول بالمنع أرجح ، قاله ابن عطية . ومسافة الفطر عند مالك حيث تقصر الصلاة . واختلف العلماء في قدر ذلك ، فقال مالك : يوم وليلة ، ثم رجع فقال : ثمانية وأربعون ميلًا . قال ابن خزيمة مندد : وهو ظاهر مذهبه ، وقال مرة : اثنتان وأربعون ميلًا ، وقال مرة ستة وثلاثون ميلًا ، وقال مرة : مسيرة يوم وليلة ، وروى عنه يومان ، وهو قول الشافعي . وفصل مرة بين البر والبحر ، فقال في البحر مسيرة يوم وليلة ، وفي البر ثمانية وأربعون ميلًا ، وفي المذهب ثلاثون ميلًا ، وفي غير المذهب ثلاثة أميال . وقال ابن عمر وابن عباس والنوري : الفطر في سفر ثلاثة أيام ، حكاه ابن عطية .

قلت : والذي في البخاري : وكان ابن عمر وابن عباس يفطران ويقصران في أربعة برد ، وهي ستة عشر فرسخًا .

الثالثة - أتفق العلماء على أن المسافر في رمضان لا يجوز له أن يبيت الفطر؛ لأن المسافر لا يكون مسافراً بالنية بخلاف المقيم، وإنما يكون مسافراً بالعمل والنهوض، والمقيم لا يفتقر إلى عمل؛ لأنه إذا نوى الإقامة كان مقيماً في الحين، لأن الإقامة لا تفتقر إلى عمل فافتقاراً. ولا خلاف بينهم أيضاً في الذي يؤمل السفر أنه لا يجوز له أن يفطر قبل أن يخرج؛ فإن أفطر فقال ابن حبيب: إن كان قد تأهب لسفره وأخذ في أسباب الحركة فلا شيء عليه؛ وحكى ذلك عن أصبغ وابن الماجشون؛ فإن عاقبه عن السفر عائق كان عليه الكفارة، وحسبه أن يخرج إن سافر. وروى عيسى عن ابن القاسم أنه ليس عليه إلا قضاء يوم؛ لأنه متأول في فطره. وقال أشهب: ليس عليه شيء من الكفارة سافر أو لم يسافر. وقال سُحُنُون: عليه الكفارة سافر أو لم يسافر؛ وهو بمنزلة المرأة تقول: غداً تأتيني حيضتي، فتفطر لذلك. ثم رجع إلى قول عبد الملك وأصبغ وقال: ليس مثل المرأة؛ لأن الرجل يحدث السفر إذا شاء، والمرأة لا تحدث الحيضة.

قلت: قول ابن القاسم وأشهب في نهي الكفارة حسن؛ لأنه فعل ما يجوز له فعله، والذمة بريئة، فلا يثبت فيها شيء إلا بيقين ولا يقين مع الاختلاف، ثم إنه مقتضى قوله تعالى: «أَوْ عَلَى سَفَرٍ». وقال أبو عمر: هذا أصح أقوالهم في هذه المسألة؛ لأنه غير منتهك لحرمه الصوم بقصد إلى ذلك وإنما هو متأول، ولو كان الأكل مع نية السفر يوجب عليه الكفارة لأنه كان قبل خروجه ما أسقطها عنه خروجه؛ فتأمل ذلك تجده كذلك، إن شاء الله تعالى. وقد روى الدارقطني: حدثنا أبو بكر النيسابوري حدثنا إسماعيل بن إسحاق بن سهل بمصر قال حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر أخبرني زيد بن أسلم قال: أخبرني محمد بن المنكدر عن محمد بن كعب أنه قال: أتيت أنس بن مالك في رمضان وهو يريد السفر وقد رحلت دابته ولبس ثياب السفر وقد تقارب غروب الشمس، فدعا بطعام فأكل منه ثم ركب. فقلت له: سنة؟ قال نعم. وروى عن أنس أيضاً قال قال لي أبو موسى: ألم أنبئك إذا خرجت نرجت صائماً، وإذا دخلت دخلت صائماً؛ فإذا خرجت فأخرج مفطراً وإذا دخلت فأدخل

مفطراً . وقال الحسن البصري : « يفطر إن شاء في بيته يوم يريد أن يخرج » . وقال أحمد : يفطر إذا برز عن البيوت . وقال إسحاق : لا ، بل حين يضع رجله في الرحل . قال ابن المنذر : قول أحمد صحيح ؛ لأنهم يقولون لمن أصبح صحيحاً ثم اعتل : إنه يفطر بقية يومه ، وكذلك إذا أصبح في الحضر ثم خرج إلى السفر فله كذلك أن يفطر . وقالت طائفة : لا يفطر يومه ذلك وإن نهض في سفره ؛ كذلك قال الزهري ومكحول ويحيى الأنصاري ومالك والأوزاعي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي . واختلفوا إن فعل ؛ فكلهم قال يقضى ولا يكفر . قال مالك : لأن السفر عذر طارئ ، فكان كالمرض يطراً عليه . وروى عن بعض أصحاب مالك أنه يقضى ويكفر ؛ وهو قول ابن كنانة والمخزومي ، وحكاه الباجي عن الشافعي ، واختلفاره ابن العربي وقال به ؛ قال : لأن السفر عذر طارئ بعد لزوم العبادة ويخالف المرض والحيض ؛ لأن المرض يبيح له الفطر ، والحيض يحرم عليها الصوم ، والسفر لا يبيح له ذلك فوجب عليه الكفارة لهتك حرمة . قال أبو عمر : وليس هذا بشيء ؛ لأن الله سبحانه قد أباح له الفطر في الكتاب والسنة . وأما قولهم « لا يفطر » فإنما ذلك استحياب لما عقده فإن أخذ برخصة الله كان عليه القضاء ، وأما الكفارة فلا وجه لها ، ومن أوجبها فقد أوجب ما لم يوجب الله ولا رسوله صلى الله عليه وسلم . وقد روى عن ابن عمر في هذه المسألة : يفطر إن شاء في يومه ذلك إذا خرج مسافراً ؛ وهو قول الشعبي وأحمد وإسحاق .

قلت : وقد ترجم البخاري رحمه الله على هذه المسألة « باب من أفطر في السفر ليراه الناس » وساق الحديث عن ابن عباس قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فصام حتى بلغ عُسْفَانَ^(١) ، ثم دعا بماء فرفعه إلى يديه ليريه الناس فأفطر حتى قدم مكة وذلك في رمضان . وأخرجه مسلم أيضاً عن ابن عباس وقال فيه : ثم دعا بإناء فيه شراب شربه نهراً ليراه الناس ثم أفطر حتى دخل مكة . وهذا نص في الباب فسقط ما خالفه ، وبالله التوفيق . وفيه أيضاً حجة على من يقول : إن الصوم لا يتعقد في السفر . روى عن عمر وابن عباس

(١) عسفان (بضم العين وسكون السين المهملتين) : قرية بينها وبين مكة ثمانية وأربعون ميلاً .

وأبي هريرة وأبن عمر . قال ابن عمر : من صام في السفر قضى في الحضر . وعن عبد الرحمن ابن عوف : الصائم في السفر كالمفطر في الحضر . وقال به قوم من أهل الظاهر ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » على ما يأتي بيانه ، وبما روى كعب بن عاصم قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ليس من البرِّ الصيامُ في السفر » . وفيه أيضا حجة على من يقول : إن من بَيَّت الصوم في السفر فله أن يفطر وإن لم يكن له عذر ؛ وإليه ذهب مُطَرِّف ، وهو أحد قولي الشافعي وعليه جماعة من أهل الحديث . وكان مالك يوجب عليه القضاء والكفارة لأنه كان مخيراً في الصوم والفطر ، فلما آختر الصوم وبيته لزمه ولم يكن له الفطر ؛ فإن أفطر عامداً من غير عذر كان عليه القضاء والكفارة . وقد روى عنه أنه لا كفارة عليه ؛ وهو قول أكثر أصحابه إلا عبد الملك فإنه قال : إن أفطر بجماع كفر ؛ لأنه لا يقوى بذلك على سفره ولا عذر له ؛ لأن المسافر إنما أبيح له الفطر ليقوى بذلك على سفره . وقال سائر الفقهاء بالعراق والحجاز : إنه لا كفارة عليه ؛ منهم الثوري والأوزاعي والشافعي وأبو حنيفة وسائر فقهاء الكوفة ؛ قاله أبو عمر .

الرابعة — وأختلف العلماء في الأفضل من الفطر أو الصوم في السفر ؛ فقال مالك والشافعي في بعض ما روى عنهما : الصوم أفضل لمن قَوِيَ عليه . وجُلَّ مذهب مالك التخيير وكذلك مذهب الشافعي . قال الشافعي ومن أتبعه : هو مخير ؛ ولم يفصل ، وكذلك ابن عثية ؛ لحديث أنس قال : سافرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم ؛ نَحَرَّجَهُ مالك والبخاري ومسلم . وروى عن عثمان بن أبي العاص الثقفي وأنس بن مالك صاحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهما قالوا : الصوم في السفر أفضل لمن قدر عليه ؛ وهو قول أبي حنيفة وأصحابه . وروى عن ابن عمر وأبن عباس : الرخصة أفضل ، وقال به سعيد بن المسيب والشعبي وعمر بن عبد العزيز ومجاهد وقتادة والأوزاعي وأحمد وإسحاق . كُلُّ هَؤُلَاءِ يَقُولُونَ الفطر أفضل ؛ لقول الله تعالى : « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » .

الخامسة - قوله تعالى : « **فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ** » في الكلام حذف ؛ أى من يكن منكم مريضاً أو مسافراً فأفطر فليَقْضَ . والجمهور من العلماء على أن أهل البلد إذا صاموا تسعة وعشرين يوماً وفي البلد رجل مريض لم يَصِحَّ فإنه يقضى تسعة وعشرين يوماً . وقال قوم منهم الحسن بن صالح بن حي : إنه يقضى شهراً بشهر من غير مراعاة عدد الأيام . قال الكيّ الطبري : وهذا بعيد ؛ لقوله تعالى : « **فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** » ولم يقل فشهر من أيام أخر . وقوله : « **فَعِدَّةٌ** » يقتضى استيفاء عدد ما أفطر فيه ، ولا شك أنه لو أفطر بعض رمضان وجب قضاء ما أفطر بعده بعدده ؛ كذلك يجب أن يكون حكم إفطاره جميعه في اعتبار عدده .

السادسة - قوله تعالى : « **فَعِدَّةٌ** » أرتفع « **عِدَّةٌ** » على خبر الابتداء ، تقديره فالحكم أو فالواجب عِدَّةٌ ، ويصح فعليه عِدَّةٌ . وقال الكسائي : ويجوز فعِدَّةٌ ؛ أى فليصم عِدَّةٌ من أيام . وقيل : المعنى فعليه صيام عِدَّةٍ ؛ فحذف المضاف وأقيمت العِدَّةُ مقامه . والعِدَّةُ فعلة من العَدَّ ، وهى بمعنى المعدود ؛ كالطَّحْنُ بمعنى المطحون ، تقول : أسمعُ جَعَجَعَةً ولا أرى طَحْنًا^(١) . ومنه عِدَّةُ المرأة . « **مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** » لم ينصرف « **أُخَرَ** » عند سيبويه ، لأنها معدولة عن الألف واللام ، لأن سبيل فعل من هذا الباب أن يأتى بالألف واللام ؛ نحو الكُتُبُ والفضُل . وقال الكسائي : هى معدولة عن آخر ، كما تقول : حمراء وحمراء ؛ فلذلك لم تنصرف . وقيل : منعت من الصرف لأنها على وزن جَمْعٍ وهى صفة لأيام ؛ ولم تجئ أخرى لئلا يشكّل بأنها صفة للعِدَّة . وقيل : إن « **أُخَرَ** » جمع أخرى كأنه أيام أخرى ثم كثرت فقل : أيام أخر . وقيل : إن نعت الأيام يكون مؤنثاً فلذلك نعتت بأُخَرَ .

السابعة - اختلف الناس في وجوب متابعتها على قولين ذكرهما الدارقطني في «سننه» ؛ فروى عن عائشة رضى الله عنها قالت : نزلت « **فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** متتابعات » فسقطت « **متتابعات** » قال هذا إسناد صحيح . وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

(١) مثل بضرب الرجل الذى يكثر الكلام ولا يعمل ، والذي يعد ولا يفعل .

(٢) قال الزرقاني في شرح الموطأ : معنى «سقطت» نسخت ، قال : وليس بين اللوحين «متتابعات» أى ليس في المصحف كلمة «متابعات» . وقال الدارقطني : إن كلمة «سقطت» انفرد بها عروة .

عليه وسلم : " من كان عليه صومٌ من رمضان فليسرده ولا يقطعه " ^(١) في إسناده عبد الرحمن ابن إبراهيم ضعيف الحديث . وأسنده عن ابن عباس في قضاء رمضان « صمه كيف شئت » . وقال ابن عمر : « صمته كما أفطرته » . وأسنده عن أبي عبيدة بن الجراح وابن عباس وأبي هريرة ومعاذ بن جبل وعمر بن العاص . وعن محمد بن المنكدر قال : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن تقطيع صيام رمضان فقال : " ذلك إليك أرايت لو كان على أحدكم دين ففقد الدرهم والدرهمين ألم يكن قضاءه فإله أحق أن يعفو ويغفر " . إسناده حسن إلا أنه مرسل ولا يثبت متصلاً . وفي موطأ مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول : يصوم رمضان متتابعاً من أفطره متتابعاً من مرض أو في سفر ^(٢) . قال الباجي في « المستقى » : « يحتمل أن يريد الإخبار عن الوجوب ، ويحتمل أن يريد الإخبار عن الاستحباب ؛ وعلى الاستحباب جمهور الفقهاء . وإن فزقه أجزاء ؛ وبذلك قال مالك والشافعي . والدليل على صحة هذا قوله تعالى : « فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » ولم يخص متفرقة من متتابعة ، وإذا أتى بها متفرقة فقد صام عدة من أيام أخر ، فوجب أن يجزئه » . ابن العربي : إنما وجب التتابع في الشهر لكونه معيناً ، وقد عدم التعيين في القضاء بفاز التفريق .

الثامنة — لما قال تعالى : « فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » دل ذلك على وجوب القضاء من غير تعيين لزمان ، لأن اللفظ مسترسل على الأزمان لا يختص ببعضها دون بعض . وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت : يكون على الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضيه إلا في شعبان ، الشغل من رسول الله ، أو برسول الله صلى الله عليه وسلم . في رواية : وذلك لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذا نص وزيادة بيان للآية . وذلك يرد على داود قوله : إنه يجب عليه قضاؤه ثانی شوال . ومن لم يصمه ثم مات فهو آثم عنده ؛ وبني عليه أنه لو وجب عليه عتق رقبة فوجد رقبة تباع بثمن فليس له أن يتعدها ويشتري غيرها ؛ لأن الفرض عليه أن يعتق أول رقبة يجدها فلا يجزئه غيرها . ولو كانت عنده رقبة فلا يجوز له أن يشتري

(١) أي يتابعه . (٢) عبارة الموطأ : « يصوم قضاء رمضان متابعاً من أفطره من مرض أو سفر » .

(٣) قال النووي : هو مرفوع على أنه فاعل لفعل مقدر ؛ أي يمنع الشغل .

غيرها، ولو مات الذي عنده فلا يبطل العتق؛ كما يبطل فيمن نذر أن يعتق رقبة بعينها فماتت يبطل نذره، وذلك يفسد قوله. وقال بعض الأصوليين: إذا مات بعد مضي اليوم الثاني من شوال لا يعصى على شرط العزم. والصحيح أنه غير آثم ولا مفترط. وهو قول الجمهور، غير أنه يستحب له تعجيل القضاء لئلا تدركه المنية فيبقى عليه الفرض.

التاسعة - من كان عليه قضاء أيام من رمضان فمضت عليه عدتها من الأيام بعد الفطر أمكنه فيها صيامه فأخر ذلك ثم جاءه مانع منعه من القضاء إلى رمضان آخر فلا إطعام عليه؛ لأنه ليس بمفترط حين فعل ما يجوز له من التأخير. هذا قول البغداديين من المالكيين، ويروونه قول ابن القاسم في المدونة.

العاشرة - فإن أخر قضاؤه عن شعبان الذي هو غاية الزمان الذي يقضى فيه رمضان فهل يلزمه لذلك كفارة أو لا؟ فقال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق: نعم. وقال أبو حنيفة والحسن والنخعي وداود: لا.

قلت: وإلى هذا ذهب البخاري لقوله، ويذكر عن أبي هريرة رسالة وأبن عباس أنه يطعم، ولم يذكر الله الإطعام، إنما قال: «فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ».

قلت: قد جاء عن أبي هريرة مُسْنَدًا فيمن فطر في قضاء رمضان حتى أدركه رمضان آخر قال: يصوم هذا مع الناس، ويصوم الذي فطر فيه ويطعم لكل يوم مسكينًا. خرجه الدارقطني وقال: إسناده صحيح. وروى عنه مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم في رجل أفطر في شهر رمضان من مرض ثم صح ولم يصم حتى أدركه رمضان آخر قال: «يُصُومُ الَّذِي أَدْرَكَهُ ثُمَّ يَصُومُ الشَّهْرَ الَّذِي أَفْطَرَ فِيهِ وَيُطْعِمُ لِكُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا». في إسناده ابن نافع وأبن وجيه ضعيفان.

الحادية عشرة - فإن تَمَادَى به المرض فلم يَصِحَّ حتى جاء رمضان آخر، فروى الدارقطني عن ابن عمر أنه يطعم مكان كل يوم مسكينًا مُدًّا من حنطة، ثم ليس عليه قضاء. وروى أيضا عن أبي هريرة أنه قال: إذا لم يَصِحَّ بين الرضائين صام عن هذا وأطعم عن الثاني

ولا قضاء عليه، وإذا صحَّ فلم يَصُمْ حتى إذا أدركه رمضان آخر صام عن هذا وأطعم عن الماضي؛ فإذا أفطر قضاؤه؛ إسناده صحيح. قال علماؤنا: وأقوال الصحابة على خلاف القياس قد يحتج بها. وروى عن ابن عباس أن رجلاً جاء إليه فقال: مرضت رمضانين؟ فقال له ابن عباس: استمر بك مرضك، أو صححت بينهما؟ فقال: بل صححت؛ قال: صم رمضانين وأطعم ستين مسكيناً. وهذا يدل من قوله: إنه لو تمادى به مرضه لا قضاء عليه. وهذا يشبه مذهبهم في الحامل والمرضع أنهما يطعمان ولا قضاء عليهما؛ على ما يأتي^(١).

الثانية عشرة — وأختلف من أوجب عليه الإطعام في قدر ما يجب أن يطعم؛ فكان أبو هريرة والقاسم بن محمد ومالك والشافعي يقولون: يُطعم عن كل يوم مُدًّا، وقال الثوري: يُطعم نصف صاع عن كل يوم.

الثالثة عشرة — وأختلفوا فيمن أفطر أو جامع في قضاء رمضان ماذا يجب عليه؛ فقال مالك: من أفطر يوماً من قضاء رمضان ناسياً لم يكن عليه شيء غير قضاؤه، ويستحب له أن يتأدى فيه للاختلاف ثم يقضيه، ولو أفطره عامداً أثم ولم يكن عليه غير قضاء ذلك اليوم ولا يتأدى؛ لأنه لا معنى لكفِّه عما يكفِّ الصائم هاهنا إذ هو غير صائم عند جماعة العلماء لإفطره عامداً. وأما الكفارة فلا خلاف عند مالك وأصحابه أنها لا تجب في ذلك، وهو قول جمهور العلماء. قال مالك: ليس على من أفطر يوماً من قضاء رمضان بإصابة أهله أو غير ذلك كفارة، وإنما عليه قضاء ذلك اليوم. وقال قتادة: على من جامع في قضاء رمضان القضاء والكفارة. وروى ابن القاسم عن مالك أن من أفطر في قضاء رمضان فعليه يومان؛ وكان ابن القاسم يُفتي به ثم رجع عنه ثم قال: إن أفطر عمداً في قضاء القضاء كان عليه مكانه صيام يومين؛ كمن أفسد حجة بإصابة أهله، وحج قابلاً فأفسد حجه أيضاً بإصابة أهله كان عليه حجتان. قال أبو عمر: قد خالفه في الحج ابن وهب وعبد الملك، وليس يجب القياس على أصل مختلف فيه. والصواب عندي — والله أعلم — أنه ليس عليه في الوجهين إلا قضاء يوم واحد؛ لأنه يوم واحد أفسده مرتين.

(١) راجع ص ٢٨٨ من هذا الجزء.

قلت : وهو مقتضى قوله تعالى : « فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » فمضى أتى بيوم تام بدلاً عما أفطره في قضاء رمضان فقد أتى بالواجب عليه ، ولا يجب عليه غير ذلك ، والله أعلم .
الرابعة عشرة — والجمهور على أن من أفطر في رمضان لعلّة فمات من علته تلك ، أو سافر فمات في سفره ذلك أنه لا شيء عليه . وقال طاوس وقتادة في المريض يموت قبل أن يصحّ : يُطعم عنه .

الخامسة عشرة — واختلفوا فيمن مات وعليه صوم من رمضان لم يقضه ؛ فقال مالك والشافعي والثوري : لا يصوم أحد عن أحد . وقال أحمد وإسحاق وأبو ثور والليث وأبو عبيد وأهل الظاهر : يصام عنه ؛ إلا أنهم خصّصوه بالنذر ؛ وروى مثله عن الشافعي . وقال أحمد وإسحاق في قضاء رمضان : يُطعم عنه . احتج من قال بالصوم بما رواه مسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من مات وعليه صيام صام عنه وليه » . إلا أن هذا عام في الصوم ، يخصّصه ما رواه مسلم أيضا عن ابن عباس قال : جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ! إن أمي قد ماتت وعليها صوم نذر — وفي رواية صوم شهر — أفأصوم عنها ؟ قال : « أرأيت لو كان على أمك دين قرضيته أكان يؤدى ذلك عنها » قالت : نعم ؛ قال : « فصومي عن أمك » . احتج مالك ومن وافقه بقوله سبحانه : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » وقوله : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » وقوله : « وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا » وبما أخرجه النسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يُطعم عنه مكان كل يوم مَدًّا من حنطة » .

قلت : وهذا الحديث عام فيجتمل أن يكون المراد بقوله : « لا يصوم أحد عن أحد » صوم رمضان . فأما صوم النذر فيجوز ؛ بدليل حديث ابن عباس وغيره ، فقد جاء في صحيح مسلم أيضا من حديث بريدة نحو حديث ابن عباس ، وفي بعض طرقه : صوم شهرين أفأصوم عنها ؟ قال : « صومي عنها » قالت : إنها لم تحجّ قط أفأحجّ عنها ؟ قال :

”حجّى عنها“ . فقولها : شهرين ، يبعد أن يكون رمضان ، والله أعلم . وأقوى ما يحتج به لما لك أنه عمل أهل المدينة ، ويعضده القياس الجلي ، وهو أنه عبادة بدنية لا مدخل للال فيها فلا تفعل عمن وجبت عليه كالصلاة . ولا ينقض هذا بالج لأن للال فيه مدخلا .

السادسة عشرة — استدل بهذه الآية من قال : إن الصوم لا يتعقد في السفر وعليه القضاء أبداً ، فإن الله تعالى يقول : «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» أى فعلية عدة ، ولا حذف في الكلام ولا إضمار . [وبقوله عليه الصلاة والسلام : “ليس من البرّ الصيام في السفر” قال : ما لم يكن من البرّ فهو من الإثم ، فيسدل ذلك على أن صوم رمضان لا يجوز في السفر] . والجمهور يقولون : فيه محذوف فأفطر ، كما تقدم . وهو الصحيح ، لحديث أنس قال : سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم ، رواه مالك عن حميد الطويل عن أنس . وأخرجه مسلم عن أبي سعيد الخدري قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليست عشرة مضت من رمضان فمنا من صام ومنا من أفطر ، فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم . قوله تعالى : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى قوله تعالى : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ قرأ الجمهور بكسر الطاء وسكون الياء وأصله يَطْوَيقُونَهُ نُقلت الكسرة إلى الطاء وأُتقلبت الواو ياء لأنكسار ما قبلها . وقرأ حميد على الأصل من غير اعتلال ، والقياس الاعتلال . ومشهور قراءة ابن عباس «يَطْوَيقُونَهُ» بفتح الطاء مخففة وتشديد الواو بمعنى يكلفونه . وقد روى مجاهد «يَطِيقُونَهُ» بالياء بعد الطاء على لفظ «يَكِلُونَهُ» وهى باطلة ومحال ، لأن الفعل مأخوذ من الطوق ، فالواو لازمة واجبة فيه ولا مدخل للياء في هذا المثال . قال أبو بكر الأنباري : وأنشدنا أحمد بن يحيى النحوي لأبي ذؤيب :

فَقِيلَ تَحْمَلُ فَوْقَ طَوْفِكَ إِنِّهَا * مُطَبَّعَةٌ يَأْتِهَا لَا يَضِيرُهَا ^(٢)

(١) ما بين المربعين في ج . وساقط من سائر نسخ الأصل . (٢) مطبعة مملوءة .

فأظهر الواو في الطوق، وصح بذلك أن واضع الياء مكانها يفارق الصواب. وروى ابن الأنباري عن ابن عباس «يَطِيقُونَهُ» بفتح الياء وتشديد الطاء والياء مفتوحين بمعنى يطيقونه؛ يقال : طاق وأطاق وأطبق بمعنى. وعن ابن عباس أيضا وعائشة وطاوس وعمر بن دينار «يَطُوقُونَهُ» بفتح الياء وشد الطاء مفتوحة، وهي صواب في اللغة؛ لأن الأصل يتطوقونه فأسكنت التاء وأدغمت في الطاء فصارت طاء مشددة، وليست من القرآن، خلافاً لمن أثبتا قرآنًا، وإنما هي قراءة على التفسير. وقرأ أهل المدينة والشام «فدية طعام» مضافاً، «مساكين» جمعاً. وقرأ ابن عباس «طعام مسكين» بالإنفراد فيما ذكر البخاري وأبو داود والنسائي عن عطاء عنه. وهي قراءة حسنة؛ لأنها بينت الحكم في اليوم؛ واختارها أبو عبيد، وهي قراءة أبي عمرو وحزمة والكسائي. قال أبو عبيد: فبينت أن لكل يوم إطعام واحد؛ فالواحد مترجم عن الجميع، وليس الجميع بمترجم عن واحد. وجمع المساكين لا يدرى كم منهم في اليوم إلا من غير الآية. وتخرج قراءة الجمع في «مساكين» لما كان الذين يطيقونه جمع وكل واحد منهم يلزمه مسكين بجمع لفظه؛ كما قال تعالى: «وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً» أي آجلدوا كل واحد منهم ثمانين جلدة؛ فليست الثمانون متفرقة في جميعهم، بل لكل واحد ثمانون؛ قال معناه أبو علي. واختار قراءة الجمع النحاس قال: وما اختاره أبو عبيد مردود؛ لأن هذا إنما يعرف بالدلالة؛ فقد علم أن معنى «وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مساكين» أن لكل يوم مسكيناً، فاختار هذه القراءة لتردد جمعاً على جمع. قال النحاس: واختار أبو عبيد أن يقرأ «فدية طعام» قال: لأن الطعام هو الفدية، ولا يجوز أن يكون الطعام نعتاً لأنه جوهر ولكنه يجوز على البدل، وأبين منه أن يقرأ «فدية طعام» بالإضافة؛ لأن «فدية» مبهمة تقع للطعام وغيره؛ فصار مثل قولك: هذا ثوبٌ خز.

الثانية — وأختلف العلماء في المراد بالآية؛ فقليل: هي منسوخة. روى البخاري: «وقال ابن عمر حدثنا [الأعمش حدثنا] عمرو بن مرة حدثنا ابن أبي ليلى حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم: نزل رمضان فشق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكيناً ترك الصوم ممن

يطيقه ورخص لهم في ذلك فنسختها «وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ» . وعلى هذا قراءة الجمهور «يطيقونه» أى يقدرّون عليه ؛ لأن فرض الصيام هكذا : من أراد صام ومن أراد أطمع مسكيناً . وقال ابن عباس : نزلت هذه الآية رخصة للشيخ والعجزة خاصة إذا أفطروا وهم يطيقون الصوم ، ثم نسخت بقوله «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» فزالت الرخصة إلا لمن عجز منهم . قال الفراء : الضمير في «يطيقونه» يجوز أن يعود على الصيام ؛ أى وعلى الذين يطيقون الصيام أن يطعموا إذا أفطروا ، ثم نسخ بقوله : «وَأَنْ تَصُومُوا» . ويجوز أن يعود على الفداء ؛ أى وعلى الذين يطيقون الفداء فدية . وأما قراءة «يُطَوَّقُونَهُ» على معنى يكلفونه مع المشقة اللاحقة لهم ؛ كالمريض والحامل فإنهما يقدران عليه لكن بمشقة تلحقهم في أنفسهم ، فإن صاموا أجزأهم وإن أفتدوا فلهم ذلك . ففسر ابن عباس — إن كان الإسناد عنه صحيحاً — «يطيقونه» بِطَوَّقُونَهُ . ويتكلفونه فأدخله بعض النقلة في القرآن . روى أبو داود عن ابن عباس «وعلى الذين يطيقونه» قال : أثبت للحبل والمرضع . وروى عنه أيضاً «وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين» قال : كانت رخصة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وهما يطيقان الصوم أن يفطرا ويطعما مكان كل يوم مسكيناً ، والحبل والمرضع إذا خافا على أولادهما أفطرا وأطعما . وخرج الدارقطني عنه أيضاً قال : رخص للشيخ الكبير أن يفطر ويطعم عن كل يوم مسكيناً ولا قضاء عليه ؛ هذا إسناد صحيح . وروى عنه أيضاً أنه قال : «وعلى الذين يطيقونه فدية طعام» ليست بمنسوخة ، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما ، فيطعما مكان كل يوم مسكيناً ؛ وهذا صحيح . وروى عنه أيضاً أنه قال لأم ولد له حبل أو مريض : أنت من الذين لا يطيقون الصيام ، عليك الجزاء ولا عليك القضاء ؛ وهذا إسناد صحيح . وفي رواية : كانت له أم ولد ترضع — من غير شك — فأجهدت فأمرها أن تفطر ولا تقضى ؛ هذا صحيح .

قلت : فقد ثبت بالأسانيد الصحاح عن ابن عباس أن الآية ليست بمنسوخة وأنها محكمة في حق من ذكر . والقول الأول صحيح أيضاً ، إلا أنه يحتمل أن يكون النسخ هناك

بمعنى التخصيص، فكثيراً ما يطلق المتقدمون النسخ بمعناه، والله أعلم. وقال الحسن البصري وعطاء بن أبي رباح والضحاك والنخعي والزهرى وربيعه والأوزاعي وأصحاب الرأى الحامل والمرضع يُفطران ولا إطعام عليهما؛ بمنزلة المريض يُفطر ويُقضى؛ وبه قال أبو عبيد وأبو ثور. وحكى ذلك أبو عبيد عن أبي ثور، واختاره ابن المنذر؛ وهو قول مالك في الحبل إن أفطرت، فأما المريض إن أفطرت فعليها القضاء والإطعام. وقال الشافعى وأحمد: يُفطران ويُطعمان ويُقضيان، وأجمعوا على أن المشايخ والعجائز الذين لا يطيقون الصيام أو يطيقونه على مشقة شديدة أن يفطروا. واختلفوا فيما عليهم؛ فقال ربيعة ومالك: لا شيء عليهم، غير أن مالكا قال: لو أطعموا عن كل يوم مسكيناً كان أحب إلى. وقال أنس وأبن عباس وقيس بن السائب وأبو هريرة: عليهم الفدية؛ وهو قول الشافعى وأصحاب الرأى وأحمد وإسحاق؛ اتباعاً لقول الصحابة رضى الله عن جميعهم، وقوله تعالى: «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» ثم قال: «وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ» وهؤلاء ليسوا بمرضى ولا مسافرين، فوجب عليهم الفدية. والدليل لقول مالك: أن هذا مفطر لعذر موجود فيه وهو الشيخوخة والكبر فلم يلزمه إطعام كالمسافر والمريض. وروى هذا عن الثورى ومكحول، واختاره ابن المنذر.

الثالثة — واختلف من أوجب الفدية على من ذكر في مقدارها؛ فقال مالك: مَدْمَدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن كل يوم أفطره؛ وبه قال الشافعى. وقال أبو حنيفة: كفارة كل يوم صاع تمر أو نصف صاع برّ. وروى عن ابن عباس نصف صاع من حنطة؛ ذكره الدارقطنى. وروى عن أبى هريرة قال: من أدركه اليكبر فلم يستطع أن يصوم فعليه لكل يوم مَدْمَدٌ من قمح. وروى عن أنس بن مالك أنه ضَعُفَ عن الصوم عاماً فصنع جَفْنَةً من طعام ثم دعا بثلاثين مسكيناً فأشبعهم.

الرابعة — قوله تعالى: «فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ» قال ابن شهاب: من أراد الإطعام مع الصوم. وقال مجاهد: من زاد في الإطعام على المَدْمَدِ. ابن عباس: «فمن تطوع

خيرا » قال : مسكينا آخر فهو خير له . ذكره الدارقطني وقال : إسناده صحيح ثابت . و « خير »^١
 الثاني صفة تفضيل ، وكذلك الثالث و « خير » الأول . وقرأ عيسى بن عمرو ويحيى بن وثاب
 وحزمة والكسائي « يَطَوَّعُ خيرا » مشدداً وجزم العين على معنى يتطوع . الباقون « تَطَوَّعَ »
 بالتاء وتخفيف الطاء وفتح العين على الماضي .

الخامسة — قوله تعالى : (وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ) أى والصيام خير لكم . وكذا
 قرأ أبيّ ؛ أى من الإفطار مع الفدية وكان هذا قبل النسخ . وقيل : « وأن تصوموا »
 في السفر والمرض غير الشاق ، والله أعلم . وعلى الجملة فإنه يقتضى الحض على الصوم ؛ أى
 فأعلموا ذلك وصوموا .

قوله تعالى : شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ
 وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ
 مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرٍ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ
 الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُم وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾
 فيه إحدى وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (شَهْرُ رَمَضَانَ) قال أهل التاريخ : أول من صام رمضان نوح
 عليه السلام لما خرج من السفينة . وقد تقدم قول مجاهد : كتب الله رمضان على كل أمة^(١) ،
 ومعلوم أنه كان قبل نوح أمم ؛ والله أعلم . والشهر مشتق من الإشهار لأنه مشتهر لا يتعذر
 علمه على أحد يريد به ؛ ومنه يقال : شهرت السيف إذا سللته . ورمضان مأخوذ من رمض
 الصائم يرمض إذا حرّ جوفه من شدة العطش . والرمضاء (مدودة) : شدة الحر ؛ ومنه الحديث :
 « صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال »^(٢) . خرجه مسلم . ورمض الفصال أن تحرق الرمضاء أخفافها
 فتترك من شدة حرّها . فرمضان — فيما ذكروا — وافق شدة الحرّ فهو مأخوذ من الرمضاء . قال

(١) راجع ص ٢٧٤ من هذا الجزء . (٢) هي الصلاة التي سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الضحى .

الجوهري : وشهر رمضان يُجمع على رَمَضانات وأَرَمضاء ؛ يقال إنهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سَمَّوها بالأزمنة التي وقعت فيها ، فوافق هذا الشهر أيام رَمِض الحَرْق فسُمِّيَ بذلك . وقيل : إنما سُمِّيَ رمضان لأنه يرمض الذنوب أى يحرقها بالأعمال الصالحة ، من الإِرْضاء وهو الإحراق ؛ ومنه رَمِضَتْ قَدُمُهُ من الرَّمضاء أى احترقت . وأَرَمَضَتْنِي الرَّمضاء أى أحرقتنِي ؛ ومنه قيل : أَرَمَضَنِي الأمر . وقيل : لأن القلوب تأخذ فيه من حرارة الموعظة والفكرة في أمر الآخرة كما يأخذ الرمل والحجارة من حرّ الشمس . والرَّمضاء : الحجارة المحمّاة . وقيل : هو من رَمَضَتِ النَّصْلُ أَرَمَضُهُ وَأَرَمُضُهُ رَمَضًا إذا دَقَّقْتَهُ بين حجرين ليرِقَ . ومنه نَصْلُ رَمِضٍ ومرموض — عن ابن السكيت — ؛ وسُمِّيَ الشهر به لأنهم كانوا يرمضون أسلحتهم في رمضان ليحاربوا بها في شوال قبل دخول الأشهر الحرم . وحكى الماوردي أن اسمه في الجاهلية « ناثق » وأنشد للفضل :

وفي ناثقٍ أُجِلْتُ لَدَى حَوَمَةِ الوَعْيِ ■ وولَّتْ على الأدبار فُرُسانُ خَنَمًا

و « شهر » بالرفع قراءة الجماعة على الابتداء ، والخبر « الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » . أو يرتفع على إضمار مبتدأ ، المعنى : المفروض عليكم صومه شهر رمضان ، أو فيما كتب عليكم شهر رمضان . ويجوز أن يكون « شهر » مبتدأ ، و « الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » صفة ، والخبر « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ » . وأعيد ذكر الشهر تعظيمًا ، كقوله تعالى : « الْحَاقَّةُ . مَا الْحَاقَّةُ » . وجاز أن يدخله معنى الجزاء ، لأن شهر رمضان وإن كان معرفة فليس معرفة بعينها لأنه شائع في جميع القابل ؛ قاله أبو علي . وروى عن مجاهد وشهر بن حوشب نصب « شهر » ، ورواها هارون الأعور عن أبي عمرو ، ومعناه : الزموا شهر رمضان أو صوموا . و « الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » نعت له ، ولا يجوز أن ينتصب بتصوموا ؛ لثلاث يفرق بين الصلة والموصول بخبر أن وهو « خير لكم » . الزماني : يجوز نصبه على البدل من قوله ■ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ » .

الثانية — وأختلف هل يقال « رمضان » دون أن يضاف إلى شهر ؛ فكره ذلك مجاهد وقال : يقال كما قال الله تعالى . وفي الخبر : « لا تقولوا رمضان بل أنسبوه كما نسبته الله في القرآن

فقال شهر رَمَضَانَ . وكان يقول : بلغني أنه أسم من أسماء الله . وكان يكره أن يجمع لفظه لهذا المعنى . ويحتج بما روى : رمضان أسم من أسماء الله تعالى ، وهذا ليس بصحيح فإنه من حديث أبي معشر نجيح وهو ضعيف . والضحج جواز إطلاق رمضان من غير إضافة كما ثبت في الصحيح وغيرها . روى مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا جاء رمضان فُتِّحت أبواب الرحمة وُغُلِّقت أبواب النار وُصِفَّت الشياطين " . وفي صحيح البُستِّي عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا كان رمضان فُتِّحت له أبواب الرحمة وُغُلِّقت أبواب جهنم وسُلِّست الشياطين " . وروى عن ابن شهاب عن أنس بن أبي أنس أن أباه حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول ... ، فذكره . قال البُستِّي : أنس بن أبي أنس هذا هو والد مالك بن أنس ، وأسم أبي أنس مالك بن أبي عامر من ثقات أهل المدينة ، وهو مالك ابن أبي عامر بن عمرو بن الحارث بن عثمان بن جثيل بن عمرو بن ذى أصبح من أقبال اليمن . وروى النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أناكم رمضان شهر مبارك فرض الله عز وجل عليكم صيامه تفتح فيه أبواب السماء وتُغلق فيه أبواب الجحيم وتُغفل فيه مَرَدَّةُ الشياطين لله فيه ليلةٌ خيرٌ من ألف شهر من حُرِم خيرها فقد حُرِم " . وأخرجه أبو حاتم البُستِّي أيضاً وقال : فقلوه " مَرَدَّةُ الشياطين " تقييد لقوله : " صُفِّدَت الشياطين وسُلِّست " . وروى النسائي أيضاً عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأميرة من الأنصار : " إذا كان رمضان فاعتمرى فإن عُمرة فيه تعدل حجة " . وروى النسائي أيضاً عن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى فرض صيام رمضان [عليكم] وسَنَنْتُ لكم قيامه فمن صامه وقامه إيماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه " . والآثار في هذا كثيرة ، كلها بإسقاط شهر . وربما أسقطت العرب ذكر الشهر من رمضان .

(١) الذي في ابن خلكان : « غيان — بغين معجمة وياء تحتها نقطتان — ويقال عثمان — بعين مهملة وناء

مثلثة — ، ابن جثيل — بجيم وناء مثلثة وياء ساكنة تحتها نقطتان . وقال ابن سعد : هو جثيل بجاء معجمة » . وقد ورد هذا التسبب في الأصول محرفاً .

قال الشاعر :

جاريةٌ في دِرْعِها الفَضْفَاضِ * أبيضُ من أختِ بني إِباضِ

جاريةٌ في رمضانَ الماضي * تُقَطِّعُ الحديثَ بالإِماضِ

وفضلُ رمضان عظيم ، وثوابه جسيم ؛ يدلّ على ذلك معنى الاشتقاق من كونه محرقاً للذنوب .
وما كتبناه من الأحاديث .

الثالثة — فرض الله صيام شهر رمضان أى مدّة هلاله ، وبه سُمّي الشهر ؛ كما جاء

في الحديث : ” فإن عُمّي عليكم الشهر “ أى الهلال ، وسيأتى ؛ وقال الشاعر :

أَخْوانٍ مِنْ تَجَدٍّ عَلَى ثِقَةٍ * وَالشَّهْرُ مِثْلُ قُلَامَةِ الظُّفْرِ

حتى تكامل في استدارته * في أربع زادت على عشر

وفُرض علينا عند غُمة الهلال إكمال عدّة شعبان ثلاثين يوماً ؛ وإكمال عدّة رمضان ثلاثين يوماً ،
حتى ندخل في العبادة بيقين ونخرج عنها بيقين ؛ فقال في كتابه « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ
لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » . وروى الأئمة الأثبات عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” صوموا
لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غُم عليكم فأكلوا العُدد “ في رواية ” فإن عُمّي عليكم الشهر فعدّوا
ثلاثين “ . وقد ذهب مطّرف بن عبد الله بن الشّخير وهو من كبار التابعين وأبن قتيبة من
اللغويين فقالا : يُعَوَّل على الحساب عند الغيم بتقدير المنازل وأعتبار حسابها في صوم رمضان ،
حتى إنه لو كان صحوا لرؤى ؛ لقوله عليه السلام : ” فإن أُغْمِيَ عليكم فأقدروا له “ أى استدلّوا
عليه بمنازله ، وقدروا إتمام الشهر بحسابه . وقال الجمهور : معنى ” فأقدروا له “ فأكلوا
المقدار ؛ يفسره حديث أبي هريرة ” فأكلوا العدة “ . وذكر الدّاودى أنه قيل في معنى قوله
” فأقدروا له “ : أى قدروا المنازل . وهذا لا نعلم أحداً قال به إلا بعض أصحاب الشافعى أنه
يُعتبر في ذلك بقول المنجمين ، والإجماع حجة عليهم . وقد روى ابن نافع عن مالك في الإمام
لا يصوم لرؤية الهلال ولا يُفطر لرؤيته ، وإنما يصوم ويُفطر على الحساب : إنه لا يُقتدى به

ولا يُتَّبَع . قال ابن العربي : وقد زَلَّ بعض أصحابنا فخكى عن الشافعى أنه قال : يقول على الحساب ، وهى عَثْرَةٌ ^(١) لا لَعَا لها .

الرابعة — وأختلف مالك والشافعى هل يثبت هلال رمضان بشهادة واحد أو شاهدين ؟ فقال مالك : لا يُقبل فيه شهادة الواحد لأنها شهادة على هلالٍ فلا يُقبل فيها أقل من اثنين ؛ أصله الشهادة على هلال شَوَّال وذى الحجة . وقال الشافعى وأبو حنيفة : يُقبل الواحد ؛ لما رواه أبو داود عن ابن عمر قال : تراءى الناس الهلال فأخبرت به رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى رأيته ؛ فصام وأمر الناس بصيامه . وأخرجه الدارقطنى وقال : تفرد به مروان بن محمد عن ابن وهب وهو ثقة . روى الدارقطنى « أن رجلاً شهد عند على بن أبى طالب على رؤية هلال رمضان فصام ؛ أحسبه قال : وأمر الناس أن يصوموا ، وقال : أصوم يوماً من شعبان أحب إلى من أن أفطر يوماً من رمضان . قال الشافعى : فإن لم تر العامة هلال شهر رمضان ورآه رجل عدل رأيت أن أقبله للأثر والاحتياط . وقال الشافعى بعدُ : لا يجوز على رمضان إلا شاهدان . قال الشافعى وقال بعض أصحابنا : لا أقبل عليه إلا شاهدين ، وهو القياس على كل مغيب » .

الخامسة — وأختلفوا فيمن رأى هلال رمضان وحده أو هلال شوال ؛ فروى الربيع عن الشافعى : من رأى هلال رمضان وحده فليصمه ، ومن رأى هلال شوال وحده فليفطر ، وليُخَفْ ذلك . وروى ابن وهب عن مالك فى الذى يرى هلال رمضان وحده أنه يصوم ؛ لأنه لا ينبغي له أن يفطر وهو يعلم أن ذلك اليوم من شهر رمضان . ومن رأى هلال شوال وحده فلا يفطر ؛ لأن الناس يتهمون على أن يفطر منهم من ليس مأموراً ، ثم يقول أولئك إذا ظهر عليهم : قد رأينا الهلال . قال ابن المنذر : وبهذا قال الليث بن سعد وأحمد بن حنبل . وقال عطاء وإسحاق : لا يصوم ولا يفطر . قال ابن المنذر : يصوم ويفطر .

(١) كذا فى أ ، ب ، ج ، ز و « لعا » بالتونين : كلمة يدعى بها للعائر ، معناها الارتفاع والإفالة من العثرة . فإذا أُرِيدَ الدعاء عليه قيل : لا لعا . وفى ح : « لا يقال بها » . وفى أحكام القرآن لابن العربى : « لا يقالها » .

السادسة - وأختلفوا إذا أخبر مخبر عن رؤية بلد، فلا يخلو أن يقرب أو يبعد، فإن قرب فالحكم واحد، وإن بعد فلا هل كل بلد رؤيتهم، روى هذا عن عكرمة والقاسم وسالم، وروى عن ابن عباس، وبه قال إسحاق، وإليه أشار البخاري حيث يوب: «لأهل كل بلد رؤيتهم». وقال آخرون، إذا ثبت عند الناس أن أهل بلد قد رأوه فعليهم قضاء ما أفطروا؛ هكذا قال الليث بن سعد والشافعي. قال ابن المنذر: ولا أعلمه إلا قول المزني والكوفي.

قلت: ذكر الكيما الطبري في كتاب «أحكام القرآن» له: وأجمع أصحاب أبي حنيفة على أنه إذا صام أهل بلد ثلاثين يوماً للرؤية، وأهل بلد تسعة وعشرين يوماً أن على الذين صاموا تسعة وعشرين يوماً قضاء يوم. وأصحاب الشافعي لا يرون ذلك؛ إذ كانت المطالع في البلدان يجوز أن تختلف. وحجة أصحاب أبي حنيفة قوله تعالى: «وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» وثبت برؤية أهل بلد أن العدة ثلاثون فوجب على هؤلاء إكمالها. ومخالفهم يحتاج بقوله صلى الله عليه وسلم: «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته» الحديث، وذلك يوجب اعتبار عادة كل قوم في بلدهم. وحكى أبو عمر الإجماع على أنه لا تراعى الرؤية فيما بعد من البلدان كالأندلس من خراسان، قال: ولكل بلد رؤيتهم، إلا ما كان كالمصر الكبير وما تقاربت أقطاره من بلدان المسلمين. روى مسلم عن كريب أن أم الفضل بنت الحارث بعثته إلى معاوية بالشام قال: فقدمت الشام فقضيت حاجتها واستهل على رمضان وأنا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، ثم ذكر الهلال فقال: متى رأيتم الهلال؟ فقلت: رأيناه ليلة الجمعة. فقال: أنت رأيته؟ فقلت نعم، ورآه الناس وصاموا وصام معاوية. فقال: لئلا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه. فقلت: أو لا نكتفي برؤية معاوية وصيامه؟ فقال لا، هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال علماؤنا: قول ابن عباس «هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم» كلمة تصرح برفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وبأمره. فهو حجة على أن البلاد إذا تباعدت كتباعد الشام من الحجاز فالواجب على أهل كل بلد أن تعمل على رؤيته دون رؤية غيره، وإن ثبت ذلك

عند الإمام الأعظم، ما لم يحمل الناس على ذلك، فإن حمل فلا تجوز مخالفته. وقال البيهقي الطبري: قوله «هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم» يحتمل أن يكون تأويل فيه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته». وقال ابن العربي: «وآختلف في تأويل [قول] ابن عباس [هذا]؛ ف قيل: رده لأنه خبر واحد، وقيل: رده لأن الأقطار مختلفة في المطالع؛ وهو الصحيح، لأن كُرياً لم يشهد وإنما أخبر عن حكم ثبت بالشهادة، ولا خلاف في الحكم الثابت أنه يجزى فيه خبر الواحد. ونظيره ما لو ثبت أنه أهل ليلة الجمعة بأعْمت^(٢) وأهل بأشيلية^(٣) ليلة السبت فيكون لأهل كل بلد رؤيتهم؛ لأن سميلا^(٤) يكشف من أعْمت ولا يكشف من أشيلية؛ وهذا يدل على اختلاف المطالع».

قلت: وأما مذهب مالك رحمه الله في هذه المسألة فروى ابن وهب وابن القاسم عنه في المجموعة أن أهل البصرة إذا رأوا هلال رمضان ثم بلغ ذلك إلى أهل الكوفة والمدينة واليمن أنه يلزمهم الصيام أو القضاء إن فات الأداء. وروى القاضي أبو إسحاق عن ابن الماجشون أنه إن كان ثبت بالبصرة بأمر شائع ذائع يستغنى عن الشهادة والتعديل له فإنه يلزم غيرهم من أهل البلاد القضاء، وإن كان إنما ثبت عند حاكمهم بشهادة شاهدين لم يلزم ذلك من البلاد إلا من كان يلزمه حكم ذلك الحاكم ممن هو في ولايته، أو يكون ثبت ذلك عند أمير المؤمنين فيلزم القضاء جماعة المسلمين. قال: وهذا قول مالك.

السابعة — قرأ جمهور الناس «شهر» بالرفع على أنه خبر ابتداء مضمر؛ أي ذلكم شهر، أو المفترض عليكم صيامه شهر رمضان، أو الصوم أو الأيام. وقيل: أرتفع على أنه مفعول لم يُسم فاعله بـ «كُتِبَ» أي كُتِبَ عليكم شهر رمضان. و«رمضان» لا ينصرف لأن النون فيه زائدة. ويجوز أن يكون مرفوعاً على الابتداء، وخبره «الذي أنزل فيه القرآن». وقيل: خبره «مَنْ شَهِدَ» و«الذي أنزل» نعمت له. وقيل: ارتفع على البدل من الصيام. فن قال: إن الصيام في قوله «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ» هي ثلاثة أيام وعاشوراء قال هنا

(١) الزيادة عن «أحكام القرآن» لابن العربي. (٢) أعْمت: ناحية في بلاد البربر من أرض المغرب قُرب مراکش. (٣) أشيلية: مدينة كبيرة عظيمة بالأندلس. (٤) سميلا: كوكب.

بالبتداء . ومن قال : إن الصيام هناك رمضان قال هنا بالابتداء أو بالبذل من الصيام ، أى كُتِبَ عليكم شهر رمضان . وقرأ مجاهد وشهر بن حوشب « شَهْر » بالنصب . قال الكسائي : المعنى كُتِبَ عليكم الصيام ، وأن تصوموا شهر رمضان . وقال الفراء : أى كُتِبَ عليكم الصيام أى أن تصوموا شهر رمضان . قال النحاس : « لا يجوز أن ينتصب « شهر رمضان » بتصوموا ، لأنه يدخل في الصلة ثم يفرق بين الصلة والموصول ، وكذلك إن نصبته بالصيام ، ولكن يجوز أن تنصبه على الإغراء ، أى ألزموا شهر رمضان ، وصوموا شهر رمضان ، وهذا بعيد أيضا لأنه لم يتقدم ذكر الشهر فيغري به » .

قلت : قوله « كُتِبَ عليكم الصيام » يدل على الشهر بفاز الإغراء ، وهو اختيار أبي عبيد . وقال الأخفش : آتتصب على الظرف . وحكى عن الحسن وأبي عمرو إدغام الراء في الراء ، وهذا لا يجوز لثلاثي يجمع ساكنان ، ويجوز أن تقلب حركة الراء على الهاء فتضم الهاء ثم تدغم ، وهو قول الكوفيين .

الثامنة — قوله تعالى : « الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » نص في أن القرآن نزل في شهر رمضان ، وهو يبين قوله عز وجل : « حَمِّ . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ » . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ «^(١)» بمعنى ليلة القدر ، ولقوله : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ »^(٢) . وفي هذا دليل على أن ليلة القدر إنما تكون في رمضان لا في غيره . ولا خلاف أن القرآن أنزل من اللوح المحفوظ ليلة القدر — على ما بناه — جملة واحدة ، فوضع في بيت العزة في سماء الدنيا ، ثم كان جبريل صلى الله عليه وسلم ينزل به نجماً نجماً في الأوامر والنواهي والأسباب ، وذلك في عشرين سنة . وقال ابن عباس : أنزل القرآن من اللوح المحفوظ جملة واحدة إلى الكتبة في سماء الدنيا ، ثم نزل به جبريل عليه السلام نجوماً — يعني الآية والآيتين — في أوقات مختلفة في إحدى وعشرين سنة . وقال مقاتل في قوله تعالى : « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » قال أنزل من اللوح المحفوظ كل عام في ليلة القدر إلى سماء الدنيا ، ثم نزل إلى السفرة من اللوح المحفوظ في عشرين شهراً ، ونزل به جبريل في عشرين سنة .^(٤)

(١) راجع ج ١٦ ص ١٢٥ (٢) راجع ج ٢٠ ص ١٢٩

(٣) راجع ج ١ ص ٦٠ (٤) السفرة : الملائكة .

قلت : وقول مقاتل هذا خلاف ما نقل من الإجماع « أن القرآن أنزل جملة واحدة » والله أعلم . وروى وأئمة بن الأسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أنزلت صحف إبراهيم أول ليلة من شهر رمضان والتوراة ليست مضمين منه والإنجيل ثلاث عشرة والقرآن لأربع وعشرين » .

قلت : وفي هذا الحديث دلالة على ما يقوله الحسن أن ليلة القدر تكون ليلة أربع وعشرين . وسيأتى إن شاء الله تعالى بيان هذا ^(١) .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ الْقُرْآنُ ﴾ « القرآن » اسم لكلام الله تعالى ، وهو بمعنى المقروء ، كالمشروب يُسمى شرباً ، والمكتوب يُسمى كتاباً ، وعلى هذا قيل : هو مصدر قرأ يقرأ قراءة وقرآنًا بمعنى . قال الشاعر :

ضَحَّوْا بِأَشْمَطِ عُنْوَانِ السَّجُودِ بِهِ ■ يَقْطَعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحًا وَقِرْآنًا

أى قراءة . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر أن في البحر شياطين مسجونة أوثقها سليمان عليه السلام يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرآنًا ، أى قراءة . وفي التنزيل : « وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا » ^(٢) أى قراءة الفجر . ويُسمى المقروء قرآنًا على عادة العرب في تسميتها المفعول باسم المصدر ، كتسميتهم للعلوم علمًا وللضروب ضربًا وللمشروب شربًا ، كما ذكرنا ؛ ثم أشتهر الاستعمال في هذا وأقترن به العرف الشرعى ، فصار القرآن اسمًا لكلام الله ، حتى إذا قيل : القرآن غير مخلوق ، يراد به المقروء لا القراءة لذلك . وقد يُسمى المصحف الذى يكتب فيه كلام الله قرآنًا توسعًا ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو » أراد به المصحف . وهو مشتق من قرأت الشيء جمعته . وقيل : هو اسم علم لكتاب الله غير مشتق كالتوراة والإنجيل ، وهذا يُحكى عن الشافعى . والصحيح الاشتقاق في الجميع . وسيأتى .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ هُدًى لِلنَّاسِ ﴾ « هدى » فى موضع نصب على الحال من القرآن ، أى هاديًا لهم . ﴿ وَبَيِّنَاتٍ ﴾ عطف عليه . و﴿ الْهُدًى ﴾ الإرشاد والبيان ، كما تقدم ؛

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٣٤ (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٠٥ (٣) راجع ج ١ ص ١٦٠ طبعة ثانية .

أى بياناً لهم وإرشاداً. والمراد القرآن بجملة من مُحْكَمٍ ومُتَشَابِهٍ وناسخ ومنسوخ؛ ثم شرف بالذكر والتخصيص البيئات منه، يعنى الحلال والحرام والمواظع والأحكام. «وَبَيِّنَاتٍ» جمع بيّنة، من بان الشئ بين إذا وضع. «وَالْفُرْقَانِ» مافرق بين الحق والباطل، أى فصل؛ وقد تقدم.

الحادية عشرة — قوله تعالى: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» قراءة العامة يجزم اللام. وقرأ الحسن والأعرج بكسر اللام، وهى لام الأمر وحققها الكسر إذا أفردت؛ فإذا وصلت بشئ ففيها وجهان: الجزم والكسر. وإنما توصل بثلاثة أحرف: بالفاء كقوله «فَلْيَصُمْهُ» «فَلْيَعْبُدُوا». «وَالْوَاوِ» كقوله: «وَلْيُؤْفُوا». «وَتَمْ كقوله: «ثُمَّ لِيَقْضُوا». و«شَهِدَ» بمعنى حضر، وفيه إضمار؛ أى من شهد منكم المصر في الشهر عاقلاً بالغاً صحيحاً مقيماً فليصمه، وهو يقال عام فيخصص بقوله: «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ» الآية. وليس الشهر بمفعول وإنما هو ظرف زمان. وقد اختلف العلماء في تأويل هذا؛ فقال على بن أبى طالب وابن عباس وسويد بن غفلة وعائشة — أربعة من الصحابة — وأبو مجلز لاحق بن حميد وعبيدة السلماني: من شهد أى من حضر دخول الشهر وكان مقيماً في أوله في بلده وأهله فليكمل صيامه، سافر بعد ذلك أو أقام، وإنما يفطر في السفر من دخل عليه رمضان وهو في سفر. والمعنى عندهم: من أدركه رمضان مسافراً أفطر وعليه عدة من أيام أخر، ومن أدركه حاضراً فليصمه. وقال جمهور الأمة: من شهد أول الشهر وآخره فليصم مادام مقيماً، فإن سافر أفطر؛ وهذا هو الصحيح وعليه تدل الأخبار الشابتة. وقد ترجم البخارى رحمه الله ردّاً على القول الأول: باب إذا صام أياماً من رمضان ثم سافر «حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ الكديد أفطر فأنظر الناس. قال أبو عبد الله: والكديد ما بين عسفان وقديد.»

(١) تراجع ج ١ ص ٣٨٧ طبعة ثانية. (٢) الكديد (يفتح الكاف وكسر الدال): موضع بينه وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها. وبينه وبين مكة نحو مرحلتين. (٣) عسفان: قرية بها مزارع ونخيل على مرحلتين من مكة. وقديد (بضم القاف): اسم موضع قرب مكة.

قلت : قد يحتمل أن يحمل قول علي رضي الله عنه ومن وافقه على السفر المتدوب كزيارة الإخوان من الفضلاء والصالحين ، أو المباح في طلب الرزق الزائد على الكفاية . وأما السفر الواجب في طاب القوت الضروري ، أو فتح بلد إذا تحقق ذلك ، أو دفع عدو ، فالمرء فيه مخير ولا يجب عليه الإمساك ؛ بل الفطر فيه أفضل للتقوى ، وإن كان شهد الشهر في بلده وصام بعضه فيه ؛ لحديث ابن عباس وغيره ، ولا يكون في هذا خلاف إن شاء الله ، والله أعلم . وقال أبو حنيفة وأصحابه : من شهد الشهر بشروط التكليف غير مجنون ولا مغمى عليه فليصمه ، ومن دخل عليه رمضان وهو مجنون وتماذى به طول الشهر فلا قضاء عليه ؛ لأنه لم يشهد الشهر بصفة يجب بها الصيام . ومن جُنَّ أول الشهر وآخره فإنه يقضى أيام جنونه . ونصّب الشهر على هذا التأويل هو على المفعول الصريح بـ « شهد » .

الثانية عشرة — قد تقرر أن فرض الصوم مستحق بالإسلام والبلوغ والعلم بالشهر ؛ فإذا أسلم الكافر أو بلغ الصبي قبل الفجر لزمهما الصوم صبيحة اليوم ، وإن كان بعد الفجر استحب لهما الإمساك ، وليس عليهما قضاء الماضي من الشهر ولا اليوم الذي بلغ فيه أو أسلم . وقد اختلف العلماء في الكافر يُسلم في آخر يوم من رمضان ، هل يجب عليه قضاء رمضان كله أولا ؟ وهل يجب عليه قضاء اليوم الذي أسلم فيه ؟ فقال الإمام مالك والجمهور : ليس عليه قضاء ماضى ؛ لأنه إنما شهد الشهر من حين إسلامه . قال مالك : وأحب إلى أن يقضى اليوم الذي أسلم فيه . وقال عطاء والحسن : يصوم مابق ويقضى ماضى . وقال عبد الملك بن الماجشون : يكف عن الأكل في ذلك اليوم ويقضيه . وقال أحمد وإسحاق مثله . وقال ابن المنذر : ليس عليه أن يقضى ما مضى من الشهر ولا ذلك اليوم . وقال الباží : من قال من أصحابنا أن الكفار مخاطبون بشرائع الإسلام — وهو مقتضى قول مالك وأكثر أصحابه — أوجب عليه الإمساك في بقية يومه . ورواه في المدونة ابن نافع عن مالك ، وقاله الشيخ أبو القاسم . ومن قال من أصحابنا ليسوا مخاطبين قال : لا يلزمه الإمساك في بقية يومه ؛ وهو مقتضى قول أشهب وعبد الملك بن الماجشون . وقاله ابن القاسم .

قلت : وهو الصحيح لقوله تعالى : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» مخاطب المؤمنين دون غيرهم ؛ وهذا واضح ، فلا يجب عليه الإمساك في بقية اليوم ولا قضاء ما مضى . وتقدم الكلام في معنى قوله : « وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » والحمد لله .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ » قراءة جماعة « اليسر » بضم السين لغتان ، وكذلك « العسر » . قال مجاهد والضحاك : « اليسر » الفطر في السفر ، و « العسر » الصوم في السفر . والوجه عموم اللفظ في جميع أمور الدين ؛ كما قال تعالى : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « دين الله يسر » ، وقال صلى الله عليه وسلم « يَسِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا » . واليسر من السهولة ، ومنه اليسار للغنى . وسميت اليد اليسرى تفاؤلاً ، أولاً لأنه يسهل له الأمر بمعاونتها لليمنى ؛ قولان . وقوله : « وَلَا يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْعُسْرَ » هو بمعنى قوله « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ » فكرر تأكيداً .

الرابعة عشرة — دلت الآية على أن الله سبحانه يريد بإرادة قديمة أزلية زائدة على الذات . هذا مذهب أهل السنة ؛ كما أنه عالم بعلم قادر بقدره ، حي بحياة ، سميع بسمع ، بصير ببصر ؛ متكلم بكلام . وهذه كلها معاني وجودية أزلية زائدة على الذات . وذهب الفلاسفة والشيعية إلى نفيها ؛ تعالى الله عن قول الزائعين وإبطال المبطلين . والذي يقطع دابر أهل التعطيل أن يقال : لو لم يصدق كونه ذا إرادة لصدق أنه ليس بذى إرادة ، ولو صح ذلك لكان كل ما ليس بذى إرادة ناقصاً بالنسبة إلى من له إرادة ؛ فإن من كانت له الصفات الإرادية فله أن يخصص الشيء وله ألا يخصصه ؛ فالعقل السليم يقضى بأن ذلك كمال له وليس بنقصان ؛ حتى أنه لو قدر بالوهم سلب ذلك الأمر عنه لقد كان حاله أولاً أكمل بالنسبة إلى حاله ثانياً ، فلم يبق إلا أن يكون ما لم يتصف أنقص مما هو متصف به ، ولا يخفى ما فيه من المحال ؛ فإنه كيف يتصور أن يكون المخلوق أكمل من الخالق ، والخالق أنقص منه ، والبدية تقضى برده وإبطاله . وقد وصف نفسه جل جلاله وتقدسست أسماؤه بأنه يريد فقال تعالى :

(١) تراجع المسألة الأولى وما بعدها ص ٢٧٦ من هذا الجزء . (٢)راجع ج ١٢ ص ١٠٠ .

« فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ »^(١) وقال سبحانه : « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » وقال : « يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ »^(٢) ، إذا أراد أمراً فإنما يقول له كن فيكون . ثم إن هذا العالم على غاية من الحكمة والإتقان والانتظام والإحكام ، وهو مع ذلك جائز وجوده وجائز عدمه ، فالذي خصصه بالوجود يجب أن يكون مريداً له قادراً عليه عالماً به ، فإن لم يكن عالماً قادراً لا يصح منه صدور شيء ، ومن لم يكن عالماً وإن كان قادراً لم يكن ما صدر منه على نظام الحكمة والإتقان ، ومن لم يكن مريداً لم يكن تخصيص بعض الجائزات بأحوال وأوقات دون البعض بأولى من العكس ، إذ نسبتها إليه نسبة واحدة . قالوا : وإذا ثبت كونه قادراً مريداً وجب أن يكون حياً ، إذ الحياة شرط هذه الصفات ، ويلزم من كونه حياً أن يكون سمياً بصيراً متكلماً ، فإن لم تثبت له هذه الصفات فإنه لا محالة متصف بأضدادها كالعمى والطرش والخرس على ما عرفت في الشاهد ، والبارئ سبحانه وتعالى يتقدس عن أن يتصف بما يوجب في ذاته نقصاً .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : « وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » فيه تاويلان : أحدهما — إكمال عدة الأداء لمن أفطر في سفره أو مرضه . الثاني — عدة الهلال سواء كانت تسعاً وعشرين أو ثلاثين . قال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الشهر يكون تسعاً وعشرين » . وفي هذا رد لتأويل من تأول قوله صلى الله عليه وسلم : « شهراً عيلاً لا ينقصان رمضان وذو الحجة » أنهما لا ينقصان عن ثلاثين يوماً ، أخرجه أبو داود . وتأوله جمهور العلماء على معنى أنهما لا ينقصان في الأجر وتكفير الخطايا ، سواء كانا من تسع وعشرين أو ثلاثين .

السادسة عشرة — ولا اعتبار برؤية هلال شوال يوم الثلاثين من رمضان نهائياً بل هو لليلة التي تأتي ، هذا هو الصحيح . وقد اختلف الرواة عن عمر في هذه المسألة فروى الدارقطني عن شقيق قال : جاءنا كتاب عمرو بن بخانقين قال في كتابه : إن الأهلة بعضها أكبر من بعض ، فإذا رأيت الهلال نهائياً فلا تفطروا حتى يشهد شاهدان أنهما رأياه بالأمس .

وذكره أبو عمر من حديث عبد الرزاق عن معمر عن الأعمش عن أبي وائل قال : كتب إلينا عمر ...؛ فذكره . قال أبو عمر : وروى عن علي بن أبي طالب مثل ما ذكره عبد الرزاق أيضا ، وهو قول ابن مسعود وابن عمر وأنس بن مالك ، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة ومحمد ابن الحسن والليث والأوزاعي ، وبه قال أحمد وإسحاق . وقال سفيان الثوري وأبو يوسف : إن رؤى بعد الزوال فهو لليلة التي تأتي ، وإن رؤى قبل الزوال فهو لليلة الماضية . وروى مثل ذلك عن عمر ، ذكره عبد الرزاق عن الثوري عن مغيرة عن شبابة عن إبراهيم قال : كتب عمر إلى عتبة بن قرقد « إذا رأيتم الهلال نهرا قبل أن تزول الشمس لتنام ثلاثين فافطروا ، وإذا رأيتموه بعد ما تزول الشمس فلا تفطروا حتى تمسوا » ؛ وروى عن علي مثله . ولا يصح في هذه المسألة شيء من جهة الإسناد عن علي . وروى عن سليمان بن ربيعة مثل قول الثوري ، وإليه ذهب عبد الملك بن حبيب . وبه كان يفتي بقرطبة . واختلف عن عمر بن عبد العزيز في هذه المسألة ؛ قال أبو عمر : والحديث عن عمر بمعنى ما ذهب إليه مالك والشافعي وأبو حنيفة متصل ، والحديث الذي روى عنه بمذهب الثوري منقطع ، والمصير إلى المتصل أولى . وقد أحتج من ذهب بمذهب الثوري بأن قال : حديث الأعمش مجمل لم يخص فيه قبل الزوال ولا بعده ، وحديث إبراهيم مفسر ، فهو أولى أن يقال به .

قلت : قد روى مرفوعا معنى ما روى عن عمر متصلا موقوفا روته عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما صبح ثلاثين يوما ، فرأى هلال شوال نهرا فلم يفطر حتى أمسى . أخرجه الدارقطني من حديث الواقدي وقال : قال الواقدي حدثنا معاذ بن محمد الأنصاري قال : سألت الزهري عن هلال شوال إذا رؤى باكرا ؛ قال سمعت سعيد بن المسيب يقول : إن رؤى هلال شوال بعد أن طلع الفجر إلى العصر أو إلى أن تغرب الشمس فهو من الليلة التي تلي ؛ قال أبو عبد الله : وهذا جمع عليه .

السابعة عشرة - روى الدارقطني عن ربيعي بن حراش عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : اختلف الناس في آخر يوم من رمضان فقدم أعرابيان فشهدا عند النبي صلى الله عليه وسلم بالله لأهلاً الهلال^(١) أمس عشيّة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم [الناس]^(٢) أن يفطروا وأن يغدوا إلى مصلّاهم . قال الدارقطني : هذا إسناد حسن ثابت . قال أبو عمر : لا خلاف عن مالك وأصحابه أنه لا تُصلى صلاة العيد في غير يوم العيد ولا في يوم العيد بعد الزوال ؛ وحكى عن أبي حنيفة . واختلف قول الشافعي في هذه المسألة ؛ فتره قال بقول مالك ، واختاره المزني وقال : إذا لم يجز أن تُصلى في يوم العيد بعد الزوال فالיום الثاني أبعد من وقتها وأحرى ألا تُصلى فيه . وعن الشافعي رواية أخرى أنها تُصلى في اليوم الثاني صحى . وقال أبو يطي : لا تُصلى إلا أن يثبت في ذلك حديث . قال أبو عمر : لو قُضيت صلاة العيد بعد خروج وقتها لأشبهت الفرائض . وقد أجمعوا في سائر السنن أنها لا تُقضى ؛ فهذه مثلها . وقال الثوري والأوزاعي وأحمد بن حنبل : يخرجون من الغد ، وقاله أبو يوسف في الإملاء . وقال الحسن بن صالح بن حي : لا يخرجون في الفطر ويخرجون في الأضحي . قال أبو يوسف : وأما في الأضحي فيصليها بهم في اليوم الثالث . قال أبو عمر : لأن الأضحي أيام عيد وهي صلاة عيد ، وليس الفطر يوم عيد إلا يوم واحد ، فإذا لم تُصل فيه لم تُقضى في غيره ؛ لأنها ليست بفريضة فتُقضى . وقال الليث بن سعد : يخرجون في الفطر والأضحي من الغد .

قلت : والقول بالخروج إن شاء الله أحق ؛ للسنة الثابتة في ذلك ، ولا يمتنع أن يستثنى الشارع من السنن ما شاء فيأمر بقضائه بعد خروج وقته . وقد روى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ لَمْ يُصَلِّ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَلْيَصَلِّهُمَا بَعْدَ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ " . صححه أبو محمد . قال الترمذي : والعمل على هذا عند بعض أهل العلم ، وبه يقول سفيان الثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وابن المبارك . وروى عن عمر أنه فعله .

(١) أهل الرجل الهلال : رآه . (٢) زيادة عن سنن الدارقطني .

قلت : وقد قال علماءنا ، من ضاق عليه الوقت وصلى الصبح وترك ركعتي الفجر فإنه يصليهما بعد طلوع الشمس إن شاء . وقيل : لا يصليهما حينئذ . ثم إذا قلنا : يصليهما فهل ما يفعله قضاء ، أو ركعتان ينوب له ثوابهما عن ثواب ركعتي الفجر . قال الشيخ أبو بكر : وهذا الجارى على أصل المذهب ، وذكر القضاء تجوز .

قلت : ولا يبعد أن يكون حكم صلاة الفطر في اليوم الثاني على هذا الأصل ، لا سيما مع كونها مرة واحدة في السنة مع ما ثبت من السنة . روى النسائي قال : أخبرني عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا شعبة قال حدثني أبو بشر عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له : أن قوماً رأوا الهلال فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن يفطروا بعد ما أرتفع النهار وأن يخرجوا إلى العيد من الغد . في رواية : ويخرجوا لمصلاهم من الغد .

الثامنة عشرة — قرأ أبو بكر عن عاصم وأبو عمرو — في بعض ما روى عنه — والحسن وقتادة والأعرج « وَلِتُكْلُوا الْعِدَّةَ » بالتشديد . والباقون بالتخفيف . واختار الكسائي التخفيف ؛ كقوله عز وجل : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ^(١) » . قال النحاس : وهما لغتان بمعنى واحد ؛ كما قال عز وجل : « فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْلُهُمْ رُؤُودًا ^(٢) » . ولا يجوز « وَلِتُكْلُوا » بإسكان اللام ، والفرق بين هذا وبين ما تقدم أن التقدير : ويريد لأن تكلوا ، ولا يجوز حذف أن والكسرة ؛ هذا قول البصريين ، ونحوه قول كثير أبو صخر :

* أريد لأنسى ذكرها *

أى لأن أنسى ، وهذه اللام هي الداخلة على المفعول ؛ كالتى في قولك : ضربت لزيدا المعنى ويريد إكمال العدة . وقيل : هي متعلقة بفعل مضمر بعد ، تقديره : ولأن تكلوا العدة رخص لكم هذه الرخصة . وهذا قول الكوفيين وحكاه النحاس عن الفراء . قال النحاس : وهذا قول حسن ؛ ومثله : « وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ^(٣) » أى وليكون من الموقنين فعلنا ذلك . وقيل : الواو مقحمة . وقيل : يحتمل أن تكون هذه اللام لام الأمر والواو عاطفة جملة كلام على جملة كلام . وقال أبو إسحاق إبراهيم

(١) راجع ج ٦ ص ٦١ (٢) راجع ج ٢٠ ص ١٢ (٣) راجع ج ٧ ص ٢٣

أَبْنُ السَّرِيِّ : هو محمول على المعنى ■ والتقدير : فعل الله ذلك ليسهل عليكم ولتكلوا العدة ، قال : ومثله ما أنشده سيبويه .

بادتْ وغير آهِنَّ مع الياء * إلا رَوَاكِدَ بِجَمْرُهُنَّ هَبَاءَ
وَمُشَجِّجٌ أَمَّا سَوَاءٌ قَدَالَهُ * فَبَدَا وَغَيْبٌ سَارُهُ الْمَعْزَاءُ^(١)^(٢)

شَاحِدُهُ يَشْمِدُهُ شَيْدًا جَصَصَهُ ؛ لَأَنَّ مَعْنَاهُ بَادَتْ إِلَّا رَوَاكِدَ بِهَا رَوَاكِدَ ، فَكَأَنَّهُ قَالَ : وَبِهَا مُشَجِّجٌ أَوْ تَمَّ مُشَجِّجٌ .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ ﴾ عطف عليه ، ومعناه الحض على التكبير في آخر رمضان في قول جمهور أهل التأويل . واختلف الناس في حذّه ؛ فقال الشافعي : رَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعُرْوَةَ وَأَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْبِرُونَ لَيْلَةَ الْفِطْرِ وَيَحْمَدُونَ ، قَالَ : وَتَشَبَهَ لَيْلَةُ النَّحْرِ بِهَا . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : حَقَّقَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ إِذَا رَأَوْا هَلَالَ شَوَّالٍ أَنْ يَكْبُرُوا . وَرَوَى عَنْهُ : يَكْبُرُ الْمَرْءُ مِنْ رُؤْيَا هَلَالَهِ إِلَى أَنْقِضَاءِ الْخُطْبَةِ ، وَيَمْسُكُ وَقْتُ خُرُوجِ الْإِمَامِ وَيَكْبُرُ بِتَكْبِيرِهِ . وَقَالَ قَوْمٌ : يَكْبُرُ مِنْ رُؤْيَا هَلَالَهِ إِلَى خُرُوجِ الْإِمَامِ لِلصَّلَاةِ . وَقَالَ سَفِيَّانٌ : هُوَ التَّكْبِيرُ يَوْمَ الْفِطْرِ . زَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ : يَكْبُرُونَ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْمُصَلَّى إِذَا أَنْقَضَتِ الصَّلَاةَ أَنْقَضَ الْعِيدَ . وَهَذَا مَذْهَبُ مَالِكٍ ، قَالَ مَالِكٌ : هُوَ مِنْ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ دَارِهِ إِلَى أَنْ يَخْرُجَ الْإِمَامُ . وَرَوَى أَبُو الْقَاسِمِ وَعَلِيُّ بْنُ زِيَادٍ : أَنَّهُ إِنْ خَرَجَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ فَلَا يَكْبُرُ فِي طَرِيقِهِ

(١) في نسخ الأصل وكتاب سيبويه وإعراب القرآن للنحاس ■ « غير » بالراء . والتصويب عن اللسان مادة « شجج » . (٢) كذا في كتاب سيبويه وإعراب القرآن للنحاس واللسان . وساره يريد « ساره » تخفف بحذف الهمزة ، ومثله هار وأصله هائر ، وشاك وأصله شائك . وفي الأصول « شاده » بالشين المعجمة والدال وهو تصحيف . وبهذا يعلم أن تفسير المؤلف وقع لكلمة مصحفة .

والآي (جمع آية) وهي علامات الديار . والزواكِد : الأثافي . والهَبَاءُ هَبَاءٌ : الغبار . وأراد بالمشجج وتدا من أوتاد الخيام ■ وتشجيجه ضرب رأسه ليثبت . وسواء قَدَالَهُ : وسطه . ويروى ■ سواد قَدَالَهُ ، وسواد كل شيء شخصه . وأراد بالقَدَالِ أعلاه ، وهو أيضا جماع مؤخر الرأس من الإنسان . والمعزاء : أرض صلبة ذات حصى . (راجع شرح الشواهد الشعرية)

ولا جلوسه حتى تطلع الشمس ، وإن غدا بعد الطلوع فليُكَبِّرَ في طريقه إلى المصلى وإذا
 جلس حتى يخرج الإمام . والفطر والأضحي في ذلك سواء عند مالك ، وبه قال الشافعي . وقال
 أبو حنيفة : يُكَبِّرُ في الأضحي ولا يُكَبِّرُ في الفطر ؛ والدليل عليه قوله تعالى : « وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ »
 ولأن هذا يوم عيد لا يتكرر في العام فسُنَّ التكبير في الخروج إليه كالأضحي . وروى
 الدارقطني عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : كانوا في التكبير في الفطر أشد منهم في الأضحي .
 وروى عن ابن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر يوم الفطر من حين يخرج
 من بيته حتى يأتي المصلى . وروى عن ابن عمر : أنه كان إذا غدا يوم الأضحي ويوم الفطر يجهز
 بالتكبير حتى يأتي المصلى ثم يكبر حتى يأتي الإمام . وأكثر أهل العلم على التكبير في عيد الفطر
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم فيما ذكر ابن المنذر قال : وحكى ذلك الأوزاعي
 عن إلياس . وكان الشافعي يقول إذا رأى هلال شوال : أحبت أن يكبر الناس جماعة
 وفردى ، ولا يزالون يكبرون ويظهرون التكبير حتى يفتدوا إلى المصلى وحين يخرج الإمام إلى
 الصلاة . وكذلك أحب ليلة الأضحي لمن لم يحج . وسيأتي حكم صلاة العيدين والتكبير فيهما
 في « سُبْحِ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » و « الكوثر » إن شاء الله تعالى .

الموقفة عشرين — ولفظ التكبير عند مالك وجماعة من العلماء : الله أكبر الله أكبر
 الله أكبر ، ثلاثاً ، وروى عن جابر بن عبد الله . ومن العلماء من يكبر ويهلل ويسبح أثناء
 التكبير . ومنهم من يقول : الله أكبر كبيراً ، والحمد لله كثيراً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً . وكان
 ابن المبارك يقول إذا خرج من يوم الفطر : الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله ، والله أكبر والله
 الحمد ، الله أكبر على ما هدانا . قال ابن المنذر : وكان مالك لا يحد فيه حدًا . وقال أحمد : هو
 واسع . قال ابن العربي : « وأختار علماءنا التكبير المطلق ، وهو ظاهر القرآن وإليه أميل » .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : « عَلَى مَا هَدَانَا » قيل : لما ضل فيه النصارى
 من تبديل صيامهم . وقيل : بدلاً عما كانت الجاهلية تفعله من التفاخر بالآباء والتظاهر

بالأحساب وتعديد المناقب . وقيل : لتعظموه على ما أرشدكم إليه من الشرائع ؛ فهو عام .
وتقدم معنى : ولعلكم تشكرون^(١) .

قوله تعالى : وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ
إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِذَا سَأَلَكَ) المعنى وإذا سألك عن المعبود فأخبرهم أنه
قريب يثيب على الطاعة ويحجب الداعي ، ويعلم ما يفعله العبد من صوم وصلاة وغير ذلك .
وآختلف في سبب نزولها ؛ فقال مقاتل : إن عمر رضى الله عنه واقع امرأته بعدما صلى
العشاء فندم على ذلك وبكى ؛ وجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك ورجع مغتماً ؛
وكان ذلك قبل نزول الرخصة ؛ فنزلت هذه الآية : « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ » .
وقيل : لما وجب عليهم في الابتداء ترك الأكل بعد النوم فأكل بعضهم ثم ندم ؛ فنزلت
هذه الآية في قبول التوبة ونسخ ذلك الحكم ؛ على ما يأتي بيانه^(٢) . وروى الكلبي عن أبي صالح
عن ابن عباس قال : قالت اليهود كيف يسمع ربنا دعاءنا ، وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء
خمسمائة عام ، وغلط كل سماء مثل ذلك ؟ فنزلت هذه الآية . وقال الحسن : سبها أن قوماً قالوا
للنبي صلى الله عليه وسلم : أقریب ربنا فتناجيه ، أم بعيد فتناديه ؟ فنزلت . وقال عطاء وقتادة :
لما نزلت : « وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ^(٣) » قال قوم : في أى ساعة ندعوه ؟ فنزلت .
الثانية — قوله تعالى : (فَأِنِّي قَرِيبٌ) أى بالإجابة . وقيل بالعلم . وقيل :
قريب من أوليائى بالإفضال والإنعام .

الثالثة — قوله تعالى : (أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ) أى أقبل عبادة من عبدنى ؛
فالدعاء بمعنى العبادة ، والإجابة بمعنى القبول . دليله ما رواه أبو داود عن النعمان بن بشير عن

(١) راجع ج ١ ص ٢٢٧ ، ٣٩٧ طبعة ثانية . (٢) راجع ص ٣١٤ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١ ص ١٥٦

النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الدعاء هو العبادة قال ربكم أدعوني أستجب لكم » فسُمي الدعاء عبادة؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ »^(١) أى دعائي . فأمر تعالى بالدعاء وحض عليه وسمّاه عبادة ، ووعد بأن يستجيب لهم . روى لَيْث عن شهر بن حوشب عن عبادة بن الصّام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أُعْطِيَ أُمِّي ثَلَاثًا لَمْ تُعْطَ إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ كَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ نَبِيًّا قَالَ أَدْعُنِي أُسْتَجِبْ لَكَ وَقَالَ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ أَدْعُونِي أُسْتَجِبْ لَكُمْ وَكَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ النَّبِيَّ قَالَ لَهُ مَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ وَقَالَ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ وَكَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ النَّبِيَّ جَعَلَهُ شَهِيدًا عَلَى قَوْمِهِ وَجَعَلَ هَذِهِ الْأُمَّةَ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » . وكان خالد الربيعي يقول : عجبت لهذه الأمة في « أَدْعُونِي أُسْتَجِبْ لَكُمْ » أمرهم بالدعاء ووعدهم بالإجابة ، وليس بينهما شرط . قال له قائل مثل ماذا ؟ قال مثل قوله : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ »^(٢) فيها هنا شرط ، وقوله : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ »^(٣) فليس فيه شرط العمل ، ومثل قوله : « فَأَدْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ »^(٤) فيها هنا شرط ، وقوله : « أَدْعُونِي أُسْتَجِبْ لَكُمْ » ليس فيه شرط . وكانت الأمم تنزع إلى أنبيائها في حوائجهم حتى تسأل الأنبياء لهم ذلك .

فإن قيل : فما للداعي قد يدعو فلا يجاب ؟ فالجواب أن يعلم أن قوله الحق في الآيتين « أَجِيبْ » « أُسْتَجِبْ » لا يقتضي الاستجابة مطلقاً لكل دافع على التفصيل ، ولا بكل مطلوب على التفصيل ، فقد قال ربنا تبارك وتعالى في آية أخرى : « أَدْعُوا رَبَّكُمْ نَضِرُّكُمْ وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ »^(٥) وكل مُصِرٍّ على كبيرة عالمًا بها أو جاهلاً فهو مُعْتَدٍ ، وقد أخبر أنه لا يحب المعتدين فكيف يستجيب له . وأنواع الاعتداء كثيرة ؛ يأتي بيانها هنا وفي « الأعراف » إن شاء الله تعالى . وقال بعض العلماء : أجيب إن شئت ؛ كما قال : « فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ » فيكون هذا من باب المطلق والمقيد . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاث فأعطى آتيتين ومنع واحدة ، على ما يأتي بيانه في « الأنعام » إن شاء الله تعالى . وقيل : إنما مقصود هذا الإخبار

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٢٦ (٢) راجع ج ١ ص ٢٣٨ (٣) راجع ج ٨ ص ٣٠٦

(٤) راجع ج ١٥ ص ٢٩٩ (٥) راجع ج ٧ ص ٢٢٣ (٦) راجع ج ٦ ص ٤٢٣

تعريف جميع المؤمنين أن هذا وصف ربهم سبحانه أنه يجيب دعاء الداعين في الجملة ، وأنه قريب من العبد يسمع دعاءه ويعلم اضطرابه فيجيبه بما شاء وكيف شاء « وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ ^(١) » الآية . وقد يجيب السيد عبده والوالد ولده ثم لا يعطيه سُؤله . فالإجابة كانت حاصلة لا محالة عند وجود الدعوة ؛ لأن أجيب وأستجب خبر لا ينسخ فيصير الخبر كذاباً . يدل على هذا التأويل ما روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من فتح له في الدعاء فتحت له أبواب الإجابة » . وأوحى الله تعالى إلى داود : أن قل للظلمة من عبادي لا يدعونني فإني أوجبت على نفسي أن أجيب من دعائي وإني إذا أوجبت الظلمة لعنتهم . وقال قوم : إن الله يجيب كل الدعاء ؛ وإما أن تظهر الإجابة في الدنيا ، وإما أن يكفر عنه ، وإما أن يتدخله في الآخرة ؛ لما رواه أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث إما أن يعجل له دعوته وإما أن يتدخله وإما أن يكف عنه من السوء بمثلها » . قالوا : إذن نكثر؟ قال : « الله أكثر » . خرجه أبو عمر بن عبد البر ، وصححه أبو محمد عبد الحق ، وهو في الموطأ منقطع السند . قال أبو عمر : وهذا الحديث يخرج في التفسير المسند لقول الله تعالى « أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » فهذا كله من الإجابة . وقال ابن عباس : كل عبد دعا أستجيب له ؛ فإن كان الذي يدعو به رزقاً له في الدنيا أعطيه ، وإن لم يكن رزقاً له في الدنيا تدخله .

قلت : وحديث أبي سعيد الخدري وإن كان إذنًا بالإجابة في إحدى ثلاث فقد دلل على صحة ما تقدم من اجتناب الاعتداء المانع من الإجابة حيث قال فيه : « ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم » وزاد مسلم : « ما لم يستعجل » . رواه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل » — قيل : يا رسول الله ، ما الاستعجال ؟ قال — يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أرى يستجيب لي ^(٢) فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء » . وروى البخاري ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة أن رسول

(٢) يستحسر : ينقطع عن الدعاء ويملأ .

(١) راجع ج ١٦ ص ١٨٢ .

الله صلى الله عليه وسلم قال : "يُستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يُستجب لي".
 قال علماءنا رحمته الله عليهم : يحتمل قوله "يُستجاب لأحدكم" الإخبار عن [وجوب] ^(١) وقوع
 الإجابة ، والإخبار عن جواز وقوعها ، فإذا كان بمعنى الإخبار عن الوجوب والوقوع فإن الإجابة
 تكون بمعنى الثلاثة الأشياء المتقدمة . فإذا قال : قد دعوت فلم يُستجب لي ، بطل وقوع أحد
 هذه الثلاثة الأشياء وعبرى الدعاء من جميعها . وإن كان بمعنى جواز الإجابة فإن الإجابة
 حينئذ تكون بفعل ما دعا به خاصة ، ويمنع من ذلك قول الداعي : قد دعوت فلم يُستجب
 لي ، لأن ذلك من باب القنوط وضعف اليقين والسخط .

قلت : ويمنع من إجابة الدعاء أيضا أكل الحرام وما كان في معناه ، قال صلى الله عليه
 وسلم : "الرجل يُطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء ياربّ ياربّ ومطعمه حرام
 ومشربه حرام وملبسه حرام وغُدَيّ بالحرام فأني يُستجاب لذلك" وهذا استفهام على جهة
 الاستبعاد من قبول دعاء من هذه صفته ، فإن إجابة الدعاء لا بد لها من شروط في الداعي
 وفي الدعاء وفي الشيء المدعوه . فمن شرط الداعي أن يكون عالما بأن لا قادر على حاجته إلا الله
 وأن الوسائط في قبضته ومستخرّة بتسخيره ، وأن يدعو بنية صادقة وحضور قلب ، فإن الله
 لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه ، وأن يكون مجتنباً لأكل الحرام ، وألا يملّ من الدعاء .
 ومن شرط المدعوه فيه أن يكون من الأمور الجائزة الطلب والفعل شرعاً ، كما قال : "ما لم يدع
 بإثم أو قطيعة رَحِم" فيدخل في الإثم كل ما يآثم به من الذنوب ، ويدخل في الرَحِم جميع
 حقوق المسلمين ومظالمهم . وقال سهل بن عبد الله التستري : شروط الدعاء سبعة : أولها
 التضرّع والخوف والرجاء والمداومة والخشوع والعموم وأكل الحلال . وقال ابن عطاء : إن
 للدعاء أركاناً وأجنحة وأسباباً وأوقافاً ، فإن وافق أركانه قوي . وإن وافق أجنحته طار في السماء ،
 وإن وافق موافقته فاز ، وإن وافق أسبابه أنجح . فأركانه حضور القلب والرأفة والاستكانة
 والخشوع ، وأجنحته الصدق ، وموافقته الإنحار ، وأسبابه الصلاة على محمد صلى الله عليه

(١) زيادة عن الموطأ يقتضيها السياق .

وسلم . وقيل : شرائطه أربع — أولها حفظ القلب عند الوحدة ، وحفظ اللسان مع الخلق ، وحفظ العين عن النظر إلى ما لا يحل ، وحفظ البطن من الحرام . وقد قيل : إن من شرط الدعاء أن يكون سليماً من اللحن كما أنشد بعضهم :

ينادى ربه باللحن ليت * كذاك إذا دعاه لا يجيب

وقيل لإبراهيم : أدّهم : ما بالنا ندعو فلا يُستجاب لنا ؟ قال : لأنكم عرّقتُم الله فلم تطيعوه ، وعرّقتُم الرسول فلم تتّبعوا سُنّته ، وعرّقتُم القرآن فلم تعملوا به ، وأكلتم نعم الله فلم تؤدّوا شكرها ، وعرّقتُم الجنة فلم تطلبوها ، وعرّقتُم النار فلم تهربوا منها ، وعرّقتُم الشيطان فلم تحاربوه ووافقتُموه ، وعرّقتُم الموت فلم تستعدّوا له ، ودفنتُم الأموات فلم تعتبروا ، وتركتم عيوبكم وأشتغلتم بعيوب الناس . قال عليّ رضي الله عنه لنوف البكالي : يا نوف ، إن الله أوحى إلى داود أن مرّ بنى إسرائيل ألا يدخلوا بيتاً من بيوتى إلا بقلوب طاهرة ، وأبصار خاشعة ، وأيدي نقيّة ، فإنّي لا أستجيب لأحد منهم ، مادام لأحد من خلقى مظلمة . يا نوف ، لا تكونن شاعراً ولا عريقاً ولا شرطياً ولا جابياً ولا عشاراً ، فإن داود قام في ساعة من الليل فقال : إنها ساعة لا يدعو عبد إلا أستجيب له فيها ، إلا أن يكون عريقاً أو شرطياً أو جابياً أو عشاراً ، أو صاحب عرّطبة ، وهي الطنبور ، أو صاحب كوبة ، وهي الطبل . قال علماءنا : ولا يقلّ الداعي : اللهم أعطني إن شئت ، اللهم أغفر لي إن شئت ، اللهم أرحمني إن شئت ؛ بل يعرى سؤاله ودعائه من لفظ المشيئة ، ويسأل سؤال من يعلم أنه لا يفعل إلا أن يشاء . وأيضاً فإن في قوله : « إن شئت » نوع من الاستغناء عن مغفرته وعطائه ورحمته ؛ كقول القائل : إن شئت أن تعطيني كذا فأفعل ؛ لا يستعمل هذا إلا مع الغنى عنه ، وأما المضطرّ إليه فإنه يعزم في مسألته ويسأل سؤال فقير مضطرّ إلى ما سأل . روى الأئمة واللفظ للبخاري عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة ولا يقولنّ

(١) العريف : الذي يلى أمور طائفة من الناس ويتعرّف أمورهم ويلفها للأمر . والشرطي (كتركي وبكهنى)

هم أعوان الحاكم . والعشار : من يتولى أخذ أعشار الأموال .

اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ فَأَعْطِنِي فَإِنَّهُ لَا مُسْتَكْرَهَ لَهُ . . . فِي الْمَوْطَأِ : « اللَّهُمَّ آغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ ، اللَّهُمَّ أَرْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ » . قَالَ عَلَمَاؤُنَا : قَوْلُهُ « فَلْيُعْزِمِ الْمَسْأَلَةَ » دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَجْتَهِدَ فِي الدُّعَاءِ وَيَكُونَ عَلَى رَجَاءٍ مِنَ الْإِجَابَةِ ، وَلَا يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ؛ لِأَنَّهُ يَدْعُو كَرِيماً . قَالَ سَفِيَّانُ بْنُ عُيَيْنَةَ : لَا يَمْنَعُ أَحَدًا مِنَ الدُّعَاءِ مَا يَعْلَمُهُ مِنْ نَفْسِهِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَجَابَ دُعَاءَ شَرِّ الْخَلْقِ إِبْلِيسَ ؛ قَالَ : رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ؛ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ . وَلِلدُّعَاءِ أَوْقَاتٌ وَأَحْوَالٌ يَكُونُ الْغَالِبُ فِيهَا الْإِجَابَةُ ، وَذَلِكَ كَالسَّحَرِ وَوَقْتُ الْفِطْرِ ، وَمَا بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ ، وَمَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي يَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ ؛ وَأَوْقَاتُ الْأَضْطِرَارِ وَحَالَةُ السَّفَرِ وَالْمَرَضِ ، وَعِنْدَ نَزُولِ الْمَطَرِ وَالصَّافِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . كُلُّ هَذَا جَاءَتْ بِهِ الْآثَارُ ، وَيَأْتِي بَيَانُهَا فِي مَوَاضِعِهَا . وَرَوَى شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ أَنَّ أُمَّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ لَهُ : يَا شَهْرُ ، أَلَا تَجِدُ الْقَشْعِرِيَّةَ ؟ قُلْتُ نَعَمْ . قَالَتْ : فَأَدْعُ اللَّهَ فَإِنَّ الدُّعَاءَ مُسْتَجَابٌ عِنْدَ ذَلِكَ . وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْجِدِ الْفَتْحِ ثَلَاثًا يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الثَّلَاثَاءِ فَاسْتَجِيبَ لَهُ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فَعَرَفْتُ السَّرُورَ فِي وَجْهِهِ . قَالَ جَابِرُ : مَا نَزَلَ بِي أَمْرٌ مُهِمٌّ غَلِظَ إِلَّا تَوَخَّيْتُ تِلْكَ السَّاعَةَ فَأَدْعُو فِيهَا فَأَعْرِفَ الْإِجَابَةَ .

الرابعة — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي ﴾ قَالَ أَبُو رَجَاءٍ الْخُرَاسَانِيُّ : فَلْيَدْعُوا لِي . وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : الْمَعْنَى فَلْيَطْلُبُوا أَنْ أُجِيبَهُمْ . وَهَذَا هُوَ بَابُ « أَسْتَفْعَلُ » أَيْ طَلَبُ الشَّيْءِ إِلَّا مَا شَذَّ ؛ مِثْلُ أَسْتَفْعَى اللَّهَ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَغَيْرُهُ : الْمَعْنَى فَلْيَجِيبُوا لِي فِيمَا دَعَوْتُهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ ؛ أَيْ الطَّاعَةِ وَالْعَمَلِ . وَيُقَالُ : أَجَابَ وَأَسْتَجَابَ بِمَعْنَى ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

* فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبٌ *

أَي لَمْ يَجِبْهُ . وَالسِّينُ زَائِدَةٌ وَاللَّامُ الْأَمْرُ . وَكَذَا « وَلْيُؤْمِنُوا » وَجَزَمَتْ لَامُ الْأَمْرِ لِأَنَّهَا تَجْعَلُ الْفِعْلَ مُسْتَقْبَلًا لَا غَيْرَ ، فَأَشْبَهَتْ إِنْ أَلْتِ لِلشَّرْطِ . وَقِيلَ : لِأَنَّهَا لَا تَقَعُ إِلَّا عَلَى الْفِعْلِ . وَالرَّشَادُ خِلَافُ النَّحْيِ . وَقَدْ رَشَدَ يَرُشِدُ رُشْدًا . وَرَشِدَ (بِالْكَسْرِ) يَرُشِدُ رَشْدًا ، لُغَةٌ فِيهِ . وَأَرْشَدَهُ اللَّهُ . وَالْمَبْرَأَشِدُ : مَقَاصِدُ الطَّرِيقِ . وَالطَّرِيقُ الْأَرُشْدُ : نَحْوُ الْأَقْصَدِ . وَتَقُولُ :

هو لرشدية . خلاف قولك : لزنية . وأم راشد : كنية للفارة . وبنو رشدان : بطن من العرب ؛ عن الجوهرى . وقال المروى : الرشد والرشد والرشاد : الهدى والاستقامة ؛ ومنه قوله : « لَعَلَّهُمْ يَرشُدُونَ » .

قوله تعالى : **أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْعَنَ بَشَرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَشِّرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ** (١٨٧)

فيه ست وثلاثون مسألة .

الأولى — قوله تعالى : **(أَحِلَّ لَكُمْ)** لفظ « أحل » يقتضى أنه كان محرماً قبل ذلك ثم نُسَخ . روى أبو داود عن ابن أبي ليلى قال وحدثنا أصحابنا قال : وكان الرجل إذا أفطر فنام قبل أن يأكل لم يأكل حتى يصبح ، قال : بقاء عمر فأراد أمرأته فقالت : إني قد نمت ؛ فظن أنها تغتسل فأتاها . بقاء رجل من الأنصار فأراد طعاماً فقالوا : حتى نسجن لك شيئاً فنام ؛ فلما أصبحوا أنزلت هذه الآية ، وفيها « **أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ** » . وروى البخارى عن البراء قال : كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم إذا كان الرجل صائماً فحضر الإفطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي ، وأن قيس ابن صرمة الأنصارى كان صائماً — وفي رواية : كان يعمل في النخيل بالنهار وكان صائماً — فلما حضر الإفطار أتى أمرأته فقال لها : أعندك طعام ؟ قالت لا ، ولكن أنطلق فأطلب لك ؛ وكان يومه يعمل ، فغلبته عيناه ، بقاءه أمرأته فلما رآته قالت : خيبة لك ! فلما

(١) بكسر الراء وقد تفتح ومعناه : إذا كان لنكاح صحيح .

(٢) الذي في نسخة أبي داود : إذا صام فنام . . .

أَتَصِفَ النَّهَارَ غُشِيَ عَلَيْهِ؛ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَلَّتْ هَذِهِ لَايَةٌ «أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَّامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ» فَفَرَحُوا فَرَحًا شَدِيدًا، وَنَزَلَتْ: «وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ». وفي البخارى أيضا عن البراء قال: لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله، وكان رجال يخونون أنفسهم؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ». يقال: خان وخائن بمعنى من الخيانة، أى تخونون أنفسكم بالمباشرة فى ليلالى الصوم. ومن عصى الله فقد خان نفسه إذ جاب إليها العقاب. وقال القتيبي: أصل الخيانة أن يؤتمن الرجل على شيء فلا يؤدى الأمانة فيه. وذكر الطبرى: أن عمر رضى الله تعالى عنه رجع من عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد سمر عنده ليلة فوجد أمرأته قد نامت فأرادها فقالت له: قد نمت؛ فقال لها: ما نمت، فوقع بها. وصنع كعب بن مالك مثله؛ ففدا عمر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أعتذر إلى الله وإليك؛ فإن نفسى زينت لى فواقعت أهلى. فهل تجد لى من رخصة؟ فقال لى: "لم تكن حقيقاً بذلك يا عمر" فلما بلغ بيته أرسل إليه فأنباه بعذره فى آية من القرآن. وذكره النحاس ومكى. وأن عمر نام ثم وقع بأمرأته، وأنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فتزلت: «عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ» الآية.

الثانية — قوله تعالى: ﴿لَيْلَةَ الصَّيَّامِ الرَّفَثُ﴾ «ليلة» نصب على الظرف، وهى اسم جنس فلذلك أفردت. والرفث: كناية عن الجماع لأن الله عز وجل كريم يكره أن يسمي به. قاله ابن عباس والسدى. وقال الزجاج: الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من أمرأته؛ وقاله الأزهري أيضا. وقال ابن عرفة: الرفث ها هنا الجماع. والرفث: التصريح بذكر الجماع والإعراب به. قال الشاعر:

وَيُرِينَ مِنْ أُنْسِ الْحَدِيثِ زَوَانِيَا * وَبَيْنَ عَنْ رَفَثِ الرِّجَالِ نِفَارُ

وقيل: الرفث أصله قول الفحش؛ يقال: رفث وأرفث إذا تكلم بالفحش؛ ومنه قول الشاعر:

وَرُبَّ أَسْرَافٍ تَجِيحُ كَطَّيْمٍ * عَنْ اللَّفَا وَرَفَثِ التَّكَلِّمِ

وتعدى **الرَّفَثُ** ■ بلإى فى قوله تعالى جده : «الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ» . وأنت لاتقول : رفثت إلى النساء ، ولكنه جىء به محمولاً على الإنضاء الذى يراد به الملايسة فى مثل قوله : « وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ ^(١) » . ومن هذا المعنى : « وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ ^(٢) » كما تقدم . وقوله : **يَوْمَ يُجْعَى عَلَيْهِمْ** ■ أى يوقد ، لأنك تقول : أحيت الحديد فى النار ، وسأأتى ، ومنه قوله : «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ^(٣)» حُل على معنى يخفون عن أمره أو يروغون عن أمره ؛ لأنك تقول : خالفت زيداً . ومثله قوله تعالى : «وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحيماً ^(٤)» حُل على معنى رءوف فى نحو « بِالْمُؤْمِنِينَ رءوف رحيماً ^(٥) » ؛ ألا ترى أنك تقول : رؤفت به ، ولا تقول رحمت به ، ولكنه لما وافقه فى المعنى نزل منزلته فى التعدية . ومن هذا الضرب قول أبى كبير الهذلى :
حَمَلْتُ بِهِ فى لَيْلَةٍ مَرْءُودَةً * كَرَهَا وَعَقَدَ نِطَاقَهَا لَمْ يَحُلْ

عدى «حَمَلْتُ» بالباء ، وحقه أن يصل إلى المفعول بنفسه ؛ كما جاء فى التنزيل : «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهاً وَوَضَعَتْهُ كُرْهاً ^(٦)» ولكنه قال : حملت به ؛ لأنه فى معنى حَبَلت به .

الثالثة — قوله تعالى : « هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ ^(٧) » ابتداء وخبر ، وشُدَّت النون من «هَنَّ» لأنها بمنزلة الميم والواو فى المذكر . « وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ^(٨) » أصل اللباس فى الثياب ، ثم سُمِّيَ أمتراج كل واحد من الزوجين بصاحبه لباساً ؛ لأنضمام الجسد وأمتراجهما وتلازمهما تشبيهاً بالثوب . وقال النابغة الجعدي :

إِذَا مَا الضَّجِيجُ ثَنَى جِيْدَهَا * تَدَاعَتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاساً

وقال أيضاً :

لَيْسَتْ أَناساً فَأَفْنَيْتُهُمْ * وَأَفْنَيْتُ بَعْدَ أَنَاسٍ أَناساً

وقال بعضهم : يقال لما ستر الشئ وداراه : لباس . بخلاف أن يكون كل واحد منهما سترًا لصاحبه عما لا يحل ، كما ورد فى الخبر . وقيل : لأن كل واحد منهما سترًا لصاحبه فيما يكون بينهما من الجماع من أبصار الناس . وقال أبو عبيد وغيره : يقال للمرأة هى لباسك وفراشك وإزارك . قال رجل لعمر بن الخطاب :

(١) راجع ج ٥ ص ١٠٢ (٢) ج ١ ص ٢٠٦ (٣) ج ٨ ص ١٢٩ (٤) ج ١٢ ص ٣٢٢

(٥) ج ١٤ ص ١٩٨ (٦) ج ٨ ص ٣٠٢ (٧) مَرْءُودَةٌ : فُرْجَةٌ . (٨) ج ١٦ ص ١٩٣

أَلَا أُبْلِغُ أَبَا حَفِصٍ رَسُولًا * فَدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةً إِزَارِي

قال أبو عبيد : أى نسائي . وقيل نفسى . وقال الربيع : هن فراش لكم ، وأتم لحاف
لهن . مجاهد : أى سكن لكم ؛ أى يسكن بكم إلى بعض .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ يستأمر بعضهم بعضاً
في الواقعة المحذور من الجماع والأكل بعد النوم في ليالى الصوم ؛ كقوله تعالى : « تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ »
يعنى يقتل بعضهم بعضاً . ويحتمل أن يريد به كل واحد منهم في نفسه بأنه يخونها ؛ وسماه
خائناً لنفسه من حيث كان ضرره عائداً عليه ، كما تقدم . وقوله : ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ يحتمل
معنيين : أحدهما — قبول التوبة من خيانتهم لأنفسهم . والآخر — التخفيف عنهم بالرخصة
والإباحة ؛ كقوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ »^(١) يعنى خفف عنكم . وقوله
عقيب القتل الخطأ : « فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ »^(٢) يعنى تخفيفاً ؛ لأن
القاتل خطأ لم يفعل شيئاً تلزمه التوبة منه ، وقال تعالى : « لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ »^(٣) وإن لم يكن من النبي صلى الله عليه وسلم ما يوجب
التوبة منه . وقوله : ﴿ فَعَفَا عَنْكُمْ ﴾ يحتمل العفو من الذنب ، ويحتمل التوسعة والتسهيل ؛ كقول
النبي صلى الله عليه وسلم : « أَوَّلُ الْوَقْتِ رِضْوَانُ اللَّهِ وَآخِرُهُ عَفْوُ اللَّهِ » يعنى تسهيله وتوسعته .
فمعنى « عَلِمَ اللَّهُ » أى علم وقوع هذا منكم مشاهدة « فَتَابَ عَلَيْكُمْ » بعد ما وقع ؛ أى خفف
عنكم « وَعَفَا » أى سهل . و « تَخْتَانُونَ » من الخيانة ، كما تقدم . قال ابن العربي : « وقال
علماء الزهد : وكذا فلتكن العناية وشرف المنزلة ، خان نفسه عمر رضى الله عنه فجعلها الله تعالى
شريعة ، وخفف من أجله عن الأمة فرضى الله عنه وأرضاه » .

قوله تعالى : ﴿ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ ﴾ كناية عن الجماع ؛ أى قد أحل لكم ما حرم عليكم . وسبى
الوقاع مباشرة لتلاصق البشريتين فيه . قال ابن العربي : « وهذا يدل على أن سبب الآية
جماع عمر رضى الله عنه لاجوع قيس ؛ لأنه لو كان السبب جوع قيس لقال : فالآن كلوا ؛
أبتدأ به لأنه المهم الذى نزلت الآية لأجله » .

(١) راجع ج ١٩ ص ٥١ (٢) راجع ج ٣ ص ٣٢٧ (٣) راجع ج ٨ ص ٢٧٧

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد والحكم
ابن عيينة وعكرمة والحسن والسدي والربيع والضحاك : معناه وابتغوا الولد ؛ يدل عليه أنه
عقيب قوله : « فَأَلَّا بَاشِرُوهُنَّ » . وقال ابن عباس : ما كتب الله لنا هو القرآن . الزجاج :
أى ابتغوا القرآن بما أبيع لكم فيه وأمرتم به . وروى عن ابن عباس ومعاذ بن جبل أن المعنى
وابتغوا ليلة القدر . وقيل : المعنى أطلبوا الرخصة والتوسعة ؛ قاله قتادة . قال ابن عطية :
وهو قول حسن . وقيل : « ابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ » من الإماء والزوجات . وقرأ الحسن
البصرى والحسن بن قرة « وآتبعوا » من الاتباع ، وجوزها ابن عباس ، ورجح « آبتغوا »
من الابتغاء .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ هذا جواب نازلة قيس . والأول
جواب عمر ، وقد ابتدأ بنازلة عمر لأنه المهم فهو المقدم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ « حتى » غاية للتبيين ، ولا يصح أن يقع التبيين لأحد ويحرم عليه الأكل إلا وقد
مضى لطلوع الفجر قدر . واختلف في الحد الذي يتيقنه يجب الإمساك ؛ فقال الجمهور :
ذلك الفجر المعترض في الأفق يمتدة ويسرة ؛ وبهذا جاءت الأخبار ومضت عليه الأمصار .
روى مسلم عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« لا يغزى من سحوركم أذان بلال ولا بياض الأفق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا »^(١) .
وحكاه حماد بيديه قال : يعنى معترضا . وفي حديث ابن مسعود : « إن الفجر ليس الذى يقول^(٢)
هكذا — وجمع أصابعه ثم نكسها إلى الأرض — ولكن الذى يقول هكذا — ووضع المسبحة^(٣)
على المسبحة ومد يديه » . وروى الدارقطني عن عبد الرحمن بن عباس أنه بلغه أن رسول الله

(١) يستطير : أى يتشروءه ويعترض في الأفق بخلاف المستطيل ، والاستطارة هذه تكون بعد غيبوبة ذلك
المستطيل . (٢) حماد هذا هو حماد بن زيد أحد رجال سند هذا الحديث . (٣) قال ابن الأثير
في النهاية : « العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام واللسان ، فتقول : قال بيده ، أى أخذ
وقال برجله ، أى مشى . وقال بثوبه » أى رفعه ، وكل ذلك على المجاز والانتفاع . فحقى يقول هنا : يظهر .

صلى الله عليه وسلم قال : " هما بخران فأما الذى كأنه ذنب السرحان فإنه لا يحل شيئاً ولا يحزمه وأما المستطيل الذى عارض الأفق ففيه تحل الصلاة ويحرم الطعام " هذا مرسل .
وقالت طائفة : ذلك بعد طلوع الفجر وتبينه فى الطُّرُق والبيوت ؛ روى ذلك عن عمر^(٢) وحذيفة وآبن عباس وطلح بن عليّ وعطاء بن أبى رباح والأعمش سليمان وغيرهم أن الإمساك يجب بتبين الفجر فى الطُّرُق وعلى رؤوس الجبال . وقال مسروق : لم يكن يعدون الفجر بخرم إنما كانوا يعدون الفجر الذى يملأ البيوت . وروى النسائي عن عاصم عن زُرّ قال قلنا لحذيفة : أى ساعة تسحرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : هو النهار إلا أن الشمس لم تطلع . وروى الدارقطنيّ عن طلح بن عليّ أن نبيّ الله قال : " كلوا وأشربوا ولا يفترنكم الساطع المصعد وكلوا وأشربوا حتى يعرض لكم الأحمر " . قال الدارقطنيّ : [قيس بن طلح] ليس بالقويّ . وقال أبو داود : هذا مما تفرد به أهل الإمامة . قال الطبري : والذى قادهم إلى هذا أن الصوم إنما هو فى النهار ، والنهار عندهم من طلوع الشمس . وآخره غروبها ، وقد مضى الخلاف فى هذا بين اللغويين . وتفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله : " إنما هو سواد الليل وبياض النهار " الفيصل فى ذلك ، وقوله « أياماً معدودات » . وروى الدارقطنيّ عن عائشة رضى الله عنها عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : " من لم يبيت الصيام قبل طلوع الفجر فلا صيام له " . تفرد به عبد الله بن عباد عن الفضل بن فضالة بهذا الإسناد ؛ وكلهم ثقات . وروى عن حفصة أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : " من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له " . رفعه عبد الله بن أبى بكر وهو من الثقات الرفعاء ، وروى عن حفصة مرفوعاً من قولها . ففى هذين الحديثين دليل على ما قاله الجمهور فى الفجر ، ومنع من الصيام دون نية قبل الفجر ، خلافاً لقول أبى حنيفة ، وهى :

النامسة — وذلك أن الصيام من جملة العبادات فلا يصح إلا بنية ، وقد وقتها الشارع قبل الفجر ؛ فكيف يقال : إن الأكل والشرب بعد الفجر جائز . وروى البخارى ومسلم عن

(١) السرحان (يكسر فسكون) : الذئب ، وقيل : الأسد ؛ وجمعه سراح وسراحين .

(٢) فى بعض النسخ « عثمان » . (٣) التكلة عن سنن الدارقطنيّ يقتضيا السياق .

(٤) تراجع المسألة الثانية ص ٢٠٢ من هذا الجزء .

سهل بن سعد قال : نزلت « وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَذَبَّ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ » ولم ينزل « من الفجر » وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، ولا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له رؤيتهما ، فأنزل الله بعد « مِنَ الْفَجْرِ » ففهموا أنه إنما يعني بذلك بياض النهار . وعن عدي بن حاتم قال قلت : يا رسول الله ، ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود ، أهما الخيطان ؟ قال : « إنك لعريض القفا ^(١) إن أبصرت الخيطين — ثم قال — لا بل هو سواد الليل وبياض النهار » . أخرجه البخاري . وسمى الفجر خيطاً لأن ما يبدو من البياض يرى ممتداً كالخيط . قال الشاعر :

الخيط الأبيض ضوءُ الصبح مُنْقَلِقٌ والخيط الأسودُ جنحُ الليل مكتومٌ

والخيط في كلامهم عبارة عن اللون . والفجر مصدر بخرت الماء أبحره بخرًا إذا جرى وأنبعث ، وأصله الشق ، فلذلك قيل للطالع من تبشير ضياء الشمس من مطلعها : بفسرا لأنبعث ضوئه ، وهو أول بياض النهار الظاهر المستطير في الأفق المنتشر ، تسميه العرب الخيط الأبيض ، كما بينا . قال أبو ذؤاد الإيادي :

فلما أضاءت لنا سُدْفَةٌ ^(٢) ولاح من الصبح خَيْطٌ أُنَارَا

وقال آخر :

قد كاد يبدو وبدت تباشره * وسَدَفُ الليل البهيم سآترة

وقد تسميه أيضا الصديق ، ومنه قولهم : أنصدع الفجر . قال بشر بن أبي خازم أو عمرو ابن معديكرب :

تري السرحانَ مفترشاً يديه * كأن بياضَ لَبَتِهِ صَدِيعٌ

وشبهه الشماخ بمفرق الرأس فقال :

إذا ما الليل كان الصبح فيه * أشق كمفرق الرأس الدهين

(١) القفا العريض يستدل به على قلة فطة الرجل . (٢) السدفة (بضم السين وفتحها وسكون الدال) في لغة نجد ظلمة الليل وفي لغة غيرهم الضوء ، وهو من الأضداد .

ويقولون في الأمر الواضح : هذا كفّلت الصبح ، وكانبلج الفجر ، وتباشير الصبح .
قال الشاعر :

فوردت قبل أنبلج الفجر * وأبْنُ ذَكَاءٍ كَلِمَةٍ فِي كَفَرٍ^(١)

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَمَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ جعل الله جلّ ذكره الليل ظرفاً للأكل والشرب والجماع ، والنهار ظرفاً للصيام ، فبين أحكام الزمانين وغاز بينهما . فلا يجوز في اليوم شيء مما أباحه بالليل إلا لمسافر أو مريض ، كما تقدّم بيانه . فمن أفطر في رمضان من غير من ذكر فلا يخلو إما أن يكون عامداً أو ناسياً ؛ فإن كان الأول فقال مالك : من أفطر في رمضان عامداً بأكل أو شرب أو جماع فعليه القضاء والكفارة ؛ لما رواه مالك في موطنه ، ومسلم في صحيحه عن أبي هريرة أن رجلاً أفطر في رمضان فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكفر بعقوبة أو صيام شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسكيناً ، الحديث . وبهذا قال الشعبي . وقال الشافعي وغيره : إن هذه الكفارة إنما تختص بمن أفطر بالجماع ، والحديث . أبي هريرة أيضاً قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هلكْتُ يا رسول الله ! قال : ” وما أهلكك “ قال : وقعتُ على امرأتِي في رمضان ، الحديث . وفيه ذكر الكفارة على الترتيب ؛ أخرجه مسلم . وحملوا هذه القضية على القضية الأولى فقالوا : هي واحدة ؛ وهذا غير مسلم به بل هما قضيتان مختلفتان ؛ لأن مساقهما مختلف ، وقد علق الكفارة على من أفطر بمجرداً عن القيود فلزم مطلقاً . وبهذا قال مالك وأصحابه والأوزاعي وإسحاق وأبو ثور والطبري وآبن المنذر ، وروى ذلك عن عطاء في رواية ، وعن الحسن والزهري . ويلزم الشافعي القول به فإنه يقول : ترك الاستفصال مع تعارض الأحوال يدل على عموم الحكم . وأوجب الشافعي عليه مع القضاء العقوبة لانتهاك حرمة الشهر .

العاشرة — وأختلفوا أيضاً فيما يجب على المرأة بطؤها زوجها في شهر رمضان ؛ فقال مالك وأبو يوسف وأصحاب الرأي : عليها مثل ما على الزوج . وقال الشافعي : ليس عليها

(١) قد نزل هذا البيت هو حميد الأرقط ؛ كما في الصحاح . وذَكَاءُ (بالضم) : اسم الشمس ، ويقال للصبح : أبْنُ ذَكَاءٍ لأنه من ضوئها . والكفر (بالفتح) : ظلمة الليل وسواده .

إلا كفارة واحدة ، وسواء طأوعته أو أكرهها ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أجاب السائل بكفارة واحدة ولم يفصل . وروى عن أبي حنيفة : إن طأوعته فعل كل واحد منهما كفارة ، وإن أكرهها فعليه كفارة واحدة لا غير . وهو قول ثخنون بن سعيد المالكي . وقال مالك : عليه كفارتان ؛ وهو تحصيل مذهبه عند جماعة أصحابه .

الحادية عشرة — وأختلفوا أيضا فيمن جامع ناسيا لصومه أو أكل ؛ فقال الشافعي وأبو حنيفة وأصحابه وإسحاق : ليس عليه في الوجهين شيء ، لا قضاء ولا كفارة . وقال مالك والليث والأوزاعي : عليه القضاء ولا كفارة ؛ ورؤي مثل ذلك عن عطاء . وقد روى عن عطاء أن عليه الكفارة إن جامع ، وقال : مثل هذا لا ينسى . وقال قوم من أهل الظاهر : سواء وطئ ناسيا أو عامدا فعليه القضاء والكفارة ؛ وهو قول ابن الماجشون عبد الملك ، وإليه ذهب أحمد بن حنبل ؛ لأن الحديث الموجب للكفارة لم يفرق فيه بين الناسي والعامد . قال ابن المنذر : لا شيء عليه .

الثانية عشرة — قال مالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي : إذا أكل ناسيا فظن أن ذلك قد فطره فجامع عامدا أن عليه القضاء ولا كفارة عليه . قال ابن المنذر : وبه نقول . وقيل في المذهب : عليه القضاء والكفارة إن كان قاصدا لهتك حرمة صومه جرأة وتهاونا . قال أبو عمر : وقد كان يجب على أصل مالك ألا يكفر ، لأن من أكل ناسيا فهو عنده مفطر يقضى يومه ذلك ؛ فأى حرمة هتك وهو مفطر . وعند غير مالك : ليس بمفطر كل من أكل ناسيا لصومه .

قلت : وهو الصحيح ، وبه قال الجمهور : إن من أكل أو شرب ناسيا فلا قضاء عليه وإن صومه تام ؛ لحديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أكل الصائم ناسيا أو شرب ناسيا فإنما هو رزق ساقه الله تعالى [إليه] ولا قضاء عليه — في رواية — وليتم صومه فإن الله أطعمه وسقاه " . أخرجه الدارقطني . وقال : إسناده صحيح وكلهم ثقات . قال أبو بكر الأثرم : سمعت أبا عبد الله يسئل عن من أكل ناسيا في رمضان ؛

قال : ليس عليه شيء على حديث أبي هريرة . ثم قال أبو عبد الله مالك : وزعموا أن مالكا يقول عليه القضاء ! وضحك . وقال ابن المنذر : لا شيء عليه ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم لمن أكل أو شرب ناسياً : "يتم صومه" وإذا قال "يتم صومه" فآتمه فهو صوم تام كامل . قلت : وإذا كان من أفطر ناسياً لا قضاء عليه وصومه صوم تام فعليه إذا جامع عامداً القضاء والكفارة — والله أعلم — كمن لم يفطر ناسياً . وقد أحتج علماءنا على إيجاب القضاء بأن قالوا : المطلوب منه صيام يوم تام لا يقع فيه حرم ؛ لقوله تعالى : «ثُمَّ أَتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ» وهذا لم يأت به على التمام فهو باقٍ عليه ؛ ولعل الحديث في صوم التطوع لحفته . وقد جاء في صحيح البخاري ومسلم : "مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ" فلم يذكر قضاء ولا تعرض له ، بل الذي تعرض له سقوط المؤاخذه والأمر بمضيته على صومه وإتمامه ؛ هذا إن كان واجباً فدل على ما ذكرناه من القضاء . وأما صوم التطوع فلا قضاء فيه لمن أكل ناسياً ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " لا قضاء عليه " .

قلت : هذا ما أحتج به علماءنا وهو صحيح ، لولا ما صحح عن الشارع ما ذكرناه ، وقد جاء بالنص الصريح الصحيح وهو ما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أفطر في شهر رمضان ناسياً فلا قضاء عليه ولا كفارة " أخرجه الدارقطني . وقال : تفرد به ابن مرزوق وهو ثقة عن الأنصاري ؛ فزال الاحتمال وارتفع الإشكال ، والحمد لله ذي الجلال والكمال .

الثلاثة عشرة — لما بين سبحانه محظورات الصيام وهي الأكل والشرب والجماع ، ولم يذكر المباشرة التي هي اتصال البشرة بالبشرة كالقبلة والحسنة وغيرها ، دل ذلك على صحة صوم من قبل وباشر ؛ لأن فحوى الكلام إنما يدل على تحريم ما أباحه الليل وهو الأشياء الثلاثة ، ولا دلالة فيه على غيرها بل هو موقوف على الدليل ؛ ولذلك شاع الاختلاف فيه ، واختلف علماء السلف فيه ؛ فمن ذلك المباشرة . قال علماءنا : يُكره لمن لا يأمن على نفسه ولا يملكها ؛ لئلا يكون سبباً إلى ما يفسد الصوم . روى مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان

يَنْهَى عَنِ الْقُبْلَةِ وَالْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ ؛ وَهَذَا — وَاللَّهُ أَعْلَمُ — خَوْفٌ مَا يَحْدُثُ عَنْهُمَا ، فَإِنْ قَبَّلَ وَسَلَّمَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ، وَكَذَلِكَ إِنْ بَاشَرَ . وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَبِّلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ . وَمَنْ كَرِهَ الْقُبْلَةَ لِلصَّائِمِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَعُمَرُ بْنُ الْزَبِيرِ . وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّهُ يَقْضَى يَوْمًا مَكَانَهُ ، وَالْحَدِيثُ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ . قَالَ أَبُو عَمْرٍو : وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا رَخَّصَ فِيهَا لِمَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَتَوَلَّدُ عَلَيْهِ مِنْهَا مَا يُفْسِدُ صَوْمَهُ ؛ فَإِنْ قَبَّلَ فَأَمَّنِي فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ وَلَا كُفَّارَةً ؛ قَالَهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ وَالثَّوْرِيُّ وَالْحَسَنُ وَالشَّافِعِيُّ ، وَأَخْتَارَهُ أَبُو الْمُنْذِرِ وَقَالَ : لَيْسَ لِمَنْ أَوْجِبَ عَلَيْهِ الْكُفَّارَةُ حُجَّةٌ . قَالَ أَبُو عَمْرٍو : وَلَوْ قَبَّلَ فَأَمَدَى لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ شَيْءٌ عِنْدَهُمْ . وَقَالَ أَحْمَدُ : مَنْ قَبَّلَ فَأَمَدَى أَوْ أَمَّنِي فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ وَلَا كُفَّارَةً عَلَيْهِ ؛ إِلَّا عَلَى مَنْ جَامَعَ فَأَوْبَلَ عَامِدًا أَوْ نَاسِيًا . وَرَوَى أَبُو الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ فِيمَنْ قَبَّلَ أَوْ بَاشَرَ فَأَنْعَظَ وَلَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ مَاءٌ جَمَلَةً عَلَيْهِ الْقَضَاءُ . وَرَوَى أَبُو وَهْبٍ عَنْهُ لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمْدَى . قَالَ الْقَاضِي أَبُو مُحَمَّدٍ : وَاتَّفَقَ أَصْحَابُنَا عَلَى أَنَّهُ لَا كُفَّارَةَ عَلَيْهِ . وَإِنْ كَانَ مَنِيًّا فَهَلْ تَلْزِمُهُ الْكُفَّارَةُ مَعَ الْقَضَاءِ ؛ فَلَا يَخْلُو أَنْ يَكُونَ قَبْلَ قُبْلَةٍ وَاحِدَةً فَأَنْزَلَ ، أَوْ قَبَّلَ فَالْتَدَّ فَعَاوَدَ فَأَنْزَلَ ؛ فَإِنْ كَانَ قَبَّلَ قُبْلَةً وَاحِدَةً أَوْ بَاشَرَ أَوْ لَمَسَ مَرَّةً فَقَالَ أَشْهَبُ وَسُخَّيْنُونَ : لَا كُفَّارَةَ عَلَيْهِ حَتَّى يَكْرُرَ . وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ : يَكْفُرُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ ، إِلَّا فِي النَّظَرِ فَلَا كُفَّارَةَ عَلَيْهِ حَتَّى يَكْرُرَ . وَمَنْ قَالَ بِوُجُوبِ الْكُفَّارَةِ عَلَيْهِ إِذَا قَبَّلَ أَوْ بَاشَرَ أَوْ لَاعَبَ أَمْرَأَتَهُ أَوْ جَامَعَ دُونَ الْفَرْجِ فَأَمَّنِي : الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَعِطَاءُ وَأَبْنُ الْمُبَارَكِ وَأَبُو ثَوْرٍ وَإِسْحَاقُ . وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ فِي الْمَدُونَةِ . وَحُجَّةُ قَوْلِ أَشْهَبٍ : أَنَّ الْأَسَّ وَالْقُبْلَةَ وَالْمُبَاشَرَةَ لَيْسَتْ تُفْطِرُ فِي نَفْسِهَا ، وَإِنَّمَا يَبْقَى أَنْ تَوُولا إِلَى الْأَمْرِ الَّذِي يَقَعُ بِهِ الْفِطْرُ ، فَإِذَا فَعَلَ مَرَّةً وَاحِدَةً لَمْ يَقْصِدِ الْإِنْزَالَ وَإِفْسَادَ الصَّوْمِ فَلَا كُفَّارَةَ عَلَيْهِ كَالنَّظَرِ إِلَيْهَا ، وَإِذَا كَرَّرَ ذَلِكَ فَقَدْ قَصِدَ إِفْسَادَ صَوْمِهِ فَعَلِيهِ الْكُفَّارَةُ كَمَا لَوْ تَكَرَّرَ النَّظَرُ . قَالَ اللَّحْمِيُّ : وَاتَّفَقَ جَمِيعُهُمْ فِي الْإِنْزَالِ عَنِ النَّظَرِ أَنْ لَا كُفَّارَةَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَتَابَعَ . وَالْأَصْلُ أَنَّهُ لَا تَجِبُ الْكُفَّارَةُ إِلَّا عَلَى مَنْ قَصِدَ الْفِطْرَ وَاتَّهَكَ حُرْمَةَ الصَّوْمِ ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ وَجِبَ أَنْ يُنْظَرَ إِلَى عَادَةِ مَنْ نَزَلَ بِهِ ذَلِكَ ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ شَأْنَهُ أَنْ يُنْزَلَ عَنْ قُبْلَةٍ أَوْ مُبَاشَرَةٍ مَرَّةً ، أَوْ كَانَتْ عَادَتُهُ مُخْتَلِفَةً : مَرَّةً يُنْزَلَ ،

ومرة لا يُنزل، رأيت عليه الكفارة؛ لأن فاعل ذلك قاصد لانتهاك صومه أو متعرض له . وإن كانت عادته السلامة فقدر أن كان منه خلاف العادة لم يكن عليه كفارة، وقد يحتمل قول مالك في وجوب الكفارة؛ لأن ذلك لا يجري إلا ممن يكون ذلك طبعه وأكثف بما ظهر منه . وحمل أشهب الأمر على الغالب من الناس أنهم يسلمون من ذلك، وقولهم في النظر دليل على ذلك .

قلت : ما حكاه من الاتفاق في النظر وجعله أصلاً ليس كذلك؛ فقد حكى الباجي في المشتق^(١) « فإن نظر نظرة واحدة يقصد بها اللذة [فأنزل] فقد قال الشيخ أبو الحسن : عليه القضاء والكفارة . قال الباجي : وهو الصحيح عندي؛ لأنه إذا قصد بها الاستمتاع كانت كالقبلة وغير ذلك من أنواع الاستمتاع؛ والله أعلم . » وقال جابر بن زيد والثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي فيمن ردد النظر إلى المرأة حتى أمّنى ، فلا قضاء عليه ولا كفارة؛ قاله ابن المنذر . قال الباجي : وروى في المدينة ابن نافع عن مالك أنه إن نظر إلى امرأة متجوزة فالتذ فأنزل عليه القضاء دون الكفارة .

الرابعة عشرة — والجمهور من العلماء على صحة صوم من طاع عليه الفجر وهو جنب . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : « وذلك جائز إجماعاً، وقد كان وقع فيه بين الصحابة كلام ثم استقر الأمر على أن من أصبح جنباً فإن صومه صحيح » .

قلت : أما ما ذكر من وقوع الكلام فصحيح مشهور، وذلك قول أبي هريرة : من أصبح جنباً فلا صوم له؛ أخرجه الموطأ وغيره . وفي كتاب النسائي أنه قال لما روجع : والله ما أنا قتلته، محمد صلى الله عليه وسلم والله قاله . وقد اختلف في رجوعه عنها؛ وأشهر قوليه عند أهل العلم أنه لا صوم له؛ حكاه ابن المنذر، وروى عن الحسن بن صالح . وعن أبي هريرة أيضاً قول ثالث قال : إذا علم بجنابته ثم نام حتى يصبح فهو مفطر، وإن لم يعلم حتى أصبح

(١) زيادة عن كتاب « المشتق » يقتضيا السياق .

فهو صائم؛ روى ذلك عن عطاء وطاوس وعروة بن الزبير . وروى عن الحسن والنخعي أن ذلك يجزى في التطوع ويقضى في الفرض .

قلت : فهذه أربعة أقوال للعلماء فيمن أصبح جنباً ، والصحيح منها مذهب الجمهور ؛ لحديث عائشة رضي الله عنها وأُمّ سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصبح جنباً من جماع غير احتلام ثم يصوم . وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر في رمضان وهو جنب وهو غير احتلام فيغتسل ويصوم ؛ أخرجهما البخاري ومسلم . وهو الذي يفهم من ضرورة قوله تعالى : « فَأَلَانَ بَشْرُوهُنَّ » الآية ؛ فإنه لما مد إباحة الجماع إلى طلوع الفجر فبالضرورة يعلم أن الفجر يطلع عليه وهو جنب ، وإنما يتأتى الغسل بعد الفجر . وقد قال الشافعي : ولو كان الذكر داخل المرأة فترعه مع طلوع الفجر أنه لا قضاء عليه . وقال المزني : عليه القضاء لأنه من تمام الجماع ؛ والأقول أصح لما ذكرنا ، وهو قول علمائنا .

الخامسة عشرة — وأختلفوا في الحائض تطهر قبل الفجر وترك التطهر حتى تصبح ؛ فجمهورهم على وجوب الصوم عليها وإجزائه ، سواء تركته عمداً أو سهواً كالجنب ؛ وهو قول مالك وأبن القاسم . وقال عبد الملك : إذا طهرت الحائض قبل الفجر فأثرت غسلها حتى طلع الفجر فيومها يوم فطر ؛ لأنها في بعضه غير طاهرة ، وليست كالجنب لأن الاحتلام لا ينقض الصوم ، والحیضة تنقضه . هكذا ذكره أبو الفرج في كتابه عن عبد الملك . وقال الأوزاعي : تقضى لأنها فزطت في الاغتسال . وذكر ابن الجلاب عن عبد الملك أنها إن طهرت قبل الفجر في وقت يمكنها فيه الغسل ففترطت ولم تغتسل حتى أصبحت لم يضرها كالجنب ، وإن كان الوقت ضيقاً لا تدرك فيه الغسل لم يجز صومها ويومها يوم فطر ؛ وقاله مالك ، وهي كمن طلع عليها الفجر وهي حائض . وقال محمد بن مسلمة في هذه : تصوم وتقضى ؛ مثل قول الأوزاعي . وروى عنه أنه شدد فأوجب على من طهرت قبل الفجر ففترطت وتوانت وتأثرت حتى تصبح — الكفارة مع القضاء .

السادسة عشرة — وإذا طهرت المرأة ليلًا في رمضان فلم تدّر أكان ذلك قبل الفجر أو بعده ، صامت وقضت ذلك اليوم احتياطًا ، ولا كفارة عليها .

السابعة عشرة — رَوَى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” أفطر الحاجم والمحجوم “ . من حديث ثوبان وحديث شدّاد بن أوس وحديث رافع بن خديج ؛ وبه قال أحمد وإسحاق ، وصحّح أحمد حديث شدّاد بن أوس ، وصحّح على بن المديني حديث رافع بن خديج . وقال مالك والشافعي والثوري : لا قضاء عليه ، إلا أنه يكره له ذلك من أجل التغرير . وفي صحيح مسلم من حديث أنس أنه قيل له : أكنتم تكرهون الحجام للصائم ؟ قال لا ، إلا من أجل الضعف . وقال أبو عمر : حديث شدّاد ورافع وثوبان عندنا منسوخ بحديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجّم صائمًا مُحَرَّمًا ؛ لأن في حديث شدّاد بن أوس وغيره أنه صلى الله عليه وسلم مرّة عام الفتح على رجل يحتجّم لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان فقال : ” أفطر الحاجم والمحجوم “ . واحتجّم هو صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع وهو مُحَرَّم صائم ؛ فإذا كانت حجته صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فهي ناسخة لا محالة ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم لم يدرك بعد ذلك رمضان ؛ لأنه توفّي في ربيع الأول ، صلى الله عليه وسلم .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ أمرٌ يقتضى الوجوب من غير خلاف . و « إلى » غاية ، فإذا كان ما بعدها من جنس ما قبلها فهو داخل في حكمه ؛ كقولك : اشتريت الفدان إلى حاشيته ، أو اشتريت منك من هذه الشجرة إلى هذه الشجرة — والمبيع شجر ؛ فإن الشجرة داخلية في المبيع . بخلاف قولك : اشتريت الفدان إلى الدار ؛ فإن الدار لا تدخل في المحدود إذ ليست من جنسه . فشرط تعالى تمام الصوم حتى يتبين الليل ، كما يجوز الأكل حتى يتبين النهار .

التاسعة عشرة — ومن تمام الصوم استصحاب النية دون رفعها ، فإن رفعها في بعض النهار ونوى الفطر إلا أنه لم يأكل ولم يشرب فجعله في المدونة مفطرًا وعليه القضاء . وفي كتاب ابن حبيب أنه علي صومه ؛ قال : ولا يخرج من الصوم إلا الإفطار بالفعل وليس بالنية .

وقيل : عليه القضاء والكفارة . وقال سُحُيُون : إنما يكفر من بَيَّتَ الفطر ، فأما من نواه في نهاره فلا يضره ، وإنما يقضى استحساناً .

قلت : هذا حسن .

الموقية عشرين — قوله تعالى : ﴿ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ إذا تبيّن الليل سنّ الفطر شرعاً ، أكل أو لم يأكل . قال ابن العربي : وقد سئل الإمام أبو إسحاق الشيرازي عن رجل حلف بالطلاق ثلاثاً أنه لا يفطر على حار ولا بارد ، فأجاب أنه بغروب الشمس مفطراً لا شيء عليه ، واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم : ” إذا جاء الليل من ها هنا وأدبر النهار من ها هنا فقد أفطر الصائم ” . وسئل عنها الإمام أبو نصر بن الصباغ صاحب الشامل فقال : لا بد أن يفطر على حار أو بارد . وما أجاب به الإمام أبو إسحاق أولى ؛ لأنه مقتضى الكتاب والسنة .

الحادية والعشرون — فإن ظن أن الشمس قد غربت لغيم أو غيره فأفطر ثم ظهرت الشمس فعليه القضاء في قول أكثر العلماء . وفي البخاري عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : أفطرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غيم ثم طلعت الشمس ، قيل لهشام : ^(١) فأمرُوا بالقضاء ، قال : لا بد من قضاء ؟ . قال عمر في الموطأ في هذا : الخطب يسير ، وقد ^(٢) أجتهدنا [في الوقت] يريد القضاء . وروى عن عمر أنه قال : لا قضاء عليه ؛ وبه قال الحسن البصري : لا قضاء عليه كالناسي ؛ وهو قول إسحاق وأهل الظاهر . وقول الله تعالى : ﴿ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ يرّد هذا القول ، والله أعلم .

الثانية والعشرون — فإن أفطر وهو شاك في غروبها كفر مع القضاء ؛ قاله مالك ؛ إلا أن يكون الأغلب عليه غروبها . ومن شكّ عنده في طلوع الفجر لزمه الكف عن الأكل ؛ فإن أكل مع شكّه فعليه القضاء كالناسي ، لم يختلف في ذلك قوله . ومن أهل العلم بالمدينة وغيرها من لا يرى عليه شيئاً حتى يتبين له طلوع الفجر ؛ وبه قال ابن المنذر . وقال الجيّا الطبري : « وقد ظن قوم أنه إذا أبيع له الفطر إلى أول الفجر فإذا أكل على ظن أن الفجر لم يطلع فقد أكل بإذن الشرع في وقت جواز الأكل فلا قضاء عليه ؛ كذلك قال مجاهد وجابر

(١) هو ابن عروة ، أحد رجال سنده هذا الحديث . (٢) زيادة عن الموطأ .

ابن زيد . ولا خلاف في وجوب القضاء إذا غُم عليه الهلال في أول ليلة من رمضان فأكل ثم بان أنه من رمضان، والذي نحن فيه مثله . وكذلك الأسير في دار الحرب إذا أكل ظناً أنه من شعبان ثم بان خلافه . ■

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ فيه ما يقتضى النهى عن الوصال ؛ إذ الليل غاية الصيام ؛ وقالته عائشة . وهذا موضع اختلف فيه ؛ فمن واصل عبد الله بن الزبير وإبراهيم التيمي وأبو الجوزاء وأبو الحسن الدينوري وغيرهم . كان ابن الزبير يواصل سبعة ، فإذا أفطر شرب السمن والصبر حتى يفتق أمعائه ، قال : وكانت تيس أمعائه . وكان أبو الجوزاء يواصل سبعة أيام وسبع ليال ولو قبض على ذراع الرجل الشديد لحطمها . وظاهر القرآن والسنة يقتضى المنع ؛ قال صلى الله عليه وسلم : ” إذا غابت الشمس من هاهنا وجاء الليل من هاهنا فقد أفطر الصائم “ . أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى . ونهى عن الوصال ، فلمّا أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوماً ثم يوماً ثم رأوا الهلال فقال : ” لو تأخر الهلال لزدتكم “ كالمشكّل لهم حين أبوا أن ينتهوا . أخرجه مسلم عن أبي هريرة . وفي حديث أنس : ” لو مدّ لنا الشهر لواصلنا وصلاً يدع المتعمّقون تعمّقهم “ . أخرجه مسلم أيضاً ، وقال صلى الله عليه وسلم : ” إياكم والوصال إياكم والوصال “ تأكيداً في المنع لهم منه ، وأخرجه البخاري . وعلى كراهية الوصال — لما ذكرنا وما فيه من ضعف القوى وإنهاك الأبدان — جمهور العلماء . وقد حرّمه بعضهم لما فيه من مخالفة الظاهر والنسبة بأهل الكتاب ، قال صلى الله عليه وسلم : ” إن فصل^(١) ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر “ . أخرجه مسلم وأبو داود . وفي البخاري عن أبي سعيد الخدري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” لا تواصلوا فأيتكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر “ قالوا : فإنك تواصل يا رسول الله ؟ قال : ” استكهيتكم إني أيت لي مطعم يطعمني وساق يسقيني “ . قالوا : وهذا إباحة لتأخير الفطر إلى السحر ، وهو الغاية في الوصال لمن أراد ، ومنع من اتصال يوم بيوم ؛ وبه قال أحمد

(١) كذا في صحيح مسلم بالصاد المهملة ، بمعنى الفاصل . وفي سنن أبي داود بالضاد المعجمة .

وإسحاق وآبن وهب صاحب مالك . واحتج من أجاز الوصال بأن قال : إنما كان النهي عن الوصال لأنهم كانوا حديثي عهد بالإسلام « نَحَشَى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكلفوا الوصال وأعلى المقامات فيفتروا أو يضعفوا عما كان أنفع منه من الجهاد والقوة على العدو، ومع حاجتهم في ذلك الوقت . وكان هو يلتزم في خاصة نفسه الوصال وأعلى مقامات الطاعات ؛ فلما سأله عن وصالهم أبدى لهم فارقاً بينه وبينهم ، وأعلمهم أن حالته في ذلك غير حالاتهم فقال : ” لَسْتُ مِثْلَكُمْ إِنِّي أَيْدُتُ يُطْعَمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي ” . فلما كمل الإيمان في قلوبهم واستحكم في صدورهم ورسخ ، وكثر المسلمون وظهروا على عدوهم ، واصل أولياء الله وألزموا أنفسهم أعلى المقامات « والله أعلم .

قلت : ترك الوصال مع ظهور الإسلام وقهر الأعداء أولى ، وذلك أرفع الدرجات وأعلى المنازل والمقامات ؛ والدليل على ذلك ما ذكرناه . وأن الليل ليس بزمان صوم شرعي ، حتى لو شرع إنسان فيه الصوم بنية ما أثيب عليه ، والنبي صلى الله عليه وسلم ما أخبر عن نفسه أنه واصل ، وإنما الصحابة ظنوا ذلك فقالوا : إنك تواصل ؛ فأخبر أنه يُطْعَمُ وَيُسْقَى . وظاهر هذه الحقيقة : أنه صلى الله عليه وسلم يؤتى بطعام الجنة وشرابها . وقيل : إن ذلك محمول على ما يرد على قلبه من المعاني واللطائف ، وإذا احتمل اللفظ الحقيقة والحجاز فالأصل الحقيقة حتى يرد دليل يزيلها . ثم لما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم وهو على عادته كما أخبر عن نفسه ، وهم على عادتهم حتى يضعفوا ويقل صبرهم فلا يواصلوا . وهذه حقيقة النسيك حتى يدعوا تعمقهم وما أرادوه من التشديد على أنفسهم . وأيضاً لو تنزلنا على أن المراد بقوله : ” أَطْعَمَ وَأَسْقَى ” المعنى لكان مفطراً حُكْمًا ؛ كما أن من أغتاب في صومه أو شهد بزور مفطراً حُكْمًا ، ولا فرق بينهما ، قال صلى الله عليه وسلم : ” مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ ” . وعلى هذا الحد ما واصل النبي صلى الله عليه وسلم ولا أمر به ، فكان تركه أولى . والله التوفيق .

الرابعة والعشرون — ويستحب للصائم إذا أفطر أن يفطر على رطبات أو تمرات أو حسوات من الماء ؛ لما رواه أبو داود عن أنس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يُفْطِرُ عَلَى رُطَبَاتٍ قَبْلَ أَنْ يَصِلَى ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٍ فَعَلَى تَمْرَاتٍ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَمْرَاتٍ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ . وَأَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَقَالَ فِيهِ : إِسْنَادٌ صَحِيحٌ . وَرَوَى الدَّارِقُطْنِيُّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ : ” لَكَ صُغْمًا وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْنَا فَتَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ “ . وَعَنْ أَبِي عَمْرٍاءَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَفْطَرَ : ” ذَهَبَ الظَّمَأُ وَأَبْتَلَّتِ الْعُرُوقُ وَثَبَتَ الْأَجْرَانِ شَاءَ اللَّهُ “ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ أَيْضًا . وَقَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ : تَفَرَّدَ بِهِ الْحُسَيْنُ بْنُ وَاقِدٍ إِسْنَادَهُ حَسَنٌ . وَرَوَى أَبُو عَمْرٍاءَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ : أَفْطَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فَقَالَ : ” أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ وَأَكَلَ طَعَامُكُمْ الْأَبْرَارُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ “ . وَرَوَى أَيْضًا عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَنْ فُطِرَ صَائِمًا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِمْ مَنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا “ . وَرَوَى أَيْضًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” إِنْ لِلصَّائِمِ عِنْدَ فِطْرِهِ لِدَعْوَةٍ مَا تَرَدُّ “ . قَالَ أَبُو أَبِي مَلِيكَةَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍاءَ يَقُولُ إِذَا أَفْطَرَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ الَّتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ أَنْ تَغْفِرَ لِي . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” لِلصَّائِمِ فَرِحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ بِفِطْرِهِ وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ “ .

الخامسة والعشرون — وَيَسْتَحِبُّ لَهُ أَنْ يَصُومَ مِنْ شَوَّالٍ سِتَّةَ أَيَّامٍ ؛ لِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ لَهُ كَصِيَامِ الدَّهْرِ “ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ مِنْ حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ الْمَدَنِيِّ ، وَهُوَ مَنْ لَمْ يُخْرِجْ لَهُ الْبُخَارِيُّ شَيْئًا ، وَقَدْ جَاءَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ مَفْسَّرًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : ” جَعَلَ اللَّهُ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا فَشَهْرُ رَمَضَانَ بِعَشْرَةِ أَشْهُرٍ وَسِتَّةَ أَيَّامٍ بَعْدَ الْفِطْرِ تَمَامُ السَّنَةِ “ . رَوَاهُ النَّسَائِيُّ . وَاخْتَلَفَ فِي صِيَامِ هَذِهِ الْأَيَّامِ ؛ فَكَرَّهَهَا مَالِكٌ فِي مَوْطِئِهِ خَوْفًا أَنْ يُلْحِقَ أَهْلُ الْجَهَالَةِ بِرَمَضَانَ

ما ليس منه ؛ وقد وقع ما خافه حتى أنه كان في بعض بلاد خراسان يقومون لسجورها على عادتهم في رمضان . وروى مُطَرِّف عن مالك أنه كان يصومها في خاصة نفسه . وأستحب صيامها الشافعي ، وكرهه أبو يوسف .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبَاشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ بين جلّ تعالى أن الجماع يُفسد الاعتكاف . وأجمع أهل العلم على أن من جامع أمرأته وهو معتكف عامداً لذلك في فرجها أنه مفسد لأعتكافه ؛ وأختلفوا فيما عليه إذا فعل ذلك ، فقال الحسن البصريّ والزهرى : عليه ما على المواقع أهله في رمضان . فأما المباشرة من غير جماع فإن قصد بها التلذذ فهي مكروهة ، وإن لم يقصد لم يكره ؛ لأن عائشة كانت تُرجل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتكف ، وكانت لا محالة تمسّ بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدها ؛ فدلّ بذلك على أن المباشرة بغير شهوة غير محظورة ؛ وهذا قول عطاء والشافعي وأبن المنذر . قال أبو عمر : وأجمعوا على أن المعتكف لا يباشر ولا يُقبّل . وأختلفوا فيما عليه إن فعل ؛ فقال مالك والشافعي : إن فعل شيئاً من ذلك فسد أعتكافه ؛ قاله المُنْزِي . وقال في موضع آخر من مسائل الاعتكاف : لا يفسد الاعتكاف من الوطء إلا ما يوجب الحد ؛ واختاره المُنْزِي قياساً على أصله في الحج والصوم .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ ﴾ جملة في موضع الحال . والاعتكاف في اللغة : الملازمة ؛ يقال عَكَفَ على الشيء إذا لازمه مقبلاً عليه . قال الراجز :

* عَكَفَ النَّبِيطُ يَلْعَبُونَ الْفَتْرَجَا ^(١) *

وقال الشاعر :

وظلّ بنات الليل حولي عَكُفا * عكوف البواكي بينهن صريح

ولما كان المعتكف ملازماً للعمل بطاعة الله مدّة أعتكافه لزمه هذا الاسم . وهو في عرف التمرع : ملازمة طاعة مخصوصة في وقت مخصوص على شرط مخصوص في موضع

(١) تقدّم صدر هذا البيت وقائمه ومعناه في هامش ص ١١١ من هذا الجزء .

مخصوص . وأجمع العلماء على أنه ليس بواجب ، وهو قُرْبَة من القُرْب ونافلة من النوافل عمل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأزواجه ، ويلزمه إن ألزمه نفسه ، ويكره الدخول فيه لمن يخاف عليه العجز عن الوفاء بحقوقه .

الثامنة والعشرون — أجمع العلماء على أن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد ؛ لقول الله تعالى « فِي الْمَسَاجِدِ » . واختلفوا في المراد بالمساجد ؛ فذهب قوم إلى أن الآية خرجت على نوع من المساجد ، وهو ما بناه نبيٌ كالمسجد الحرام ومسجد النبي صلى الله عليه وسلم ومسجد إيلياء^(١) ، روى هذا عن حذيفة بن اليمان وسعيد بن المسيب ، فلا يجوز الاعتكاف عندهم في غيرها . وقال آخرون : لا اعتكاف إلا في مسجد يُجمع فيه الجمعة ؛ لأن الإشارة في الآية عندهم إلى ذلك الجنس من المساجد ؛ روى هذا عن علي بن أبي طالب وآبن مسعود ، وهو قول عُرْوَة والحكم وحماد والزهرى وأبي جعفر محمد بن علي ، وهو أحد قولي مالك . وقال آخرون : الاعتكاف في كل مسجد جائز ، يروى هذا القول عن سعيد بن جبيرة وأبي قلابة وغيرهم ، وهو قول الشافعي وأبي حنيفة وأصحابهما . وحجتهم حمل الآية على عمومها في كل مسجد له إمام ومؤذن ، وهو أحد قولي مالك ، وبه يقول آبن عُلَيَّة وداود بن علي والطبري وآبن المنذر . وروى الدارقطني عن الضحاك عن حذيفة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كل مسجد له مؤذن وإمام فالاعتكاف فيه يصلح » . قال الدارقطني : والضحاك لم يسمع من حذيفة .

التاسعة والعشرون — وأقل الاعتكاف عند مالك وأبي حنيفة يوم وليلة ، فإن قال : لله على اعتكاف ليلة لزمه اعتكاف ليلة ويوم . وكذلك إن نذر اعتكاف يوم لزمه يوم وليلة . وقال سُحُنُون : من نذر اعتكاف ليلة فلا شيء عليه . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن نذر يوما فعليه يوم بغير ليلة ، وإن نذر ليلة فلا شيء عليه ؛ كما قال سُحُنُون . قال الشافعي : عليه ما نذر ، إن نذر ليلةً فليلاً ، وإن نذر يوما فيوماً . قال الشافعي : أقله لحظة ولا حداً لكثرة . وقال بعض

(١) إيلياء (بكسر أوله واللام) : اسم مدينة بيت المقدس .

أصحاب أبي حنيفة : يصح الاعتكاف ساعة . وعلى هذا القول فليس من شرطه صوم ؛ وروى عن أحمد بن حنبل في أحد قوليه ، وهو قول داود بن علي وآبن عُلَيَّْة ، وأختاره آبن المنذر وآبن العربي . واحتجوا بأن اعتكاف رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في رمضان ، ومحال أن يكون صوم رمضان لرمضان ولغيره . ولو نوى المعتكف في رمضان بصومه التطوع والفرض فسد صومه عند مالك وأصحابه . ومعلوم أن ليل المعتكف يلزمه فيه من اجتناب مباشرة النساء ما يلزمه في نهاره ، وأن ليله داخل في اعتكافه ، وأن الليل ليس بموضع صوم ، فكذلك نهاره ليس بمفتقر إلى الصوم ، وإن صام فحسن . وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد في القول الآخر : لا يصح إلا بصوم . وروى عن آبن عمر وآبن عباس وعائشة رضي الله عنهم . وفي الموطأ عن القاسم بن محمد ونافع مولى عبد الله بن عمر : لا اعتكاف إلا بصيام ؛ لقول الله تعالى في كتابه : « وَكُلُوا وَاشْرَبُوا » إلى قوله : « فِي الْمَسَاجِدِ » وقالوا : إنما ذكر الله الاعتكاف مع الصيام . قال يحيى قال مالك : وعلى ذلك الأمر عندنا . واحتجوا بما رواه عبد الله بن بُدَيْل عن عمرو بن دينار عن آبن عمر أن عمر جعل عليه [أن يعتكف] في الجاهلية ليلة أو يوماً [عند الكعبة] ^(١) فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « اعتكف وضّم » . أخرجه أبو داود . وقال الدارقطني : تفرد به آبن بُدَيْل عن عمرو وهو ضعيف . وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا اعتكاف إلا بصيام » . قال الدارقطني : تفرد به سويد بن عبد العزيز عن سفيان بن حسين عن الزهري عن عروة عن عائشة . وقالوا : ليس من شرط الصوم عندنا أن يكون للاعتكاف ، بل يصح أن يكون الصوم له ولرمضان ولنذر ولغيره ؛ فإذا نذره الناذر فإنما ينصرف نذره إلى مقتضاه في أصل الشرع ، وهذا كمن نذر صلاة فإنها تلزمه ، ولم يكن عليه أن يتطهر لها خاصة بل يجزئه أن يؤديها بطهارة لغيرها .

الموفية ثلاثين — وليس للعتكاف أن يخرج من معتكفه إلا لما لا بد له منه ، لما روى الأئمة عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف يُدْنِي إلى رأسه

(١) الزيادة عن سنن أبي داود .

فأرجله، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان؛ تريد الغائط والبول. ولا خلاف في هذا بين الأئمة ولا بين الأئمة؛ فإذا خرج المعتكف لضرورة وما لا بد له منه ورجع في قوره بعد زوال الضرورة بنى على ما مضى من اعتكافه ولا شيء عليه. ومن الضرورة المرض البين والحيض. وأختلفوا في خروجه لما سوى ذلك؛ فمذهب مالك ما ذكرنا، وكذلك مذهب الشافعي وأبي حنيفة. وقال سعيد بن جبير والحسن والتخفي: يعود المريض ويشهد الجنائز؛ وروى عن عليّ وليس بثابت عنه. وفتق إسحاق بين الاعتكاف الواجب والتطوع، فقال في الاعتكاف الواجب: لا يعود المريض ولا يشهد الجنائز، وقال في التطوع: يشترط حين يتدنى حضور الجنائز وعيادة المرضى والجمعة. وقال الشافعي: يصح اشتراط الخروج من معتكفه لعيادة مريض وشهود الجنائز وغير ذلك من حوائجه. وأختلف فيه عن أحمد، فنع منه مرة، وقال مرة: أرجو ألا يكون به بأس. وقال الأوزاعي كما قال مالك: لا يكون في الاعتكاف شرط. قال ابن المنذر: لا يخرج المعتكف من اعتكافه إلا لما لا بد له منه، وهو الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج له.

الحادية والثلاثون — وأختلفوا في خروجه للجمعة؛ فقالت طائفة: يخرج للجمعة ويرجع إذا سلم؛ لأنه خرج إلى فرض ولا ينتقض اعتكافه. ورواه ابن الجهم عن مالك، وبه قال أبو حنيفة، وأخذه ابن العربي وابن المنذر. ومشهور مذهب مالك أن من أراد أن يعتكف عشرة أيام أو نذر ذلك لم يعتكف إلا في المسجد الجامع، وإذا اعتكف في غيره لزمه الخروج إلى الجمعة وبطل اعتكافه. وقال عبد الملك: يخرج إلى الجمعة فيشهدها ويرجع مكانه ويصح اعتكافه.

قلت: وهو صحيح لقوله تعالى: «وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ» فعم. وأجمع العلماء على أن الاعتكاف ليس بواجب وأنه سنة، وأجمع الجمهور من الأئمة على أن الجمعة فرض على الأعيان، ومتى اجتمع واجبان أحدهما أكد من الآخر قسّم الآكد؛ فكيف إذا اجتمع مندوب وواجب، ولم يقل أحد بترك الخروج إليها، فكان الخروج إليها في معنى حاجة الإنسان.

الثانية والثلاثون — المعتكف إذا أتى كبيرة فسد اعتكافه ؛ لأن الكبيرة ضدّ العبادة ؛ كما أن الحدث ضدّ الطهارة والصلاة ، وترك ما حرّم الله تعالى عليه أعلى منازل الاعتكاف في العبادة . قاله ابن خُوَيْرٍ مَنَّاد عن مالك .

الثالثة والثلاثون — روى مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفه... الحديث . وأختلف العلماء في وقت دخول المعتكف في اعتكافه ؛ فقال الأوزاعي بظاهر هذا الحديث ، وروى عن الثوري والليث ابن سعد في أحد قوليّه ، وبه قال ابن المنذر وطائفة من التابعين . وقال أبو ثور : إنما يفعل هذا من نذر عشرة أيام ، فإن زاد عليها فقبل غروب الشمس . وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم : إذا أوجب على نفسه اعتكاف شهر ، دخل المسجد قبل غروب الشمس من ليلة ذلك اليوم . قال مالك : وكذلك كل من أراد أن يعتكف يوماً أو أكثر . وبه قال أبو حنيفة وآبن الماجشون عبد الملك ؛ لأن أول ليلة أيام الاعتكاف داخلية فيها ، وأنه زمن الاعتكاف فلم يتبعض كالיום . وقال الشافعي : إذا قال لله على يوم دخل قبل طلوع الفجر وخرج بعد غروب الشمس ؛ خلاف قوله في الشهر . وقال الليث في أحد قوليّه وزفر : يدخل قبل طلوع الفجر ؛ والشهر واليوم عندهم سواء . وروى مثل ذلك عن أبي يوسف ، وبه قال القاضي عبد الوهاب ، وأن الليلة إنما تدخل في الاعتكاف على سبيل التبع ؛ بدليل أن الاعتكاف لا يكون إلا بصوم وليس الليل زمن للصوم . فثبت أن المقصود بالاعتكاف هو النهار دون الليل .

قلت : وحديث عائشة يردّ هذه الأقوال وهو الحجة عند التنازع ، وهو حديث ثابت لا خلاف في صحته .

الرابعة والثلاثون — استحباب مالك لمن اعتكف العشر الأواخر أن يبيت ليلة الفطر في المسجد حتى يغدو منه إلى المصلى . وبه قال أحمد . وقال الشافعي والأوزاعي : يخرج إذا غابت الشمس ؛ ورواه سُخْنُون عن آبن القاسم ؛ لأن العشر يزول بزوال الشهر ، والشهر ينتقض

بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان . وقال سُحُنُون : إن ذلك على الوجوب ؛ فإن خرج ليلة الفطر بطل اعتكافه . وقال آبن الماجشون : وهذا يردّه ما ذكرنا من آتقضاء الشهر ، ولو كان المقام ليلة الفطر من شرط صحة الاعتكاف لما صحّ اعتكاف لا يتصل بليلة الفطر ؛ وفي الإجماع على جواز ذلك دليل على أن مقام ليلة الفطر للعتكف ليس شرطاً في صحة الاعتكاف . فهذه جمل كافية من أحكام الصيام والاعتكاف الالفة بالآيات ، فيها لمن آقتصر عليها كفاية ، والله الموفق للهداية .

الخامسة والثلاثون — قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ أى هذه الأحكام حدود الله فلا تخالفوها ؛ فـ « تلك » إشارة إلى هذه الأوامر والنواهي . والحدود : الحواجز . والحد : المنع ؛ ومنه سُمّي الحديد حديداً ؛ لأنه يمنع من وصول السلاح إلى البدن . وسُمّي البوّاب والسجّان حدّاداً ؛ لأنه يمنع من في الدار من الخروج منها ، ويمنع الخارج من الدخول فيها . وسُمّيت حدود الله لأنها تمنع أن يدخل فيها ما ليس منها ، وأن يخرج منها ما هو منها ؛ ومنها سُمّيت الحدود في المعاصي ؛ لأنها تمنع أصحابها من العود إلى أمثالها . ومنه سُمّيت الحدّ في العدة ؛ لأنها تمنع من الزينة .

السادسة والثلاثون — قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ ﴾ أى كما بين هذه الحدود يُبين جميع الأحكام لتتقوا مجاوزتها . والآيات : العلامات الهادية إلى الحق . و ﴿ لَعَلَّهُمْ ﴾ ترجّ في حقهم ؛ فظاهر ذلك عموم ومعناه خصوص فيمن يسه الله للهدى ؛ بدلالة الآيات التي تتضمن أن الله يضلّ من يشاء .

قوله تعالى : وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِيَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٨﴾
فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ ﴾ قيل : إنه نزل في عبدان ابن أشوع الحضرمي ، أدعى مالاً على امرئ القيس الكندي وأختصما إلى النبي صلى الله عليه

وسلم ؛ فأنكر أمرؤ القيس وأراد أن يحلف فتزلت هذه الآية ؛ فكف عن اليمين وحكم عبدان في أرضه ولم يخصه .

الثانية — الخطاب بهذه الآية يتضمن جميع أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ والمعنى : لا يأكل بعضكم مال بعض بغير حق . فيدخل في هذا : القمار والخداع والغصب ومحمد الحقوق ، ومالا تطيب به نفس مالكة ، أو حرمة الشريعة وإن طابت به نفس مالكة ؛ كبهير البغي وحلوان الكاهن وأثمان الخمر والخنازير وغير ذلك . ولا يدخل فيه الغبن في البيع مع معرفة البائع بحقيقة ما باع لأن الغبن كأنه هبة ، على ما يأتي بيانه في سورة « النساء »^(١) . وأضيفت الأموال إلى ضمير المنهى لما كان كل واحد منهما منهيًا ومنهيًا عنه ؛ كما قال : « تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ »^(٢) . وقال قوم : المراد بالآية « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ »^(٣) أى في الملاهي والقيان والشرب والبطالة ؛ فيجىء على هذا إضافة المال إلى ضمير المالكين .

الثالثة — من أخذ مال غيره لا على وجه إذن الشرع فقد أكله بالباطل ، ومن الأكل بالباطل أن يقضى القاضي لك وأنت تعلم أنك مبطل ؛ فالحرام لا يصير حلالا بقضاء القاضي ؛ لأنه إنما يقضى بالظاهر . وهذا إجماع في الأموال ، وإن كان عند أبي حنيفة قضاؤه ينفذ في الفروج باطنًا ، وإذا كان قضاء القاضي لا يغير حكم الباطن في الأموال فهو في الفروج أولى . وروى الأئمة عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو مما أسمع فمن قطعت له من حق أخيه شيئًا فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من نار — في رواية — فليحملها أو يدبرها » . وعلى القول بهذا الحديث جمهور العلماء وأئمة الفقهاء . وهو نص في أن حكم الحاكم على الظاهر لا يغير حكم الباطن ، وسواء كان ذلك في الأموال والدماء والفروج ؛ إلا ما حكى عن أبي حنيفة في الفروج ، وزعم أنه لو شهد شاهدًا زور على رجل بطلاق زوجته وحكم الحاكم بشهادتهما لعدتهما عنده فإن فرجها يحل لمتزوجها — من يعلم أن القضية باطل — بعد العدة . وكذلك لو تزوجها أحد الشاهدين جاز عنده ؛ لأنه لما حلت للأزواج في الظاهر كان الشاهد وغيره

سواء ؛ لأن قضاء القاضى قطع عصمتها ، وأحدث فى ذلك التحليل والتحرير فى الظاهر والباطن جميعا ، ولولا ذلك ما حلت للأزواج . واحتج بحكم اللعان وقال : معلوم أن الزوجة إنما وصلت إلى فراق زوجها باللعان الكاذب ، الذى لو علم الحاكم كذبا فيه لحدها وما فترق بينهما ؛ فلم يدخل هذا فى عموم قوله عليه السلام : « فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه » الحديث .

الرابعة — وهذه الآية متمسك كل مؤلف ومخالف فى كل حكم يدعونه لأنفسهم بأنه لا يجوز ؛ فيستدل عليه بقوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ » . بجوابه أن يقال له : لا نسلم أنه باطل حتى تبينه بالدليل ، وحينئذ يدخل فى هذا العموم ؛ فهى دليل على أن الباطل فى المعاملات لا يجوز ، وليس فيها تعيين الباطل .

الخامسة — قوله تعالى : « بِالْبَاطِلِ » الباطل فى اللغة : الداهى الزائل ؛ يقال : بَطَلَ يَبْطُلُ بَطُولًا وبُطْلَانًا ، وجمع الباطل بواطل . والباطيل جمع البطولة . وتَبَطَّل أى أتبع اللهو . وأبطل فلان إذا جاء بالباطل . وقوله تعالى : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ » ^(١) قال قتادة : هو إبليس ، لا يزيد فى القرآن ولا ينقص . وقوله : « وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ » ^(٢) يعنى الشرك . والبطلة : السحرة .

السادسة — قوله تعالى : « وَتَدُلُّوهُمُ إِلَى الْحُكَامِ » الآية . قيل : يعنى الوديعه وما لا تقوم فيه بينة ؛ عن ابن عباس والحسن . وقيل : هو مال اليتيم الذى فى أيدي الأوصياء ، يرفعه إلى الحكام إذا طولب به ليقطع بعضه وتقوم له فى الظاهر حجة . وقال الزجاج : تعملون ما يوجب ظاهر الأحكام وتركون ما علمتم أنه الحق . يقال : أدلى الرجل بحجته أو بالأمر الذى يرجو النجاح به ؛ تشبيهاً بالذى يرسل الدلو فى البئر ؛ يقال : أدلى دلوه ، أرسلها . ودلّاها : أخرجها . وجمع الدلو والدلاء : أدل ودلاء ودلي . والمعنى فى الآية : لا تجمعوا بين أكل المال بالباطل وبين الإدلاء إلى الحكام بالمحجج الباطلة ؛ وهو كقوله : « وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ » ^(٣) . وهو من قبيل قولك : لا تأكل السمك وتشرب اللبن . وقيل :

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٦٧ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٥ (٣) راجع ج ١ ص ٣٤٠

المعنى لا تصانعوا بأموالكم الحكام وترشوهم ليقضوا لكم على أكثر منهاب، فالباء إلزاق مجزء .
قال ابن عطية : وهذا القول يترجى ؛ لأن الحكام مظنة الرشاء إلا من عصم وهو الأقل . وأيضاً
فإن اللفظين متناسبان : تدلوا من إرسال الدلو ، والرشوة من الرشاء ؛ كأنه يمد بها ليقضى
الحاجة .

قلت : ويقوى هذا قوله : « وَتَدُلُّوْا بِهَا » تدلوا فى موضع جزم عطفاً على تأكلوا كما
ذكرنا . وفى مصحف أبيّ « ولا تدلوا » بتكرار حرف النهى ، وهذه القراءة تؤيد جزم « تدلوا »
فى قراءة الجماعة . وقيل : « تدلوا » فى موضع نصب على الظرف ، والذى ينصب فى مثل هذا
عند سيبويه « أن » مضمرة . والهاء فى قوله « بها » ترجع إلى الأموال ، وعلى القول الأول
إلى الحجة ولم يجر لها ذكر ؛ فقوى القول الثانى لذكر الأموال ، والله أعلم . فى الصحاح :
« والرَّشْوَةُ معروفة ، والرُّشْوَةُ بالضم مثله ، والجمع رُشًى ورُشًى ، وقد رشاه يرشوه . وأرشئى :
أخذ الرشوة . وأسرشئى فى حكمه : طلب الرشوة عليه » .

قلت — فالحكام اليوم عين الرشا لا مظنته ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ! .

السابعة — قوله تعالى : « لَيْسَ أَكُلُوا » نصب بلام كى . « فَرِيقًا » أى قطعة وجزءاً ،
فعبّر عن الفريق بالقطعة والبعض . والفريق : القطعة من الغنم تشدّ عن معظمها . وقيل :
فى الكلام تقديم وتأخير ، التقدير لتأكلوا أموال فريق من الناس . « بِالْإِثْمِ » معناه بالظلم
والتعدى ؛ وسمى ذلك إثمًا لما كان الإثم يتعلّق بفاعله . « وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » أى بطلان ذلك
وإثمه ، وهذه مبالغة فى الجرأة والمعصية .

الثامنة — اتفق أهل السنة على أن من أخذ ما وقع عليه اسم مالٍ قلّ أو كثر أنه يفسق
بذلك ، وأنه محرم عليه أخذه . خلافاً للبشرىن المعتمر ومن تابعه من المعتزلة حيث قالوا :
إن المكلف لا يفسق إلا بأخذ مائتى درهم ولا يفسق بدون ذلك . وخلافاً لابن الجبائى حيث
قال : إنه يفسق بأخذ عشرة دراهم ولا يفسق بدونها . وخلافاً لابن الهذيل حيث قال :
يفسق بأخذ خمسة دراهم . وخلافاً لبعض قدرية البصرة حيث قال : يفسق بأخذ درهم فما

فوق، ولا يفسق بما دون ذلك . وهذا كله مردود بالقرآن والسنة وباتفاق علماء الأمة ، قال صلى الله عليه وسلم : " إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " الحديث ، متفق على صحته .

قوله تعالى : **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوْقِيتٌ لِلنَّاسِ وَالْحَيَجُّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** (١٨٩) فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : **(يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ)** هذا مما سأل عنه اليهود وأعرضوا به على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال معاذ : يا رسول الله ، إن اليهود تغشانا ويكثرُونَ مسألتنا عن الأهلة ، فما بال الهلال يبدو دقيقاً ثم يزيد حتى يستوى ويستدير ، ثم ينتقص حتى يعود كما كان ؟ فأنزل الله هذه الآية . وقيل : إن سبب نزولها سؤال قوم من المسلمين النبي صلى الله عليه وسلم عن الهلال وما سبب محاقه وكاله ومخالفته لحال الشمس ، قاله ابن عباس وقتادة والزبيعي وغيرهم .

الثانية — قوله تعالى : **(عَنِ الْأَهْلَةِ)** الأهلة جمع الهلال ، وجميع وهو واحد في الحقيقة من حيث كونه هلالاً واحداً في شهر ، غير كونه هلالاً في آخر ، وإنما جمع أحواله من الأهلة . ويريد بالأهلة شهورها ، وقد يعبر بالهلال عن الشهر لحلوله فيه ، كما قال :
أَخْوَانٌ مِنْ تَجَدَّ عَلَى ثِقَةٍ * وَالشَّهْرُ مِثْلُ قَلَامَةِ الظُّفْرِ

وقيل : سُمِّيَ شهراً لأن الأيدي تشهر بالإشارة إلى موضع الرؤية ويدلّون عليه . ويطلق لفظ الهلال لليلتين من آخر الشهر ، وليتین من أوله . وقيل : ثلاث من أوله . وقال الأصمعي : هو هلال حتى يحجر ويستدير له كالخيط الرقيق . وقيل : بل هو هلال حتى يبهّر بضوئه

(١) المحاق (بتلث الميم) : أن يستمر القمر ليلتين فلا يرى غدوة ولا عشيّة .

السماء، وذلك ليلة سبع . قال أبو العباس : وإنما قيل له هلال لأن الناس يرفعون أصواتهم بالإخبار عنه . ومنه أَسْتَهَلَ الصَّبِيَّ إذا ظهرت حياته بصراخه . وَأَسْتَهَلَ وجهه فرحاً وتهللاً إذا ظهر فيه السرور . قال أبو كبير :

وإذا نظرت إلى أَسْرَةٍ وجهه * برقت كبرق العارض المتملّل

ويقال : أهللنا الهلال إذا دخلنا فيه . قال الجوهري : « وَأَهَّلَ الهلال وَأَسْتَهَلَ على ما لم يُسَمَّ فاعله . » ويقال أيضا : استَهَلَ بمعنى تبين، ولا يقال : أهّل . ويقال : أهللنا عن ليلة كذا، ولا يقال : أهللناه فَهَلَّ، كما يقال : أدخلناه فدخل ؛ وهو قياسه . قال أبو نصر عبد الرحيم القشيري في تفسيره : ويقال : أهل الهلال وأستهل وأهللنا الهلال وأستهللنا .

الثالثة — قال علماؤنا : من حلف ليقضين غريمه أو ليفعلن كذا في الهلال أو رأس الهلال أو عند الهلال ؛ ففعل ذلك بعد رؤية الهلال بيوم أو يومين لم يحنث . وجميع الشهور تصلح لجميع العبادات والمعاملات على ما يأتي .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ تبين لوجه الحكمة في زيادة القمر وتقصانه ، وهو زوال الإشكال في الآجال والمعاملات والأيمان والحج والعدد والصوم والفطر ومدة الحمل والإجازات والأكرية، إلى غير ذلك من مصالح العباد . ونظيره قوله الحق : « وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ » على ما يأتي . وقوله : « هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِّتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ » . وإحصاء الأهلة أيسر من إحصاء الأيام .

الرابعة — وبهذا الذي قزرناه يردّ على أهل الظاهر ومن قال بقولهم : إن المساقاة تجوز إلى الأجل المجهول سنين غير معلومة ؛ واحتجوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل اليهود على شطر الزرع والنخل ما بدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم من غير توقيت . وهذا

لا دليل فيه ، لأنه عليه السلام قال لليهود : ” أفزكم [فيها] ما أفزكم الله “ . وهذا أدل دليل وأوضح سبيل على أن ذلك خصوص له ؛ فكان ينتظر في ذلك القضاء من ربه ، وليس كذلك غيره . وقد أحكت الشريعة معاني الإجازات وسائر المعاملات ؛ فلا يجوز شيء منها إلا على ما أحكمه الكتاب والسنة ، وقال به علماء الأمة .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ مَوَاقِيْتُ ﴾ المواقيت : جمع الميقات وهو الوقت . وقيل : الميقات منتهى الوقت . و « مواقيت » لا تنصرف ، لأنه جمع لا نظيره في الآحاد ، فهو جمع ونهاية جمع ، إذ ليس يجمع فصار كأن الجمع تكرر فيها . وصرفت « قوارير » في قوله : « قواريرا » ^(٢) لأنها وقعت في رأس آية فنُوت كما تنون القوافي ؛ فليس هو تنوين الصرف الذي يدل على تمكن الأسم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَالْحَجَّ ﴾ بفتح الحاء قراءة الجمهور . وقرأ ابن أبي إسحاق بالكسر في جميع القرآن ، وفي قوله : « حَجُّ الْبَيْتِ » في « آل عمران » . سيبويه : الحَجُّ كالرَدِّ والشدِّ ، والحَجُّ كالذِّكْرِ ؛ فهما مصدران بمعنى . وقيل : الفتح مصدر ، والكسر الأسم . السابعة — أفرد سبحانه الحج بالذكر لأنه مما يحتاج فيه إلى معرفة الوقت ، وأنه لا يجوز النسيء فيه عن وقته ، بخلاف ما رأته العرب ؛ فإنها كانت تحج بالعدد وتبذل الشهور ، فأبطل الله قولهم وفعلهم ، على ما يأتي بيانه في « براءة » ^(٤) إن شاء الله تعالى .

الثامنة — استدل مالك رحمه الله وأبو حنيفة وأصحابهما في أن الإحرام بالحج يصح في غير أشهر الحج بهذه الآية ؛ لأن الله تعالى جعل الأهلّة كلها ظرفاً لذلك ، فصح أن يُحْرَمَ في جميعها بالحج ؛ وخالف في ذلك الشافعي ؛ لقوله تعالى : « الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ » على ما يأتي . وأن معنى هذه الآية أن بعضها مواقيت للناس ، وبعضها مواقيت للحج ؛ وهذا كما تقول : الجارية لزيد وعمرو ؛ وذلك يقضى أن يكون بعضها لزيد وبعضها لعمر ، ولا يجوز أن يقال : جميعها لزيد وجميعها لعمر . والجواب أن يقال : إن ظاهر قوله « هي مواقيت للناس »

(١) الزيادة عن الموطأ . (٢) راجع ج ١٩ ص ١٣٨ . (٣) راجع ج ٤ ص ١٤٢ .

(٤) راجع ج ٨ ص ١٣٦ .

والحج» يقتضى كون جميعها مواقيت للناس وجميعها مواقيت للحج ولو أراد التبعض لقال : بعضها مواقيت للناس وبعضها مواقيت للحج . وهذا كما تقول : إن شهر رمضان ميعات لصوم زيد وعمرو . ولا خلاف أن المراد بذلك أن جميعه ميعات لصوم كل واحد منهما . وما ذكره من الجارية فصحيح ؛ لأن كونها جمعاء لزيد مع كونها جمعاء لعمره مستحيل ، وليس كذلك فى مسئلتنا ؛ فإن الزمان يصح أن يكون ميعاتاً لزيد وميعاتاً لعمره ؛ فبطل ما قالوه .

التاسعة — لا خلاف بين العلماء أن من باع معلوماً من السلع بثمن معلوم إلى أجل معلوم من شهور العرب أو إلى أيام معروفة العدد أن البيع جائز . وكذلك قالوا فى السلم إلى الأجل المعلوم . واختلفوا فى من باع إلى الحصاد أو إلى الدياس أو إلى العطاء وشبه ذلك ؛ فقال مالك : ذلك جائز لأنه معروف ؛ وبه قال أبو ثور . وقال أحمد : أرجو ألا يكون به بأس . وكذلك إلى قدوم الغزاة . وعن ابن عمر أنه كان يتناع إلى العطاء . وقالت طائفة . ذلك غير جائز ؛ لأن الله تعالى وقّت المواقيت وجعلها علماً لآجالهم فى بياعاتهم ومصالحهم . كذلك قال ابن عباس ، وبه قال الشافعى والنعمان . قال ابن المنذر : قول ابن عباس صحيح .

العاشرة — إذا رُئى الهلال كبيراً فقال علماءنا : لا يُعول على كبره ولا على صغره وإنما هو ابن ليلته . روى مسلم عن أبى البختريّ قال : خرجنا للعمرة فلما نزلنا ببطن نخلة قال : تراءينا الهلال ؛ فقال بعض القوم : هو ابن ثلاث ، وقال بعض القوم : هو ابن ليلتين . قال : فلقينا ابن عباس فقلنا : إنا رأينا الهلال فقال بعض القوم هو ابن ثلاث ، وقال بعض القوم هو ابن ليلتين . فقال : أى ليلة رأيتموه ؟ قال فقلنا : ليلة كذا وكذا . فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله مده للرؤية " فهو ليلة رأيتموه .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ اتصل بهذا بذكر مواقيت الحج لاتفاق وقوع القضيتين فى وقت السؤال عن الأهلة وعن دخول البيوت من ظهورها ؛ فنزلت الآية فيهما جميعاً . وكان الأنصار إذا حجوا وعادوا لا يدخلون من أبواب بيوتهم ، فإنهم كانوا إذا أهلوا بالحج أو العمرة يلتزمون شرعاً ألا يحول بينهم وبين

السما حائل، فإذا خرج الرجل منهم بعد ذلك، أى من بعد إحرامه من بيته، فرجع لحاجة لا يدخل من باب الحجرة من أجل سقف البيت أن يحول بينه وبين السماء؛ فكان يتسّم ظهر بيته على الجدران ثم يقوم في حجّته فيأمر بحاجته فتخرج إليه من بيته. فكانوا يرون هذا من النسك والبر، كما كانوا يعتقدون أشياء نسكاً؛ فردّ عليهم فيها؛ وبين الربّ تعالى أن البرّ في امتثال أمره. وقال ابن عباس في رواية أبي صالح: كان الناس في الجاهلية وفي أول الإسلام إذا أحرم رجل منهم بالبحر فإن كان من أهل المدّنة — يعنى من أهل البيوت — نقب في ظهر بيته فمَنه يدخل ومنه يخرج، أو يضع سُلماً فيصعد منه وينحدر عليه. وإن كان من أهل الوبر — يعنى أهل الخيام — يدخل من خلف الخيام الخيمة، إلا من كان من الحميس. وروى الزهري أن النبيّ صلى الله عليه وسلم أهل زمن الحُدَيْبِيَّة بِالْعُمَرَةِ فدخل حجّته ودخل خلفه رجل أنصاريّ من بني سلمة، فدخل وخرق عادة قومه؛ فقال له النبيّ صلى الله عليه وسلم: «لِمَ دَخَلْتَ وَأَنْتَ قَدْ أَحْرَمْتَ». فقال: دَخَلْتُ أَنْتَ فَدَخَلْتُ بِدُخُولِكَ. فقال له النبيّ صلى الله عليه وسلم: «إِنِّي أَحْمَسُ» أى من قوم لا يدينون بذلك. فقال له الرجل: وأنا ديني دينك؛ فترلت الآية، وقاله ابن عباس وعطاء وقتادة. وقيل: إن هذا الرجل هو قطبة بن عامر الأنصاري.

والْحَمِيسُ: قريش وكنانة وخزاعة وثقيف وجشم وبنو عامر بن صعصعة وبنو نصر وابن معاوية. وُسِّمُوا حَمِيسًا لشدّيدهم في دينهم. والحماسة الشدة. قال العجاج:

وَكَمْ قَطَعْنَا مِنْ قِفَافٍ حَمِيسٍ^(٢) *

أى شداد. ثم اختلفوا في تأويلها؛ فقليل ما ذكرنا، وهو الصحيح. وقيل: إنه النسيء وتأخير الحج به، حتى كانوا يجعلون الشهر الحلال حراماً بتأخير الحج إليه، والشهر الحرام حلالاً بتأخير الحج عنه؛ فيكون ذكر البيوت على هذا مثلاً لمخالفة الواجب في الحج وشهوره.

(١) كذا في ج. وفي سائر الأصول والفخر الرازي: «خبيم». وفي البحر لأبي حيان: «خيم».

(٢) في نسخ الأصل: «قفار» بالراء، والتصويب عن اللسان. والقفاف: الإماكن الغلاظ الصلبة.

وسياتى بيان النسيء في سورة « براءة » ^(١) إن شاء الله تعالى . وقال أبو عبيدة : الآية ضُربَ مثل ، المعنى ليس البر أن تسألوا الجاهل ولكن اتقوا الله وأسألوا العلماء ؛ فهذا كما تقول : أتيت هذا الأمر من بابهِ . وحكى المهدوى ومكي عن ابن الأنباري ، والماوردي عن ابن زيد أن الآية مثل في جماع النساء ، أمر بإتيانهن في القُبُل لا من الدُبُر . وسُمي النساء بيوتاً للإيواء إليهن كالإيواء إلى البيوت . قال ابن عطية : وهذا بعيد مغير تَمَطُّ الكلام . وقال الحسن : كانوا يتطيرون ، فمن سافر ولم تحصل حاجته كان يأتي بيته من وراء ظهره تطيراً من الخيبة ؛ فقليل لهم : ليس في التطير ، بل البر أن تتقوا الله وتتوكلوا عليه .

قلت : القول الأول أصح هذه الأقوال ، لما رواه البراء قال : كان الأنصار إذا حجوا فرجعوا لم يدخلوا البيوت من أبوابها ؛ قال : بجاء رجل من الأنصار فدخل من بابهِ ، فقليل له في ذلك ؛ فنزلت هذه الآية : « وَلَيْسَ الْبِرَّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا » وهذا نص في البيوت حقيقة . خرجه البخاري ومسلم . وأما تلك الأقوال فتؤخذ من موضع آخر لا من الآية ، فتأملهُ . وقد قيل : إن الآية خرجت للتنبيه من الله تعالى على أن يأتوا البر من وجهه ، وهو الوجه الذي أمر الله تعالى به ؛ فذكر إتيان البيوت من أبوابها مثلاً ليشير به إلى أن تأتي الأمور من مآناها الذي ندبنا الله تعالى إليه .

قلت : فعلى هذا يصح ما ذكر من الأقوال . والبيوت جمع بيت ، وقرئ بضم الباء وكسرها . وتقدم معنى التقوى والفلاح ولعل ، فلا معنى للإعادة ^(٢) .

الثانية عشرة — في هذه الآية بيان أن ما لم يشرعه الله قربة ولا ندب إليه لا يصير قربة بأن يتقرب به متقرب . قال ابن خُوَيْرٍ مَنَدَاد : إذا أشكل ما هو بر وقربة بما ليس هو بر وقربة أن ينظر في ذلك العمل ؛ فإن كان له نظير في الفرائض والسنن فيجوز أن يكون ، وإن لم يكن فليس ببر ولا قربة . قال : وبذلك جاءت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم . وذكر حديث ابن عباس قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب إذا هو برجل قائم

(١) راجع ج ٨ ص ١٣٦ (٢) راجع ج ١ ص ١٦١ ، ١٨٢ ، ٢٢٧ طبعة ثانية .

في الشمس فسأل عنه ، فقالوا : هو أبو إسرائيل ؛ نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « مَرُوه فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه » . فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ما كان غير قرينة مما لا أصل له في شريعته ، وصحح ما كان قرينة مما له نظير في الفرائض والسنة .

قوله تعالى : وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٩٠﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا ﴾ هذه الآية أول آية نزلت في الأمر بالقتال ؛ ولا خلاف في أن القتال كان محظورا قبل الهجرة بقوله : « ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » وقوله : « قَاعَفْ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ » وقوله : « وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا » وقوله : « لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّرٍ » وما كان مثله مما نزل بمكة . فلما هاجر إلى المدينة أمر بالقتال فنزل : « وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ » قاله الربيع بن أنس وغيره . وروى عن أبي بكر الصديق أن أول آية نزلت في القتال : « أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا » . والأول أكثر ، وأن آية الإذن إنما نزلت في القتال عامة لمن قاتل ولمن لم يقاتل من المشركين ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج مع أصحابه إلى مكة للعمرة فلما نزل الحديبية بقرب مكة — والحديبية أسم بئر ، فسُمي ذلك الموضع بأسم تلك البئر — فصده المشركون عن البيت ، وأقام بالحديبية شهرا ، فصالحوه على أن يرجع من عامه ذلك كما جاء ؛ على أن تُحَلَّ له مكة في العام المستقبل ثلاثة أيام ، وصالحوه على ألا يكون بينهم قتال عشرين سنة ، ورجع إلى المدينة . فلما كان من قابل تجهز لعمرة القضاء ، وخاف المسلمون غدر الكفار وكرهوا القتال في الحرم وفي الشهر الحرام ، فنزلت هذه الآية ؛ أي يحل لكم القتال إن قاتلكم الكفار . فالآية متصلة بما سبق من ذكر الحج وإتيان البيوت

(١) أبو إسرائيل هذا : رجل من الأنصار من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . اختلف في اسمه . راجع الاستيعاب والإصابة وأسد الغابة في « باب الكنى » . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٤٧ (٣) راجع ج ٦ ص ١١٦ (٤) راجع ج ١٩ ص ٤٤ (٥) راجع ج ٢٠ ص ٣٧ (٦) راجع ج ١٢ ص ٦٧

من ظهورها، فكان عليه السلام يقاتل من قاتله ويكف عن كف عنه، حتى نزل «فأقتلوا
 المُشْرِكِينَ»^(١) فنسخت هذه الآية؛ قاله جماعة من العلماء. وقال ابن زيد والربيع: نسخها
 «وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً»^(١) فأمر بالقتال لجميع الكفار. وقال ابن عباس وعمر بن عبد العزيز
 ومجاهد: هي مُحْكَمَةٌ؛ أي قاتلوا الذين هم بحالة من يقاتلونكم، ولا تعتدوا في قتل النساء والصبيان
 والرهبان وشبههم؛ على ما يأتي بيانه. قال أبو جعفر النحاس: وهذا أصح القولين في السُّنَّةِ
 والنَّظَر؛ فأما السُّنَّةُ فحديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في بعض مغازيه
 امرأة مقتولة فذكره ذلك، ونهى عن قتل النساء والصبيان؛ رواه الأئمة. وأما النَّظَرُ فإن
 «فَاعِلٌ» لا يكون في الغالب إلا من اثنين، كالمقاتلة والمشائمة والمخاصمة؛ والقتال لا يكون
 في النساء ولا في الصبيان ومن أشبههم، كالرهبان والزُّمَنِيَّ والشَّيُوخَ والأَجْرَاءَ فلا يُقتلون.
 وبهذا أوصى أبو بكر الصديق رضي الله عنه يزيد بن أبي سفيان حين أرسله إلى الشام؛
 إلا أن يكون لهؤلاء إذاية؛ أخرجه مالك وغيره، وللعلماء فيهم صور ست:

الأولى — النساء إن قاتلن قُتِلْنَ؛ قال سُحْنُونُ: في حالة المقاتلة وبعدها، لعموم قوله:
 «وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ»، «وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ». وللرَّأَةِ آثار عظيمة
 في القتال، منها الإمداد بالأموال، ومنها التحريض على القتال، وقد يخرجن ناشرات شعورهن
 نادبات مثيرات معيّرات بالفرار، وذلك يبيع قتلن؛ غير أنهن إذا حصلن في الأسر فالاسترقاق
 أنفع لسرعة إسلامهن ورجوعهن عن أديانهن، وتعذر فرارهن إلى أوطانهن بخلاف الرجال.
 الثانية — الصبيان فلا يُقتلون للنهي الثابت عن قتل الذرية، ولأنه لا تكليف عليهم؛
 فإن قاتل [الصبي] قُتل.

الثالثة — الرهبان لا يُقتلون ولا يُسترقون، بل يُترك لهم ما يعيشون به من أموالهم،
 وهذا إذا انفردوا عن أهل الكفر، لقول أبي بكر ليزيد: «وسيجد أقواماً زعموا أنهم حبسوا

(١) راجع ج ٨ ص ٧٢ وص ١٣٢ (٢) هو يزيد بن أبي سفيان بن حرب «أسلم يوم فتح مكة، وعقد
 له أبو بكر رضي الله عنه سنة ١٣ هـ مع أمراء الجيوش إلى الشام، وكان أول الأمراء الذين خرجوا إليها، وشيعة أبو بكر
 راجلاً، وقال له: «... وإني موصيك بعشر: لا تقتلن امرأة ولا صبياً ولا كبيراً هرباً ولا تقطعن شجراً مثراً ولا
 تحرقن عامراً ولا تعقرن شاة ولا بعيراً إلا لمأكلة ولا تحرقن نخلاً ولا تفرقه ولا تغفل ولا تفهين». راجع موطأ
 مالك باب الجهاد، وطبقات ابن سعد وتاريخ الطبري.

أنفسهم لله ، فذرهم وما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم له ■ فإن كانوا مع الكفار في الكنائس قُتلوا . ولو ترهبت المرأة فروى أشهب أنها لا تهاج^(١) . وقال سُحنون : لا يغير الترهّب حكمها . قال القاضي أبو بكر بن العربي : « والصحيح عندى رواية أشهب ، لأنها داخلة تحت قوله : فذرهم وما حبسوا أنفسهم له ■ » .

الرابعة — الزمّي . قال سُحنون : يُقتلون . وقال ابن حبيب : لا يُقتلون . والصحيح أن تُعتبر أحوالهم ؛ فإن كانت فيهم إذابة قُتلوا ، وإلا تركوا وما هم بسبيله من الزمانة وصاروا مالا على حالهم وحشوة .

الخامسة — الشيوخ . قال مالك في كتاب محمد : لا يُقتلون . والذي عليه جمهور الفقهاء : إن كان شيخاً كبيراً هريماً لا يطيق القتال ، ولا يُنتفع به في رأي ولا مدافعة فإنه لا يُقتل ؛ وبه قال مالك وأبو حنيفة . وللشافعي قولان : أحدهما — مثل قول الجماعة . والثاني — يُقتل هو والراهب . والصحيح الأول لقول أبي بكر ليزيد ؛ ولا يخالف له فثبت أنه إجماع . وأيضاً فإنه ممن لا يُقاتل ولا يعين العدو فلا يجوز قتله كالمرأة ، وأما إن كان ممن تخشى ضرته بالحرب أو الرأي أو المال فهذا إذا أُسري يكون الإمام فيه مخيراً بين خمسة أشياء : القتل أو المَن أو الفداء أو الاسترقاق أو عقد الذمة على أداء الجزية .

السادسة — العسفاء ، وهم الأجراء والفلاحون ؛ فقال مالك في كتاب محمد : لا يُقتلون . وقال الشافعي : يُقتل الفلاحون والأجراء والشيوخ الكبار إلا أن يُسلموا أو يؤدوا الجزية . والأول أصح ، لقوله عليه السلام في حديث رباح بن الربيع^(٢) « الحقُّ بخالد بن الوليد فلا يقتل ذرية ولا عسيفاً » . وقال عمر بن الخطاب : آتقوا الله في الذرية والفلاحين الذين لا ينصبون لكم الحرب . وكان عمر بن عبد العزيز لا يقتل حرّاً ، ذكره ابن المنذر .

(١) لا تهاج : أى لا ترع ولا تنفر . (٢) هكذا في الأصول .

(٣) رباح ، بباء موحدة . وقيل : بالياء المثناة من تحت . راجع تهذيب التهذيب في حرف الراء .

الثانية — روى أشهب عن مالك أن المراد بقوله : « وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ » أهل الحديبية^(١) أمروا بقتال من قاتلهم . والصحيح أنه خطاب لجميع المسلمين ؛ أمر كل أحد أن يقاتل من قاتله إذ لا يمكن سواه . ألا تراه كيف بينها في سورة ■ براءة » بقوله : « قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ »^(٢) وذلك أن المقصود أولاً كان أهل مكة فتعينت البداءة بهم ؛ فلما فتح الله مكة كان القتال لمن يلي ممن كان يؤذى حتى تعم الدعوة وتبلغ الكلمة بجميع الآفاق ولا يبقى أحد من الكفرة ، وذلك باقٍ متمادٍ إلى يوم القيامة ، ممتدٌ إلى غاية هي قوله عليه السلام : « الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة الأجر والمغنم » . وقيل : غايته نزول عيسى بن مريم عليه السلام ، وهو موافق للحديث الذي قبله ؛ لأن نزوله من أشراط الساعة .

الثالثة — قوله تعالى : « وَلَا تَعْتَدُوا » قيل في تأويله ما قدمناه ، فهي مُحْكَمَةٌ . فأما المرتدون فليس إلا القتل أو التوبة ، وكذلك أهل الزيغ والضلال ليس إلا السيف أو التوبة . ومن أسَرَ الأعْتِقَادَ بالباطل^(٣) ثم ظهر عليه فهو كالزنديق يُقتل ولا يُستتاب . وأما الخوارج على أئمة العدل فيجب قتلهم حتى يرجعوا إلى الحق . وقال قوم : المعنى لا تعتدوا في القتال لغير وجه الله ، كالحمية وكسب الذِّكر ، بل قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ؛ يعني ديناً وإظهاراً للكلمة . وقيل : « لا تعتدوا » أي لا تقاتلوا من لم يقاتل . فعلى هذا تكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال لجميع الكفار ، والله أعلم .

قوله تعالى : « وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ »^(٤) فَإِنْ أَنْتَمُ هَؤُلَاءِ فَانْظُرُوا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاصْذُوقُوا قُلُوبَكُمْ وَارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ عَالِمِ الْغُيُوبِ »^(٥)

(١) في أ ، ب ، ز : « أهل المدينة » . (٢) راجع ج ٨ ص ٢٩٧

(٣) في بعض نسخ الأصل : « ... بالباطن ... » بالنون .

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ تَقِفُوا بِمَا كُنتُمْ تُقِفُونَ ﴾ (١) يقال : تَقِفُ يَتَقَفُ تَقَفًا وَتَقَفًا ، ورجل تَقَفَّ لَقَفًا : إذا كان مُحْكَمًا لما يتناوله من الأمور . وفي هذا دليل على قتل الأسير ، وسيأتي بيان هذا في « الأنفال » (١) إن شاء الله تعالى . ﴿ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ﴾ أى مكة . قال الطبري : الخطاب للمهاجرين ، والضمير لكفار قريش .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ أى الفتنة التى حملوكم عليها وراموا رجوعكم بها إلى الكفر أشد من القتل . قال مجاهد : أى من أن يقتل المؤمن ؛ فالقتل أخف عليه من الفتنة . وقال غيره : أى شركهم بالله وكفرهم به أعظم جرمًا وأشد من القتل الذى عيروكم به . وهذا دليل على أن الآية نزلت فى شأن عمرو بن الحَضْرَمِيِّ حين قتله واقد بن عبد الله التميمي فى آخر يوم من رجب الشهر الحرام ، حسب ما هو مذكور فى سيرة عبد الله بن جحش ، على ما يأتى بيانه ، قاله الطبري وغيره .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ﴾ الآية . للعلماء فى هذه الآية قولان : أحدهما — أنها منسوخة ، والثانى — أنها مُحْكَمَةٌ . قال مجاهد : الآية مُحْكَمَةٌ ، ولا يجوز قتال أحد فى المسجد الحرام إلا بعد أن يُقاتِلَ ، وبه قال طاوس ، وهو الذى يقتضيه نص الآية ، وهو الصحيح من القولين ، وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه . وفى الصحيح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة : إن هذا البلد حرّمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحُرْمَةِ الله تعالى إلى يوم القيامة وإنه لم يَحِلَّ القتال فيه لأحد قبلى ولم يَحِلَّ لى إلا ساعة من نهار فهو حرام بحُرْمَةِ الله إلى يوم القيامة . وقال قتادة : الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿ إِذَا أُنْزِلَ الْأَمْرُ بِالْحَرَمِ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ (٣) . وقال مقاتل : نسخها قوله تعالى : ﴿ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ ﴾ ثم نسخ هذا قوله : ﴿ أَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ . فيجوز الابتداء بالقتال فى الحرم .

ومما احتجوا به أن «براءة» نزلت بعد سورة «البقرة» بسنتين، وأن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعليه المغفر^(١)، ف قيل : إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة ؛ فقال : «قتلوه» .
وقال ابن خوزيمنداد : «وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» منسوخة ؛ لأن الإجماع قد تقرّر بأن عدوّاً لو استولى على مكة وقال : لأقاتلكم ، وأمنعكم من الحج ولا أبرح من مكة لوجب قتاله وإن لم يبدأ بالقتال ؛ فمكة وغيرها من البلاد سواء . وإنما قيل فيها : هي حرام تعظيماً لها ؛ ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد يوم الفتح وقال : «احصدهم بالسيف حتى تلقاني على الصفا» حتى جاء العباس فقال : يا رسول الله ، ذهب قريش ، فلا قريش بعد اليوم . ألا ترى أنه قال في تعظيمها : «وَلَا يَلْتَقِطْ لُقْطَتَهَا إِلَّا مُنْشِدٌ» واللّقطة بها وبغيرها سواء . ويجوز أن تكون منسوخة بقوله : «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً» .
قال ابن العربي : «حضرت في بيت المقدس — طهره الله — بمدرسة أبي عقبة الحنفي ، والقاضي الزنجاني يلقى علينا الدرس في يوم جمعة ، فبينما نحن كذلك إذ دخل علينا رجل يهني المنظر على ظهره أطمار ، فسلم سلام العلماء وتصدّر في صدر المجلس بمدارع الرعاء ؛ فقال القاضي الزنجاني : من السيد ؟ فقال : رجل سلبه الشطار أمس ، وكان مقصدي هذا الحرم المقدس ؛ وأنا رجل من أهل صاغان من طلبة العلم . فقال القاضي مبادراً : سلوه — على العادة في إكرام العلماء بمبادرة سؤلهم — ووقعت القرعة على مسألة الكافر إذا التجأ إلى الحرم هل يقتل أم لا ؟ فأفتى بأنه لا يقتل . فسئل عن الدليل ؛ فقال قوله تعالى : «وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ» قرئ «ولا تقتلوه» ولا تقتلوه» فإن قرئ «ولا تقتلوه» فالمسألة نص ، وإن قرئ «ولا تقتلوه» فهو تنبيه ؛ لأنه إذا نهى عن القتال الذي هو سبب القتل كان دليلاً بيناً ظاهراً على النهي عن القتل . فأعرض عليه القاضي منتصراً للشافعي ومالك ، وإن لم يرمذهبهما ، على العادة ، فقال : هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ

(١) المغفر ومثله المغفرة والغفارة (كلها بالكسر) : زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة .

(٢) المدرع والدراعة : ضرب من الثياب التي تلبس . وقيل : جبة مشقوقة المقدم .

(٣) الشطار : جمع شاطر ، وهو الذي أعيأ أهله ومؤدبه خبثاً .

حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» . فقال له الصَّاعِي: هذا لا يليق بِمَنْصِبِ الْقَاضِي وَعِلْمِهِ؛ فَإِنْ هَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي آعَتْزَصْتَ بِهَا عَامَةً فِي الْأَمَّاكِنِ؛ وَالَّتِي آحْتَجَجْتَ بِهَا خَاصَّةً، وَلَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ: إِنَّ الْعَامَّ يَنْسَخُ الْخَاصَّ . فَهَبْتَ الْقَاضِي الزَّيْجَانِي، وَهَذَا مِنْ بَدِيعِ الْكَلَامِ» . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ: «فَإِنْ لَجَأَ إِلَيْهِ كَافِرٌ فَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ، لِنَصِّ الْآيَةِ وَالسُّنَّةِ الثَّابِتَةِ بِالنَّهْيِ عَنِ الْقِتَالِ فِيهِ» . وَأَمَّا الزَّانِي وَالْقَاتِلُ فَلَا بَدَّ مِنْ إِقَامَةِ الْحَدِّ عَلَيْهِ، إِلَّا أَنْ يَبْتَدِئَ الْكَافِرُ بِالْقِتَالِ فَيُقْتَلَ بِنَصِّ الْقُرْآنِ» .

قُلْتُ: وَأَمَّا مَا آحْتَجَّجُوا بِهِ مَنْ قَتَلَ ابْنَ خَطْلٍ وَأَصْحَابَهُ فَلَا حُجَّةَ فِيهِ، فَإِنْ ذَلِكَ كَانَ فِي الْوَقْتِ الَّذِي أُحِلَّتْ لَهُ مَكَّةُ وَهِيَ دَارُ حَرْبٍ وَكُفْرٍ، وَكَانَ لَهُ أَنْ يُرِيقَ دِمَاءَ مَنْ شَاءَ مِنْ أَهْلِهَا فِي السَّاعَةِ الَّتِي أُحِلَّ لَهُ فِيهَا الْقِتَالُ . فَثَبِتَ وَصَحَّ أَنْ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَصَحُّ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الرَّابِعَةُ ... قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: فِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْبَاغِيَ عَلَى الْإِمَامِ بِخِلَافِ الْكَافِرِ؛ فَالْكَافِرُ يُقْتَلُ إِذَا قَاتَلَ بِكُلِّ حَالٍ، وَالْبَاغِيَ إِذَا قَاتَلَ يُقَاتَلُ بَنِيَّةَ الدَّفْعِ . وَلَا يُتَّبَعُ مَذْهَبُ (١)

وَلَا يُجْهَزُ عَلَى جَرِيحٍ . عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ مِنْ أَحْكَامِ الْبَاغِينَ فِي «الْحَجَرَاتِ» . إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

الخَامِسَةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى: «فَإِنْ أَنْتَهَوْا» أَيُّ عَنْ قِتَالِكُمْ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ لَهُمْ جَمِيعَ مَا تَقَدَّمُ، وَيَرْحَمُ كُلَّاهُمْ بِالْعَفْوِ عَمَّا أَجْتَرَمَ؛ نَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ» . وَسَيَأْتِي . (٢)

قَوْلُهُ تَعَالَى: وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٩٣﴾

فِيهِ مَسْأَلَتَانِ :

الأولى — قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَقَاتِلُوهُمْ» أَمْرٌ بِالْقِتَالِ لِكُلِّ مُشْرِكٍ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ؛ عَلَى مَنْ رَأَاهَا نَاسِخَةٌ . وَمَنْ رَأَاهَا غَيْرَ نَاسِخَةٍ قَالَ: الْمَعْنَى قَاتِلُوا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: «فَإِنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ» . وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ، وَهُوَ أَمْرٌ بِقِتَالٍ مُطْلَقٍ لَا بِشَرْطٍ أَنْ يَبْدَأَ الْكَافِرُ . دَلِيلُ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ» ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» .

(١) وردت عبارة ابن العربي في كتابه ببعض اختلاف عما في الأصول . (٢) راجع ج ١٦ ص ٣١٥

فابعدھا . (٣) راجع ج ٧ ص ٤٠١

إلا الله». فدلّت الآية والحديث على أن سبب القتال هو الكفر؛ لأنه قال : «حتى لا تكون فتنة» أى كفر؛ بفعل الغاية عدم الكفر، وهذا ظاهر . قال ابن عباس وقتادة والربيع والسدي وغيرهم : الفتنة هناك الشرك وما تابعه من أذى المؤمنين . وأصل الفتنة : الاختبار والامتحان ؛ مأخوذ من فتنت الفضة إذا أدخلتها في النار لتمييز رديئها من جيدها . وسيأتى بيان محاملها إن شاء الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَنْتَهُوا ﴾ أى عن الكفر ، إما بالإسلام كما تقدّم (١) في الآية قبل ، أو بأداء الجزية في حق أهل الكتاب ؛ على ما يأتى بيانه في «براءة» وإلا قوتلوا وهم الظالمون لا عدوان إلا عليهم . وسمّى ما يصنع بالظالمين عدواناً من حيث هو جزاء عدوان ، إذ الظلم يتضمن العدوان ، فسمّى جزاء العدوان عدواناً ؛ كقوله : «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» . والظالمون هم على أحد التأويلين : من بدأ بقتال ، وعلى التأويل الآخر : من بقى على كفر وفتنة . قوله تعالى : الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلْ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩٥﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ ﴾ (٢) قد تقدّم اشتقاق الشهر . وسبب نزولها ما روى عن ابن عباس وقتادة ومجاهد ومقسم والسدي والربيع والضحاك وغيرهم قالوا : نزلت في عمرة القضية وعام الحديبية ، [وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمراً حتى بلغ الحديبية] في ذى القعدة سنة ست ، فصنّته المشركون كفار قريش عن البيت فأصرف ؛ ووعدوه الله سبحانه أنه سيدخله ، فدخله سنة سبع وقضى نسكه ؛ فنزلت هذه الآية . وروى عن الحسن أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أنبيت يا محمد عن القتال في الشهر الحرام ؟ قال : «نعم» . فأرادوا قتاله ؛ فنزلت الآية . المعنى : إن آستحلوا ذلك فيه فقاتلهم ؛ فأباح الله بالآية مدافعتهم ، والقول الأول أشهر وعليه الأكثر .

(١) راجع ج ٨ ص ١٠٩ (٢) راجع ج ١٦ ص ٤٠ (٣) راجع ص ٢٩٠ من هذا الجزء .

(٤) ما بين المربعين ساقط من ب .

الثانية — قوله تعالى : « وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ » الحُرُمَات جمع حُرْمَة ، كَالظُّلُمَات جمع ظُلْمَة ، والجُّرَرَات جمع حُجْرَة . وإنما جُمِعَت الحُرُمَات لأنه أراد [حُرْمَة] الشهر الحرام [وحُرْمَة] البلد الحرام ، وحُرْمَة الإحرام . والحُرْمَة : ما مُنِعَتْ من آتھا كه . والقصاص المساواة ؛ أى أقتصصت لكم منهم إذ صدوكم سنة ستَّ فقضيتُم العُمرة سنة سبع . فـ « الْحُرُمَات قِصَاصٌ » على هذا متصل بما قبله ومتعلق به . وقيل : هو مقطوع منه . وهو آبتداء أمرٍ كان في أول الإسلام : إن من آتھك حُرْمَتك نلت منه مثل ما آتندى عليك ؛ ثم نسخ ذلك بالقتال . وقالت طائفة : ما تناولت الآية من التعدى بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم والحنائيات ونحوها لم يُنسخ ، وجاز لمن تُعدى عليه في مال أو جرح أن يتعدى بمثل ما تُعدى به عليه إذا خفى له ذلك ، وليس بينه وبين الله تعالى في ذلك شيء ؛ قاله الشافعى وغيره ، وهى رواية في مذهب مالك . وقالت طائفة من أصحاب مالك : ليس ذلك له ، وأمور القصاص وَقَفَّ على الحكام . والأموال يتناولها قوله صلى الله عليه وسلم : ” أذا أمانة إلى من ائتمك ولا تحن من خاتك “ . خرَّجه الدارقطنى وغيره . فن ائتمنه من خاتنه فلا يجوز له أن يخونه ويصل إلى حقه مما ائتمنه عليه ، وهو المشهور من المذهب ، وبه قال أبو حنيفة تَسْكًا بهذا الحديث ، وقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا » . وهو قول عطاء الخراسانى . قال قدامة بن المهيتم : سألت عطاء بن ميسرة الخراسانى فقلت له : لى على رجل حق ، وقد بَحَدْنى به وقد أعيأ على البينة ، أفأقتص من ماله ؟ قال : أرأيت لو وقع بجاريتك ، فعلمت ما كنت صانعا . قلت : والصحيح جواز ذلك كيف ما توصل إلى أخذ حقه مالم يعد سارقا ؛ وهو مذهب الشافعى وحكاه الداودى عن مالك ، وقال به ابن المنذر ، واختاره ابن العربى ، وأن ذلك ليس خيانة وإنما هو وصول إلى حق . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” انصر أخاك ظالما أو مظلوما “ وأخذ الحق من الظالم نصر له . وقال صلى الله عليه وسلم لهند بنت عتبة امرأة أبى سفيان لما قالت له : إن أبى سفيان رجل شحيح لا يعطينى من النفقة ما يكفينى ويكفى بى إلا ما أخذت من ماله بغير علمه ، فهل على جناح ؟ فقال رسول الله صلى الله

(١) قوله : « إذا خفى » أى ظهر . وهذا اللفظ من الأضداد ؛ يقال : خفيت الشئ : كتمته . وخفيته :

أظهرته . راجع ج ١١ ص ١٨٢ (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥٥

عليه وسلم : « خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَيَكْفِي وَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ » . فأباح لها الأخذ وألا تأخذ إلا القدر الذي يجب لها . وهذا كله ثابت في الصحيح ، وقوله تعالى : « فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ » قاطع في موضع الخلاف .

الثالثة - وأختلفوا إذا ظفّر له بماله من غير جنس ماله ؛ ف قيل : لا يأخذ إلا بحكم الحاكم . وللشافعي قولان ، أحدهما الأخذ ، قياساً على ما لو ظفّر له من جنس ماله . والقول الثاني لا يأخذ لأنه خلاف الجنس . ومنهم من قال : يتحرى قيمة ما له عليه ويأخذ مقدار ذلك . وهذا هو الصحيح لما بيناه من الدليل ، والله أعلم .

الرابعة - وإذا فزعنا على الأخذ فهل يعتبر ما عليه من الديون وغير ذلك ؛ فقال الشافعي : لا ، بل يأخذ ماله عليه . وقال مالك : يعتبر ما يحصل له مع الغرماء في الفلاس ؛ وهو القياس ، والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : « فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ » عموم متفق عليه ، إما بالمباشرة إن أمكن ، وإما بالحكم . وأختلف الناس في المكافأة هل تسمى عدواناً أم لا ؛ فمن قال : ليس في القرآن مجاز ، قال : المقابلة عدوان ، وهو عدوان مباح ، كما أن المجاز في كلام العرب كذب مباح ؛ لأن قول القائل :

■ فقالت له العينان سمعاً وطاعة ■

وكذلك :

* أمتلاً الحوض وقال قطني *

وكذلك :

* شكاً إلى جملي طول السرى ■

ومعلوم أن هذه الأشياء لا تنطق . وحّد الكذب : إخبار عن الشيء على خلاف ما هو به . ومن قال في القرآن مجاز سمي هذا عدواناً على طريق المجاز ومقابلة الكلام بمثله ؛ كما قال عمرو بن كلثوم :

ألا لا يجهان أحد علينا * فنجهل فوق جهل الجاهلينا

وقال الآخر :

وَلِي فَرَسٌ لِلْعَلَمِ بِالْحَلَمِ مَلْجَمٌ ■ وَلِي فَرَسٌ لِلْجَهْلِ بِالْجَهْلِ مَسْرَجٌ
وَمَنْ رَامَ تَقْوِيَّيَ فَإِنِّي مُقَمِّومٌ ■ وَمَنْ رَامَ تَعْوِيَّيَ فَإِنِّي مُعَوِّجٌ

يريد : أكافئ الجاهل والمعوج ، لا أنه أمتدح بالجهل والأعوجاج .

السادسة — وأختلف العلماء فيمن آسَمَكَ أو أفسد شيئاً من الحيوان أو العُروض التي لا تكال ولا توزن ، فقال الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما وجماعة من العلماء : عليه في ذلك المثل ، ولا يُعدَّل إلى القيمة إلا عند عدم المثل ؛ لقوله تعالى : « فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلْ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ » وقوله تعالى : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ » .

قالوا : وهذا عموم في جميع الأشياء كلها ، وعَصَدُوا هذا بأن النبي صلى الله عليه وسلم حبس القصعة المكسورة في بيت التي كسرتها ودفع الصحيحة وقال : « إِنَاءُ بِنَاءٍ وَطَعَامٌ بِطَعَامٍ » خرجه أبو داود قال : حدثنا مسدد حدثنا يحيى ح وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا خالد بن حميد عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عند بعض نسائه ، فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين مع خادم قصعة فيها طعام ، قال : فضربت بيدها فكسرت القصعة . قال ابن المنثري : فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم الكسرتين فضم إحداهما إلى الأخرى ، بفعل يجمع فيها الطعام ويقول : « غارت أتمكم » . زاد ابن المنثري « كُلُّوا » فأكلوا حتى جاءت قصعتها التي في بيتها . ثم رجعنا إلى لفظ حديث مسدد وقال : « كُلُّوا » وحبس الرسول والقصعة حتى فرغوا ، فدفع القصعة الصحيحة إلى الرسول وحبس المكسورة في بيته . حدثنا أبو داود قال : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال وحدثنا فُلَيْتُ العامري — قال أبو داود : وهو أفلت بن خليفة — عن جَسْرَةَ بنت دَجَاجَةَ قالت قالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيت صانعا طعاما مثل صَفِيَّةَ ؛ صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فبعثت به ، فأخذني أَفْكَلُ^(٢) فكسرتُ الإناء ، فقلت : يا رسول الله ، ما كفارة ما صنعت ؟ قال : « إِنَاءٌ مِثْلُ إِنَاءٍ وَطَعَامٌ مِثْلُ طَعَامٍ » . قال مالك

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٠٠ (٢) الأفكل (على وزن أفعل) : الرعدة . أي ارتعدت من شدة الغيرة .

وأصحابه : عليه في الحيوان والعروض التي لا تُكّال ولا توزن القيمة لا المثل ؛ بدليل تضمين النبي صلى الله عليه وسلم الذي أعتق نصف عبده قيمة نصف شريكه ، ولم يضمّنه مثل نصف عبده . ولا خلاف بين العلماء على تضمين المثل في المطعومات والمشروبات والموزونات ؛ لقوله عليه السلام : " طعامٌ بطعام " .

السابعة — لا خلاف بين العلماء أن هذه الآية أصل في المماثلة في القصاص ؛ فمن قَتَلَ بشيء قُتِلَ بمثل ما قَتَلَ به ؛ وهو قول الجمهور ، ما لم يقتله بفسق كاللوطية وإسقاء الخمر فيُقْتَل بالسيف . وللشافعية قول : إنه يُقْتَل بذلك ؛ فيُتَّخَذُ عود على تلك الصفة ويُطْعَن به في دُبُرِهِ حتى يموت ، ويُسْقَى عن الخمر ماء حتى يموت . وقال ابن الماجشون : إن من قَتَلَ بالنار أو بالسهم لا يُقْتَل به ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يعذب بالنار إلا الله " . والسهم ناز باطنية . وذهب الجمهور إلى أنه يُقْتَل بذلك ؛ لعموم الآية .

الثامنة — وأما القود بالعصا فقال مالك في إحدى الروايتين : إنه إن كان في القتل بالعصا تطويل وتعذيب قُتِلَ بالسيف ؛ رواه عنه ابن وهب ، وقاله ابن القاسم . وفي الأخرى : يُقْتَلُ بها وإن كان فيه ذلك ؛ وهو قول الشافعي . وروى أشهب وابن نافع عن مالك في الحجر والعصا أنه يُقْتَلُ بهما إذا كانت الضربة مُجَهَّزَةً ؛ فأما أن يُضْرَبَ ضربات فلا . وعليه لا يُرْمَى بالنبل ولا بالحجارة لأنه من التعذيب ؛ وقاله عبد الملك . قال ابن العربي : « والصحيح من أقوال علمائنا أن المماثلة واجبة ، إلا أن تدخل في حد التعذيب فلتترك إلى السيف » . واتفق علماءنا على أنه إذا قطع يده ورجله وفقاً عينه قصْدَ التعذيب فُعلَ به ذلك ، كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بقتلة الرعاء ^(١) . وإن كان في مدافعة أو مضاربة قتل بالسيف . وذهبت طائفة إلى خلاف هذا كله فقالوا : لا قود إلا بالسيف ، وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي والنخعي .

(١) هم قوم من عَرَبِيَّةٍ قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلموا وأستونخوا المدينة وسقمت أجسامهم وأصغرت ألوانهم وعظمت بطونهم ؛ فبعث بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى إبل الصدقة وأمرهم أن يشربوا من ألبانها وأبوالها حتى صحوا فقتلوا رعاتها واستاقوا الإبل ؛ فبعث نبي الله في طلبهم فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم . راجع كتب السنة في هذا الحديث .

وَأَحْتَجَّجُوا عَلَى ذَلِكَ بِمَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا قَوْدَ إِلَّا بِحَدِيدَةٍ"، وَبِالنَّهْيِ
عَنِ الْمُثَلَّةِ، وَقَوْلُهُ: "لَا يُعَذَّبُ بِالنَّارِ إِلَّا رَبُّ النَّارِ"، وَالصَّحِيحُ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْجُمْهُورُ، لِمَا رَوَاهُ
الْأئِمَّةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ جَارِيَةَ وَجَدَ رَأْسَهَا قَدْ رُضَّ بَيْنَ حَجْرَيْنِ، فَسَأَلُوهَا: مَنْ صَنَعَ
هَذَا بِكَ! أَفَلَانِ، أَفَلَانِ؟ حَتَّى ذَكَرُوا يَهُودِيًّا فَأَوْمَأَتْ بِرَأْسِهَا، فَأَخَذَ الْيَهُودِيُّ فَأَقَرَّ، فَأَمَرَ بِهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُرَضَّ رَأْسُهُ بِالْحِجَازَةِ. وَفِي رِوَايَةٍ: فَقَتَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ حَجْرَيْنِ. وَهَذَا نَصٌّ صَرِيحٌ صَحِيحٌ، وَهُوَ مُقْتَضَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَلِإِنْ عَاقَبْتُمْ
فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ» وَقَوْلُهُ: «فَمَا عَتَدُوا عَلَيْهِ مِثْلَ مَا آعَتَدَى عَلَيْكُمْ». وَأَمَّا «أَسْتَدَلُّوا بِهِ
مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ ضَعِيفٍ عِنْدَ الْمُحَدِّثِينَ، لَا يَرَوِي مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحٍ، وَلَوْ صَحَّ قَلْبُنَا
بِمَوْجِبِهِ، وَأَنَّهُ إِذَا قُتِلَ بِحَدِيدَةٍ قُبِلَ بِهَا، يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ حَدِيثُ أَنَسٍ: أَنَّ يَهُودِيًّا رَضَّ رَأْسَ
جَارِيَةَ بَيْنَ حَجْرَيْنِ فَرَضَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ بَيْنَ حَجْرَيْنِ. وَأَمَّا النَّهْيُ عَنِ
الْمُثَلَّةِ فَتَقُولُ أَيْضًا بِمَوْجِبِهَا إِذَا لَمْ يُمَثَّلْ، فَإِذَا مَثَّلَ مَثَلًا بِهِ، يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ حَدِيثُ الْعُرَيْنِيِّينَ،
وَهُوَ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ الْأَئِمَّةُ. وَقَوْلُهُ: "لَا يُعَذَّبُ بِالنَّارِ إِلَّا رَبُّ النَّارِ" صَحِيحٌ إِذَا لَمْ يَحْرِقْ،
فَإِنْ حَرَّقَ حُرِّقَ، يَدُلُّ عَلَيْهِ عَمُومُ الْقُرْآنِ. قَالَ الشَّافِعِيُّ: إِنْ طَرَحَهُ فِي النَّارِ عَمْدًا طُرِحَ فِي النَّارِ
حَتَّى يَمُوتَ؛ وَذَكَرَهُ الْوَقَّارُ ^(١) فِي مَخْتَصَرِهِ عَنْ مَالِكٍ، وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ. قَالَ
أَبْنُ الْمُنْذِرِ: وَقَوْلُ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الرَّجُلِ يَخْنُقُ الرَّجُلَ: عَلَيْهِ الْقَوْدُ، وَخَالَفَ فِي ذَلِكَ
مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ فَقَالَ: لَوْ خَنَقَهُ حَتَّى مَاتَ أَوْ طَرَحَهُ فِي بُتْرَفَاتٍ، أَوْ أَلْفَاهُ مِنْ جَبَلٍ أَوْ سَطَحٍ
فَمَاتَ، لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ قِصَاصٌ وَكَانَ عَلَى عَاقِلَتِهِ الدِّيَّةُ؛ فَإِنْ كَانَ مَعْرُوفًا بِذَلِكَ — قَدْ خَنَقَ غَيْرَ
وَاحِدٍ — فَعَلِيهِ الْقَتْلُ. قَالَ أَبُو الْمُنْذِرِ: وَلِمَا أَفَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْيَهُودِيِّ
الَّذِي رَضَّ رَأْسَ الْجَارِيَةِ بِالْحِجَازَةِ هَذَا فِي مَعْنَاهُ، فَلَا مَعْنَى لِقَوْلِهِ.

قَالَتْ: وَحِكْمَى هَذَا الْقَوْلُ غَيْرُهُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ فَقَالَ: وَقَدْ شَدَّ أَبُو حَنِيفَةَ فَقَالَ فِيمَنْ
قَتَلَ يَخْنُقُ أَوْ بَسَمَ أَوْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ أَوْ بُتْرَ أَوْ بِخَشْبَةٍ: إِنَّهُ لَا يُقْتَلُ وَلَا يُقْتَصُّ مِنْهُ، إِلَّا إِذَا

(١) الْوَقَّارُ (كَسْبَاب) الْقَبْ زَكَرِيَّا بْنِ يَحْيَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْفَقِيهِ الْمَصْرِيِّ أَخَذَ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ وَأَبْنِ وَهْبٍ.

قَتَلَ بِحَدِيدٍ حديدٍ أو حجرٍ أو خشبٍ أو كان معروفًا بالحق والتّدية وكان على عاقلته الدّية .
وهذا منه ردُّ للكتاب والسّنة ، وإحداثُ ما لم يكن عليه أمر الأمة ، وذريعةٌ إلى رفع القصاص
الذي شرعه الله للنفوس ، فليس عنه مناص .

التاسعة — وأختلفوا فيمن حبس رجلاً وقتله آخر ، فقال عطاء : يُقتل القاتل
ويُحبس الحابس حتى يموت . وقال مالك : إن كان حبسه وهو يرى أنه يريد قتله قُتِلَا
جميعاً ، وفي قول الشافعي وأبي نـور والثّعلبي يعاقب الحابس . واختاره ابن المنذر .

قلت : قول عطاء صحيح ، وهو مقتضى التنزيل . وروى الدارقطني عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أمسك الرجل الرجل وقتله الآخر يُقتل القاتل ويحبس الذي
أمسكه " . رواه سفيان الثوري عن إسماعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر ، ورواه معمر
وابن جريح عن إسماعيل مُرسلاً .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ آعَدَی ﴾ الاعتداء هو التجاوز ؛ قال الله تعالى : « وَمَنْ
يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ ^(١) أَى يتجاوزها ، فمن ظلمك نخذ حقك منه بقدر مظلمتك ، ومن شتمك فردّ
عليه مثل قوله : ومن أخذ عِرْضَكَ نخذ عِرْضَهُ ، لا تتعدى إلى أبويه ولا إلى آبنه أو قريبه ،
وليس لك أن تكذب عليه وإن كذب عليك ، فإن المعصية لا تُقابل بالمعصية ؛ فلو قال لك مثلاً :
يا كافر ، جاز لك أن تقول له : أنت الكافر . وإن قال لك : يا زان ، فقصاصك أن تقول له :
يا كذاب يا شاهد زور . ولو قالت له يا زان ، كنت كاذباً وأثمت في الكذب . وإن مَطَّلَكَ
وهو غنيّ دون عُدْر فقل : يا ظالم ، يا آكل أموال الناس ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم :
" لى الواجد يُحِلّ عِرْضَهُ وعقوبته " . أمّا عِرْضُهُ فبما فسرناه ، وأمّا عقوبته فالسجين يُحبس
فيه . وقال ابن عباس : نزل هذا قبل أن يقوى الإسلام ؛ فأمر من أودى من المسلمين أن يُجازى
بمثل ما أودى به ، أو يصبر أو يعفو ؛ ثم نسخ ذلك بقوله : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » . وقيل :
نسخ ذلك بتصديره إلى السلطان . ولا يحل لأحد أن يقتص من أحد إلا بإذن السلطان .

(١) راجع ج ٣ ص ١٤٦ وج ١٨ ص ١٥٦ (٢) اللى : المطلق . والواجد : القادر على قضاء دينه .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٣٦

قوله تعالى : «وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» (١٩٥)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - روى البخارى عن حذيفة : «وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ» قال : نزلت في النفقة . وروى يزيد بن أبي حبيب عن أسلم أبي عمران قال : غَزَوْنا القُسْطَنْطِينِيَّةَ ، وعلى الجماعة عبد الرحمن بن الوليد ، والتَّزَوُّمُ مُصِصُّو ظُهُورِهِمْ بِحَائِطِ الْمَدِينَةِ ، فحمل رجل على العدو ، فقال الناس : مَهْ مَهْ ! لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، يلقى بيديه إلى التَّهْلُكَةِ ! فقال أبو أيوب : سبحان الله ! أنزلت هذه الآية فينا معاشر الأنصار لما نصر الله نبيه وأظهر دينه ، قلنا : هَلَمْ نَقِمْ فِي أَمْوَالِنَا وَنُصْلِحْهَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» الآية . والإلقاء باليد إلى التَّهْلُكَةِ أَنْ نَقِمْ فِي أَمْوَالِنَا وَنُصْلِحْهَا وَنَدْعَ الْجِهَادَ . فلم يزل أبو أيوب مجاهداً في سبيل الله حتى دُفِنَ بالقُسْطَنْطِينِيَّةِ ، ففقره هناك . فأخبرنا أبو أيوب أن الإلقاء باليد إلى التَّهْلُكَةِ هو ترك الجهاد في سبيل الله . وأن الآية نزلت في ذلك . وروى مشهلاً عن حذيفة والحسن وقتادة ومجاهد والضحاك .

قلت : وروى الترمذى عن يزيد بن أبي حبيب عن أسلم أبي عمران هذا الخبر بمعناه فقال : «كنا بمدينة الروم ، فأخرجوا إلينا صفًا عظيمًا من الروم ، فخرج إليهم من المسلمين مثلهم أو أكثر ، وعلى أهل مصر عُمَيْقَةُ بن عامر ، وعلى الجماعة فُضَالَةُ بن عُبَيْدٍ ، فحمل رجل من المسلمين على صَفِّ الروم حتى دخل فيهم ، فصاح الناس وقالوا : سبحان الله ! يلقى بيديه إلى التَّهْلُكَةِ . فقام أبو أيوب الأنصارى فقال : يا أيها الناس ، إنكم تتأولون هذه الآية هذا التأويل ، وإنما أنزلت هذه الآية فينا معاشر الأنصار لما أعزَّ الله الإسلام وكثر ناصروه ، فقال بعضنا لبعض يسرا دون رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أموالنا قد ضاعت ، وإن الله قد أعزَّ الإسلام

(١) مه : زجر ونهى ، فإن وصلت نوت ، قلت : مه مه ؛ وكذلك صه .

وكثير ناصروه؛ فلو أقمنا في أموالنا فأصلحنا ما ضاع منها؛ فأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم
يرد عليه ما قلنا : « وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ » . فكانت التهلكة
الإقامة على الأموال وإصلاحها وتركها للغزو؛ فما زال أبو أيوب شاخصاً في سبيل الله حتى دُفن
بأرض الروم . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وقال حذيفة بن اليمان
وأبن عباس وعكرمة وعطاء ومجاهد وجمهور الناس : المعنى لا تلقوا بأيديكم بأن تتركوا النفقة
في سبيل الله وتحافوا العيلة ، فيقول الرجل : ليس عندي ما أنفقه . وإلى هذا المعنى ذهب
البخاري إذ لم يذكر غيره ، والله أعلم . قال ابن عباس : أنفق في سبيل الله ، وإن لم يكن لك
إلا سهم أو مشقص^(١) ، ولا يقول أحدكم : لا أجد شيئاً . ونحوه عن السدي : أنفق ولو عقلاً ،
ولا تلقى بيدك إلى التهلكة فتقول : ليس عندي شيء . وقول ثالث قاله ابن عباس ،
وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمر الناس بالخروج إلى الجهاد قام إليه أناس
من الأعراب حاضرين بالمدينة فقالوا : بماذا نتجهز ! فوالله ما لنا زاد ولا يطعمنا أحد؛ فنزل
قوله تعالى : « وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » يعني تصدقوا يا أهل الميمنة في سبيل الله ، يعني في طاعة
الله « وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ » يعني ولا تمسكوا بأيديكم عن الصدقة فتهلكوا ؛ وهكذا
قال مقاتل . ومعنى قول ابن عباس : ولا تمسكوا عن الصدقة فتهلكوا ؛ أي لا تمسكوا عن
النفقة على الضعفاء ، فإنهم إذا تخلفوا عنكم غلبكم العدو فتهلكوا . وقول رابع — قيل للبراء
ابن عازب في هذه الآية : أهو الرجل يحمل على الكتيبة ؟ فقال لا ، ولكنه الرجل يصيب
الذنب فيلحق بيديه ويقول : قد بلغت في المعاصي ولا فائدة في التوبة ؛ فييأس من الله فينهمك
بعد ذلك في المعاصي . فالهلاك : اليأس من الله ؛ وقاله عبيدة السلماني . وقال زيد بن أسلم :
المعنى لا تسافروا في الجهاد بغير زاد ؛ وقد كان فعل ذلك قوم فأذاهم ذلك إلى الانقطاع
في الطريق ، أو يكون عالة على الناس . فهذه خمسة أقوال . و« سبيل الله » هنا : الجهاد ،
واللفظ يتناول بعدد جميع سبيله . والبساء في « بأيديكم » زائدة ، التقدير تلقوا أيديكم .

(١) المشقص (كثير) : نصل عريض أو سهم فيه نصل — يرمي به الوحش .

ونظيره : « أَلَمْ يَعْلَمُ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى » . وقال المبرد : « بأيديكم » أى بأنفسكم ؛ فعبر بالبعض عن الكل ؛ كقوله : « فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » ، « فَمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ » . وقيل : هذا ضربٌ مثل ؛ تقول : فلان ألقى بيده فى أمر كذا إذا استسلم ؛ لأن المستسلم فى القتال يلقى سلاحه بيديه ، فكذلك فعل كل عاثر فى أى فعل كان ، ومنه قول عبد المطلب : « وَاللَّهِ إِنْ إِقَاءَنَا بِأَيْدِينَا لِلْمَوْتِ لَعَجْزٌ » . وقال قوم : التقدير لا تلقوا أنفسكم بأيديكم ؛ كما تقول : لا تفسد حالك برأيك .
والتهلكة (بضم اللام) مصدر من هلك يهلك هلاكا وهلكا وتهلكة ، أى لا تأخذوا فيما يهلككم ؛ قاله الزجاج وغيره . أى إن لم تنفقوا عصمت الله وهلكتم . وقيل . إن معنى الآية لا تمسكوا أموالكم فيرشها منكم غيركم ، فتهلكوا بحرمان منفعة أموالكم . ومعنى آخر : ولا تمسكوا فيذهب عنكم الخلف فى الدنيا والثواب فى الآخرة . ويقال : « لا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » يعنى لا تنفقوا من حرام فيرد عليكم فتهلكوا . ونحوه عن عكرمة قال : « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » قال : « لَا تَيْمَمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ » . وقال الطبري : قوله « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » عام فى جميع ما ذكر لدخوله فيه ، إذ اللفظ يحتمله .

الثانية — اختلف العلماء فى اقتحام الرجل فى الحرب وحمله على العدو وحده ؛ فقال القاسم بن محمودة والقاسم بن محمد وعبد الملك من علمائنا : لا بأس أن يحمل الرجل وحده على الجيش العظيم إذا كان فيه قوة . وكان لله بنية خالصة ؛ فإن لم تكن فيه قوة فذلك من التهاكة . وقيل : إذا طلب الشهادة وخلصت النية فليحمل ، لأن مقصوده واحد منهم ؛ وذلك بين فى قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ » . وقال ابن خزيمة منقاد : فأما أن يحمل الرجل على مائة أو على جملة العسكر أو جماعة اللصوص والمحاربين والحوارج فلذلك حالتان : إن علم وغلب على ظنه أن سيقتل من حمل عليه وينجو فحسن ، وكذلك لو علم وغلب على ظنه أن يقتل ولكن سينتصى نكاية أو سيبل أو يؤثر أثرا ينتفع به المسلمون بفائز أيضا . وقد بلغنى أن عسكر المسلمين لما لقي الفرس نفرت خيل المسلمين من

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٢٤ (٢) راجع ج ١٦ ص ٣٠ (٣) فى نسخ الأصل : « بما كسبت »
 راجع ج ١٢ ص ١٦ (٤) عبارة عبد المطلب كما أوردها ابن هشام فى سيرته عند الكلام على حفر زمزم :
 « وَاللَّهِ إِنْ إِقَاءَنَا بِأَيْدِينَا هَكَذَا لَمَوْتٌ لَّا نَفْرِبُ فِي الْأَرْضِ وَنَبْتَغِي لَأَنْفُسِنَا لَعَجْزٌ » الخ (٥) راجع ج ٣ ص ٢٠

الفيلة ، فعمد رجل منهم فصنع فيلاً من طين وأنس به فرسه حتى ألفه ، فلما أصبح لم ينفّر فرسه من الفيل لحمل على الفيل الذي كان يقدمها فليل له ؛ إنه قاتلك . فقال : لا ضير أن أقتل ويفتح للمسلمين . وكذلك يوم اليمامة لما تحصّنت بنو حنيفة بالحديقة ، قال رجل من المسلمين : ضعوني في الحجفة وألقوني إليهم ؛ ففعلوا وقاتلهم وحده وفتح الباب .

قلت : ومن هذا ما روى أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : « رأيت إن قتلت في سبيل الله صابراً مُحْتَسِباً ؟ قال : « فلك الجنة » . فَأَنْتَمِسَ في العدو حتى قُتِلَ . وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أُفِرِدَ يوم أُحُدٍ في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش ؛ فلما رَهَقُوهُ قال : « مَنْ يردّهم عنا وله الجنة » أو « هو رفيقي في الجنة » فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قُتِلَ . [ثم رَهَقُوهُ أيضاً فقال : « مَنْ يردّهم عنا وله الجنة » أو « هو رفيقي في الجنة » . فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قُتِلَ . فلم يزل كذلك حتى قُتِلَ السبعة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أنصفنا أصحابنا » . هكذا الرواية « أنصفنا » بسكون الفاء « أصحابنا » بفتح الباء ؛ أي لم ندّهم للقتال حتى قتلوا . وروى بفتح الفاء ورفع الباء ، ووجهها أنها ترجع لمن قرّ عنه من أصحابه ، والله أعلم . وقال محمد بن الحسن : لو حمل رجل واحد على ألف رجل من المشركين وهو وحده ، لم يكن بذلك بأس إذا كان يطمع في نجاة أو نكابة في العدو ؛ فإن لم يكن كذلك فهو مكروه ؛ لأنه عرض نفسه للتلف في غير منفعة للمسلمين . فإن كان قصده تجرئة المسلمين عليهم حتى يصنعوا مثل صنيعه فلا يبعد جوازه ، ولأن فيه منفعة للمسلمين على بعض الوجوه . وإن كان قصده إرهاب العدو وليعلم صلابة المسلمين في الدين فلا يبعد جوازه . وإذا كان فيه نفع للمسلمين فتلفت نفسه لإعزاز دين الله وتوهين الكفر فهو المقام الشريف الذي مدح الله به المؤمنين في قوله : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ » الآية ، إلى غيرها من آيات المدح التي مدح الله بها من بذل نفسه . وعلى ذلك ينبغي أن يكون حكم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أنه متى رجأ نفعاً في الدين فبذل نفسه فيه حتى قُتِلَ كان

(١) هو البراء بن مالك ، أخو أنس بن مالك . كما في تاريخ الطبري . (٢) الحجفة (بتقديم الحاء على الجيم والتعريك) : ترس يتخذ من الجلود . (٣) أُفِرِدَ يوم أُحُدٍ ، أي حين أنهزم الناس وخلص إليه العدو . (٤) رَهَقَهُ (بكسر ثانيه) : غشيته وخلقته . (٥) زيادة عن صحيح مسلم . (٦) أي لم ترشدهم ونسّدهم . (٧) راجع ج ٨ ص ٢٦٧ .

في أعلى درجات الشهداء ؛ قال الله تعالى : « وَأَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » ^(١) . وقد روى عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أفضل الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل تكلم بكلمة حق عند سلطان جائر فقتله » . وسيأتي القول في هذا في « آل عمران » إن شاء الله تعالى .

الثالثة — قوله تعالى : « وَأَحْسِنُوا » أي في الإنفاق في الطاعة ، وأحسنوا الظن بالله في خلافه عليكم . وقيل : « أحسنوا » في أعمالكم بأمثال الطاعات ؛ روى ذلك عن بعض الصحابة .

قوله تعالى : « وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَن تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَن لَّمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ » ^(١٩٦)

قوله تعالى : « وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » فيه سبع مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في المعنى المراد بإتمام الحج والعمرة لله ؛ فقليل : أداؤهما والإتيان بهما ؛ كقوله : « فأتتهن » وقوله : « ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ » أي اتوا بالصيام ؛ وهذا على مذهب من أوجب العمرة ، على ما يأتي . ومن لم يوجبها قال : المراد تمامهما بعد الشروع فيهما ، فإن من أحرم بنسك وجب عليه المضى فيه ولا يفسخه ؛ قال معناه الشعبي وابن زيد . وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه : إتمامهما أن تحرم بهما من دؤيرة أهلك . وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وسعد بن أبي وقاص ، وفعله عمران بن حصين . وقال سفيان

التَّوْرَى : إتمامهما أن تخرج قاصداً لهما لا لتجارة ولا لغير ذلك ؛ ويقوى هذا قوله «لله» .
وقال عمر : إتمامهما أن يُفرد كل واحد منهما من غير تمتع وقران ؛ وقاله ابن حبيب . وقال
مقاتل : إتمامهما ألا تستحلوا فيهما ما لا ينبغي لكم ؛ وذلك أنهم كانوا يشركون في إحرامهم
فيقولون : لبيك اللهم لبيك ، لا شريك لك إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك . فقال :
فأتموهما ولا تخطوهما بشيء آخر .

قلت : أما ما روي عن عليّ وفعله عمران بن حصين في الإحرام قبل المواقيت التي وقتها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قال به عبد الله بن مسعود وجماعة من السلف ، وثبت أن
عمر أهل من إيلياء ، وكان الأسود وعلقمة وعبد الرحمن وأبو إسحاق يُحرمون من بيوتهم ؛
ورخص فيه الشافعي . وروى أبو داود والدارقطني عن أم سلمة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « من أحرم من بيت المقدس بحج أو عمرة كان من ذنوبه كيوم ولدته
أمه » في رواية « غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » . وخرجه أبو داود وقال : « يرحم الله
وكيعاً ! أحرم من بيت المقدس ؛ يعني إلى مكة » . وفي هذا إجازة الإحرام قبل الميقات .
وكره مالك رحمه الله أن يُحرم أحد قبل الميقات ، ويروى ذلك عن عمر بن الخطاب ، وأنه
أنكر على عمران بن حصين إحرامه من البصرة . وأنكر عثمان على ابن عمر إحرامه قبل الميقات ^(٢) .
وقال أحمد وإسحاق : وجه العمل المواقيت ؛ ومن الحجّة لهذا القول أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقت المواقيت وعينها ، فصارت بياناً لمجمل الحج ، ولم يُحرم صلى الله عليه وسلم من
بيته لمجته ، بل أحرم من ميقاته الذي وقته لأتمته ؛ وما فعله صلى الله عليه وسلم فهو الأفضل
إن شاء الله . وكذلك صنع جمهور الصحابة والتابعين بعدهم . واحتج أهل المقالة الأولى
بأن ذلك أفضل بقول عائشة : ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا آختر
أيسرهما ؛ وبحديث أم سلمة مع ما ذكر عن الصحابة في ذلك ، وقد شهدوا إحرام رسول الله

(١) كذا في الدارقطني . وفي الأصول : « كهينة يوم » . (٢) في شرح الموطأ للزرقاني : « ... على

عبد الله بن عامر » وعبد الله بن عامر هذا ابن خال عثمان وكان والياً له على البصرة .

صلى الله عليه وسلم في حجته من ميقاته ، وعرفوا مغزاه ومراده ، وعلموا أن إحرامه من ميقاته كان تيسيراً على أمته .

الثانية - روى الأئمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقّت لأهل المدينة ذا الحليفة^(١) ، ولأهل الشام الجحفة^(٢) ، ولأهل نجد قرن^(٣) ، ولأهل اليمن يلم^(٤) ، هُنَّ لَحَنٌ وَلَمِنْ آتَى عَلَيْهِنَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ . ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ ؛ حتى أهل مكة من مكة يهلُّون منها . وأجمع أهل العلم على القول بظاهر هذا الحديث ، واستعماله ، لا يخالفون شيئاً منه . واختلفوا في ميقات أهل العراق وفيمن وقّته ؛ فروى أبو داود والترمذى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم وقّت لأهل المشرق العقيق . قال الترمذى : هذا حديث حسن . وروى أن عمر وقّت لأهل العراق ذات عرق^(٥) . وفي كتاب أبي داود عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقّت لأهل العراق ذات عرق ؛ وهذا هو الصحيح . ومن روى أن عمر وقّته لأن العراق في وقته أفتتحت ، فغفلة منه ، بل وقّته رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وقّت لأهل الشام الجحفة . والشام كلها يومئذ دار كفر كما كانت العراق وغيرها يومئذ من البلدان ، ولم تفتح العراق ولا الشام إلا على عهد عمر ، وهذا ما لا خلاف فيه بين أهل السير . قال أبو عمر : كلّ عراقى أو مشرقى أحرم من ذات عرق فقد أحرم عند الجميع من ميقاته ، والعقيق أخوط عندهم وأولى من ذات عرق ، وذات عرق ميقاتهم أيضاً بإجماع .

الثالثة - أجمع أهل العلم على أن من أحرم قبل أن يأتى الميقات أنه مُحْرِمٌ ، وإنما منع من ذلك من رأى الإحرام عند الميقات أفضل ؛ كراهية أن يضيق المرء على نفسه ما قد وسّع الله عليه ، وأن يتعرّض بما لا يؤمن أن يحدث في إحرامه ، وكلهم ألزمه الإحرام إذا فعل ذلك ، لأنه زاد ولم ينقص .

(١) ذو الحليفة (مصفر حلفة) : قرية خربة بينها وبين مكة مائتا ميل . (٢) الجحفة (بضم الجيم وسكون المهملة) : قرية خربة بينها وبين مكة خمس مراحل ، ويقرب منها القرية المعروفة برايغ - براء وموحدة وغين معجمة - فيصح الإحرام منها . (٣) قرن : (بفتح فسكون) : جبل مشرف على عرفات وهو على مرحلتين من مكة . (٤) يلم (بفتح التحتية واللام وسكون الميم وفتح اللام) : مكان على مرحلتين من مكة . (٥) ذات عرق : قرية على مرحلتين من مكة .

الرابعة - في هذه الآية دليل على وجوب العمرة ، لأنه تعالى أمر بإتمامها كما أمر بإتمام الحج . قال الصبي^(١) بن معبد : أتيت عمر رضى الله عنه فقلت إني كنت نصرانياً فأسلمت ، وإني وجدت الحج والعمرة مكتوبتين عليّ ، وإني أهلت بهما جميعاً . فقال له عمر هديت لسنة نبيك . قال ابن المنذر : ولم ينكر عليه قوله : « وجدت الحج والعمرة مكتوبتين عليّ » . وبوجوبهما قال عليّ بن أبي طالب وابن عمر وابن عباس . وروى الدارقطني^(٢) عن ابن جريج قال : أخبرني نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول : ليس من خلق الله أحد إلا عليه حجة وعمرة واجبتان من استطاع إلى ذلك سبيلاً ؛ فمن زاد بعدها شيئاً فهو خير وتطوع . قال : ولم أسمعها يقول في أهل مكة شيئاً . قال ابن جريج : وأخبرت عن عكرمة أن ابن عباس قال : العمرة واجبة كوجوب الحج من استطاع إليه سبيلاً . ومن ذهب إلى وجوبها من التابعين عطاء وطاوس ومجاهد والحسن وابن سيرين والشَّعْبِيّ وسعيد بن جبيرة وأبو بردة ومسروق وعبد الله بن شداد والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو عبيد وابن الجهم من المالكيين . وقال الثوري : سمعنا أنها واجبة . وسئل زيد بن ثابت عن العمرة قبل الحج ؛ فقال : صلاتان لا يضرّك بأيّهما بدأت ؛ ذكره الدارقطني . وروى مرفوعاً عن محمد بن سيرين عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الحج والعمرة فريضتان لا يضرّك بأيّهما بدأت » . وكان مالك يقول : « العمرة سنة ولا نعلم أحداً أرخص في تركها » . وهو قول النخعي وأصحاب الرأي فيما حكى ابن المنذر . وحكى بعض القزوينيين والبغداديين عن أبي حنيفة أنه كان يوجبها كالْحج ، وبأنها سنة ثابتة ؛ قاله ابن مسعود وجابر بن عبد الله . روى الدارقطني حدّثنا محمد بن القاسم بن زكريا حدّثنا محمد بن العلاء أبو كريب حدّثنا عبد الرحيم بن سليمان عن حجاج عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال : سألت رجلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة والزكاة والحج : أواجب هو ؟ قال : « نعم » فسأله عن العمرة : أواجبة هي ؟ قال : « لا وأن تعتمر خير لك » . رواه يحيى بن أيوب عن حجاج وابن جريج عن ابن المنكدر^(٢)

(١) الصبي (بضم الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة وتشديد الباء) .

(٢) في نسخ الأصل : « محمد » والتصويب عن سنن الدارقطني .

عن جابر موقوفاً من قول جابر . فهذه حجة من لم يوجبها من السنة . قالوا : وأما الآية فلا حجة فيها للوجوب ؛ لأن الله سبحانه إنما قرنها في وجوب الإتمام لا في الابتداء ، فإنه ابتداء الصلاة والزكاة فقال ■ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ . وابتداءً بإيجاب الحج فقال : «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ»^(١) ولم يذكر العمرة أمر بإتمامها لا بابتدائها ، فلو حج عَشْرَ حَجَجَ ، أو أَعْتَمَرَ عَشْرَ عُمَرٍ لزم الإتمام في جميعها ؛ وإنما جاءت الآية لإلزام الإتمام لا لإلزام الابتداء ، والله أعلم . وأحتج المخالف من جهة النظر على وجوبها بأن قال : عماد الحج الوقوف بعرفة ؛ وليس في العمرة وقوف ؛ فلو كانت كسنة الحج لوجب أن تساويه في أفعاله ؛ كما أن سنة الصلاة تساوى فريضتها في أفعالها .

الخامسة — قرأ الشعبي وأبو حنيفة برفع التاء في «العمرة» ؛ وهي تدل على عدم الوجوب . وقرأ الجماعة «العمرة» بنصب التاء ، وهي تدل على الوجوب . وفي مصحف ابن مسعود «وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ إِلَى الْبَيْتِ^(٢)» وروى عنه ■ وَأَقِيمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ إِلَى الْبَيْتِ . وفائدة التخصيص بذكر الله هنا أن العرب كانت تقصد الحج للاجتماع والتظاهر والتناضل والتنافر وقضاء الحاجة وحضور الأسواق ؛ وكل ذلك ليس لله فيه طاعة ، ولا حظ بقصد ، ولا قرينة بمعتقد ؛ فأمر الله سبحانه بالقصد إليه لأداء فرضه وقضاء حقه ، ثم سأل في التجارة ■ على ما يأتي .

السادسة — لا خلاف بين العلماء فيمن شهد مناسك الحج وهو لا ينوي حجاً ولا عمرة — والقلم جارٍ له وعليه — أن شهودها بغير نية ولا قصد غير مغني عنه ، وأن النية تجب فرضاً ؛ لقوله تعالى : «وَأَتِمُّوا ■ ومن تمام العبادة حضور النية ، وهي فرض كالإحرام عند الإحرام ؛ لقوله عليه السلام لما ركب راحلته : «لَبَيْكَ بِحُجَّةٍ وَعُمْرَةٍ مَعًا» على ما يأتي . وذكر الزبيعي في كتاب البويطي عن الشافعي قال : ولو لبّي رجلاً ولم ينو حجاً ولا عمرة لم يكن

(١) راجع ج ٤ ص ١٤٢ (٢) قال أبو حيان في البحر : ينبغي أن يحمل هذا كله على التفسير لأنه مخالف

لسواد المصحف الذي أجمع عليه المسلمون .

حاجاً ولا مُعْتَمِراً، ولو نوى ولم يُلبَّ حتى قضى المناسك كان حجه تاماً؛ واحتج بحديث النبي صلى الله عليه وسلم: «إنما الأعمال بالنيات». قال: ومن فعل مثل ما فعل على حين أهل على إهلال النبي صلى الله عليه وسلم أجرته تلك النية؛ لأنها وقعت على نيةٍ لغيره قد تقدّمت، بخلاف الصلاة.

السابعة — واختلف العلماء في المراهق والعبد يُحرمان بالبح ثم يحتلم هذا ويعتق هذا قبل الوقوف بعرفة؛ فقال مالك: لا سبيل لهما إلى رفض الإحرام ولا لأحد متمسكاً بقوله تعالى: «وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ وَمَنْ رَفَضَ إِحْرَامَهُ فَلَا يَمَّ حَجَّهُ وَلَا عُمَرَتَهُ». وقال أبو حنيفة: جائز للصبي إذا بلغ قبل الوقوف بعرفة أن يحدّد إحراماً؛ فإن تملّك على حجه ذلك لم يحزه من حجة الإسلام. واحتجّ بأنه لما لم يكن الحجّ يحزى عنه، ولم يكن الفرض لازماً له حين أحرم بالبح ثم لزمه حين بلغ استحال أن يُشغل عن فرض قد تعيّن عليه بنافلة ويعطل فرضه؛ كمن دخل في نافلة وأقيمت عليه المكتوبة وخشي فوتها قطع النافلة ودخل في المكتوبة. وقال الشافعي: إذا أحرم الصبي ثم بلغ قبل الوقوف بعرفة فوقف بها مُحَرِّماً أجزأه من حجة الإسلام، وكذلك العبد. قال: ولو عتق بمزدلفة وبلغ الصبي بها فرجعاً إلى عرفة بعد العتق والبلوغ فأدركا الوقوف بها قبل طلوع الفجر أجزأت عنهما من حجة الإسلام، ولم يكن عليهما دم؛ ولو احتاطاً فأهراقاً دماً كان أحبّ إلى^(١)، وليس ذلك بالبين عندي. واحتجّ في إسقاط تجديد الإحرام بحديث علي رضي الله عنه إذ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أقبل من اليمن مُهِلّاً بالبح: «يَا أَهْلَتَ» قال قلت: لَسَيِّدِكَ اللَّهُمَّ بِإِهْلَالٍ كإِهْلَالِ نَبِيِّكَ. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فَإِنِّي أَهْلَتُ بِالْحَجِّ وَسُقْتُ الْهَدْيَ». قال الشافعي: ولم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته، ولا أمره بتجديد نية لإفراد أو تمتّع أو قرآن. وقال مالك في النصراني يُسَلِّمُ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ فَيُحْرِمُ بِالْحَجِّ: أجزأه من حجة الإسلام، وكذلك العبد يعتق، والصبي يبلغ إذا لم يكونوا محرمين ولادماً على واحد منهم؛ وإنما يلزم الدم من أراد الحج ولم يُحرم من الميقات.

(١) هراق الماء وأهرقه وأهراقه: صبه. وأصله: أراقه.

وقال أبو حنيفة : يلزم العبد الدم . وهو كالحذر عندهم في تجاوز الميقات ، بخلاف الصبي والنصراني فإنهما لا يلزمهما الإحرام لدخول مكة لسقوط الفرض عنهما . فإذا أسلم الكافر وبلغ الصبي كان حكمهما حكم المكي ، ولا شيء عليهما في ترك الميقات .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — قال ابن العربي : هذه آية مشكلة ، عُضلة من العضل .

قلت : لا إشكال فيها ، ونحن نبينها غاية البيان فنقول : الإحصار هو المنع من الوجه الذي تقصده بالعوائق جملةً ، فـ « جملة » أى بأى عذر كان ، كان حصر عدوٍّ أو جور سلطان أو مرض أو ما كان . واختلف العلماء في تعيين المانع هنا على قولين : الأول — قال علقمة وعروة ابن الزبير وغيرهما : هو المرض لا العدو . وقيل : العدو خاصة ؛ قاله ابن عباس وابن عمر وأنس والشافعي . قال ابن العربي : وهو اختيار علمائنا . ورأى أكثر أهل اللغة ومحصليها على أن « أُحْصِر » عُرِضَ للمرض ، و « حُصِر » نزل به العدو .

قلت : ما حكاه ابن العربي من أنه اختيار علمائنا فلم يقل به إلا أشهب وحده ، وخالفه سائر أصحاب مالك في هذا وقالوا : الإحصار إنما هو المرض ، وأما العدو وإنما يقال فيه : حِصْر حَصْرًا فهو محصور ؛ قاله الباجي في المنتقى . وحكى أبو إسحاق الزجاج أنه كذلك عند جميع أهل اللغة ، على ما يأتى . وقال أبو عبيدة والكسائي : « أُحْصِر » بالمرض ، و « حُصِر » بالعدو . وفي المجمل لابن فارس على العكس ؛ فحُصِر بالمرض ، وأُحْصِر بالعدو . وقالت طائفة : يقال أحصر فيهما جميعاً من الرباعي ، حكاه أبو عمر .

قلت : وهو يشبه قول مالك حيث ترجم في موطئه « أُحْصِر » فيهما ؛ فتأمل . وقال الفراء : هما بمعنى واحد في المرض والعدو . قال القشيري أبو نصر : وآدعت الشافعية أن الإحصار يستعمل في العدو ؛ فأما المرض فيستعمل فيه الحصر ؛ والصحيح أنهما يُستعملان فيهما .

قلت : ما آدعته الشافعية قد نصّ الخليل بن أحمد وغيره على خلافه . قال الخليل : حصرت الرجل حصراً منعه وحبسته ، وأُحصِر الحاج عن بلوغ المناسك من مرض أو نحوه ؛

هكذا قال ، جعل الأول ثلاثياً من حصرت ، والثاني في المرض رباعياً . وعلى هذا خرج قول ابن عباس : لا حَصْرَ إلا حَصْرُ العدو . وقال ابن السكيت : أحصره المرض إذا منعه من السفر أو من حاجة يريد بها . وقد حصره العدو يحصرونه إذا ضيقوا عليه فأطاقوا به ، وحاصروه محاصرةً وحصاراً . قال الأخفش : حصرت الرجل فهو محصور ؛ أى حبسته . قال : وأحصرتني بولي ، وأحصرتني مرضي ؛ أى جعلني أحصر نفسي . قال أبو عمرو الشيباني : حصرتني الشيء وأحصرتني ؛ أى حبستني .

قلت : فالأكثر من أهل اللغة على أن «حَصْر» في العدو ، و«أَحْصَر» في المرض ؛ وقد قيل ذلك في قول الله تعالى : «لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» ^(١) . وقال ابن ميادة : وما هجر لبيلى أن تكون تباعدت * عليك ولا أن أحصرتك شغول

وقال الزجاج : الإحصار عند جميع أهل اللغة إنما هو من المرض ، فأما من العدو فلا يقال فيه إلا حَصْر ؛ يقال : حَصِرَ حصراً ، وفي الأول أُحْصِرَ إحصاراً ؛ فدل على ما ذكرناه . وأصل الكلمة من الحبس ؛ ومنه الحَصِيرُ للذى يحبس نفسه عن البوح بسرّه . والحَصِيرُ : الملك لأنه كالحبوس من وراء الحجاب . والحَصِيرُ الذى يجلس عليه لأنضمام بعض طاقات البردى ^(٢) إلى بعض ؛ كحبس الشيء مع غيره .

الثانية — ولما كان أصل الحصر الحبس قالت الحنفية : المحَصَّر من يصير ممنوعاً من مكة بعد الإحرام بمرض أو عدو أو غير ذلك . واحتجوا بمقتضى الإحصار مطلقاً ، قالوا : وذِكْرُ الأَمْنِ في آخر الآية لا يدل على أنه لا يكون من المرض ؛ قال صلى الله عليه وسلم : «الزكام أمان من الجُدَام» ، وقال : «مَنْ سَبَقَ العاطِسَ بالحمدِ آمِنَ مِنَ الشَّوْصِ واللَّوْصِ والعِلْوَصِ» . الشَّوْصُ : وجع السن . واللَّوْصُ : وجع الأذن . والعِلْوَصُ : وجع البطن . أخرجه ابن ماجه في سننه . قالوا : وإنما جعلنا حبس العدو حصاراً قياساً على المرض إذا كان

(١) راجع ج ٣ ص ٣٣٩ (٢) البردى (بفتح الموحدة وسكون الراء) : نبات يعمل منه الحصر .

وبعضها وسكون الراء : ضرب من أجود التمر .

في حكمه ، لا بدلالة الظاهر . وقال ابن عمر وابن الزبير وابن عباس والشافعي وأهل المدينة : المراد بالآية حَصْر العدو ؛ لأن الآية نزلت في سنة سِتٍّ في عُمْرة الحُدَيْبِيَّة حين صَدَّ المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة . قال ابن عمر : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحال كفار قريش دون البيت ، فَنَحَرَ النبي صلى الله عليه وسلم هَدْيَهُ وَحَلَقَ رأسَهُ . ودلَّ على هذا قوله تعالى : « فَإِذَا أَمِنتُمْ » . ولم يقل : برَأْتُمْ ؛ والله أعلم .

الثالثة — جمهور الناس على أن المَحْصَر بعدوَّ يَحِلُّ حيث أُحْصِرَ وَيَنْحَرُ هَدْيُهُ إن كان ثَمَّ هَدًى وَيَحْلِقُ رأسَهُ . وقال قتادة وإبراهيم : يبعث بهديهِ إن أمكنه ، فإذا بلغَ مَحَلَّهُ صار حلالاً . وقال أبو حنيفة : دم الإحصار لا يتوقف على يوم النحر ، بل يجوز ذبحه قبل يوم النحر إذا بلغَ مَحَلَّهُ ؛ وخالفه أصحابه فقالوا : يتوقف على يوم النحر ، وإن نَحَرَ قبله لم يُجْزِهِ . وسيأتي لهذه المسألة زيادة بيان .

الرابعة — الأكثر من العلماء على أن من أُحْصِرَ بعدوَّ كافر أو مسلم أو سلطان حبسه في سجن أن عليه الهَدْيُ ؛ وهو قول الشافعي ، وبه قال أشهب . وكان ابن القاسم يقول : ليس على مَنْ صَدَّ عن البيت في حج أو عُمْرة هَدًى إلا أن يكون ساقه معه ؛ وهو قول مالك . ومن حُجَّتهما أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما نحر يوم الحُدَيْبِيَّة هَدْيًا قد كان أشعره وقَلَدَهُ حين أُحْرِمَ بعُمْرة ، فلما لم يبلغ ذلك الهَدْيُ مَحَلَّهُ للصَّدَّ أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فَنَحَرَ ، لأنه كان هَدْيًا وجب بالتقليد والإشعار ، وخرج لله فلم يجز الرجوع فيه ، ولم ينحره رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل الصَّدِّ ؛ فلذلك لا يجب على مَنْ صَدَّ عن البيت هَدًى . واحتجَّ الجمهور بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يَحِلَّ يوم الحُدَيْبِيَّة ولم يَحْلِقْ رأسَهُ حتى نحر الهَدْيَ ؛ فدَلَّ ذلك على أن من شَرَطَ إحلال المَحْصَرِ ذَبْحَ هَدًى إن كان عنده ، وإن كان فقيراً ففِي وجده وَقَدَّرَ عليه لا يَحِلُّ إلا به ؛ وهو مقتضى قوله : « فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » .

(١) محله : أى الموضع والوقت الذى يحل فيهما نحره ، وهو يوم النحر بمنى .

(٢) إشعار الهدي : هو أن يشق أحد جنبي السنام حتى يسيل الدم ، ويجعل ذلك علامة له يعرف بها أنه هدي . وتقليده : أن يجعل في عنقه شعار يعلم به أنه هدي .

وقد قيل : يَحِلُّ وَيُهْدَى إِذَا قَدَّرَ عَلَيْهِ ؛ والقولان للشافعي ، وكذلك من لا يجد هدياً يشتريه ؛ قولان .

الخامسة — قال عطاء وغيره : الْمُحْصَرُ بِمَرَضٍ كَالْمُحْصَرِ بَعْدَهُ . وقال مالك والشافعي وأصحابهما : من أحصره المرض فلا يحلّه إلا الطواف بالبيت وإن أقام سنين حتى يُفِيق . وكذلك من أخطأ العدد أو خَفِيَ عليه الهلال . قال مالك : وأهل مكة في ذلك كأهل الآفاق . قال : وإن احتاج المريض إلى دواء تداوى به وأفتدى وبقي على إحرامه لا يَحِلُّ من شيء حتى يبرأ من مرضه ؛ فإذا برئ من مرضه مضى إلى البيت فطاف به سبعاً ، وسعى بين الصفا والمروة ، وحلّ من حجّته أو عمرته . وهذا كله قول الشافعي ، وذهب في ذلك إلى ما روى عن عمر وأبن عباس وعائشة وأبن عمر وأبن الزبير أنهم قالوا في الْمُحْصَرِ بِمَرَضٍ أو خطأ العدد : إنه لا يحلّه إلا الطواف بالبيت . وكذلك من أصابه كسر أو بطن منخرق . وحكم من كانت هذه حاله عند مالك وأصحابه أن يكون بالخيار إذا خاف فوت الوقوف بعرفة لمرضه ، إن شاء مضى إذا آفاق إلى البيت فطاف وتحلّ بعمره ، وإن شاء أقام على إحرامه إلى قابل ، وإن آفاق على إحرامه ولم يواقع شيئاً مما نُهي عنه الحاجّ فلا هدى عليه . ومن حجّته في ذلك الإجماع من الصحابة على أن من أخطأ العدد أن هذا حكمه لا يحلّه إلا الطواف بالبيت . وقال في المكيّ إذا بقي محصوراً حتى فرغ الناس من حجّتهم : فإنه يخرج إلى الحِلِّ فليُتَيَّ وَيَفْعَلْ مَا يَفْعَلُهُ الْمُعْتَمِرُ وَيَحِلُّ ؛ فإذا كان قابل حجّ وأهدى . وقال آبن شهاب الزهريّ في إحصار من أُحْصِرَ بمكة من أهلها : لا بدّ له من أن يقف بعرفة وإن نُعِشَ نَعْشاً . واختار هذا القول أبو بكر محمد بن أحمد بن عبد الله بن بكير المالكي فقال : قول مالك في الْمُحْصَرِ الْمَكِّيّ أن عليه ما على الآفاق من إعادة الحج والهدى خلاف ظاهر الكتاب ؛ لقول الله عز وجل : « ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » . قال : والقول عندى في هذا قول الزهريّ في أن الإباحة من الله عز وجل لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام أن يقيم لبعده المسافة يتعالم وإن فاته الحج ، فأما من كان بينه وبين المسجد الحرام ما لا تقصر في مثله الصلاة فإنه يحضر المشاهد وإن

نُعِشَ نَعِشًا لقرب المسافة بالبيت . وقال أبو حنيفة وأصحابه : كل مَنْ مُنِعَ من الوصول إلى البيت بعدد أو مرض أو ذهاب نفقة أو إضلال راحلة أو لدغ هامة فإنه يقف مكانه على إحرامه ويبعث بهديه أو يثمن هديه ، فإذا نحر فقد حلَّ من إحرامه . كذلك قال عروة وقتادة والحسن وعطاء والنخعي ومجاهد وأهل العراق ؛ لقوله تعالى : « فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » الآية .

السادسة — قال مالك وأصحابه : لا ينفع المحرم الاشتراط في الحج إذا خاف الحصر بمرض أو عدو ؛ وهو قول الثوري وأبي حنيفة وأصحابهم . والاشتراط أن يقول إذا أהלَّ : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، ومَحَلِّي حيث حبستني من الأرض . وقال أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وأبو ثور : لا بأس أن يشترط وله شرطه ؛ وقاله غير واحد من الصحابة والتابعين ، وحجتهم حديث ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب أنها أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إني أردت الحج ، أشتري ؟ قال : " نعم " . قالت : فكيف أقول ؟ قال : " قولي لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ومَحَلِّي من الأرض حيث حبستني " . أخرجه أبو داود والدارقطني وغيرهما . قال الشافعي : لو ثبت حديث ضباعة لم أعده ، وكان محالة حيث حبسه الله .

قلت : قد صححه غير واحد ، منهم أبو حاتم البستي وأبن المنذر ، قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لضباعة بنت الزبير : " تُحْجِي وَأَشْرَطِي " . وبه قال الشافعي إذ هو بالعراق ، ثم وقف عنه بمصر . قال ابن المنذر : وبالقول الأول أقول . وذكره عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح قال : أخبرني أبو الزبير أن طاوساً وعكرمة أخبراه عن ابن عباس قال : جاءت ضباعة بنت الزبير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إني امرأة ثقيلة ^(١) وإني أريد الحج ، فكيف تأمرني أن أهل ؟ قال : " أهلي وأشترطي أن محلي حيث حبستني " . قال : فأدركت ^(٢) . وهذا إسناد صحيح .

(١) أي أثقلني المرض . (٢) أي أدركت الحج ولم تحال حتى فرغت منه .

السابعة - وأختلفت العلماء أيضا في وجوب القضاء على من أُحْصِرَ ؛ فقال مالك والشافعي : من أُحْصِرَ بعد وفلا قضاء عليه لحجّه ولا عمرته ، إلا أن يكون ضرورة ^(١) لم يكن حجّ ؛ فيكون عليه الحج على حسب وجوبه عليه ، وكذلك العمرة عند من أوجبها فرضا . وقال أبو حنيفة : المُحْصَرُ بمرض أو عدو عليه حجة وعمره ؛ وهو قول الطبري . قال أصحاب الرأي : إن كان مُهَلًّا بحج قضى حجة وعمره ؛ لأن إحرامه بالحج صار عمرة . وإن كان قارنًا قضى حجة وعمرتين . وإن كان مُهَلًّا بعمرة قضى عمرة . وسواء عندهم المُحْصَرُ بمرض أو عدو ، على ما تقدّم . واحتجّوا بحديث ميمون بن مهران قال : خرجت معتمرا عام حاصر أهل الشام ابن الزبير بمكة وبعث معي رجال من قومي بهندي ؛ فلما انتهيت إلى أهل الشام منعوني أن أدخل الحرم ؛ فنحرت الهدى مكاني ثم حَلَّلتُ ثم رجعت ؛ فلما كان من العام المقبل خرجت لأقضى عمرتي ، فأتيت ابن عباس فسألته ، فقال : أبْدِلِ الْهَدْيَ ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يُبدلوا الهدى الذي نحروا عام الحُدَيْبِيَّةِ في عمرة القضاء . وأستدلوا بقوله عليه السلام : ” مَنْ كَسِرَ أَوْ عَرَجَ فَقَدْ حَلَّ وَعَلَيْهِ حُجَّةٌ أُخْرَى أَوْ عَمْرَةٌ أُخْرَى ” . رواه عكرمة عن الحجاج بن عمرو الأنصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” مَنْ عَرَجَ أَوْ كَسِرَ فَقَدْ حَلَّ وَعَلَيْهِ حُجَّةٌ أُخْرَى ” . قالوا : فأعتار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في العام المقبل من عام الحُدَيْبِيَّةِ إنما كان قضاء لتلك العمرة ؛ قالوا : ولذلك قيل لها عمرة القضاء . واحتج مالك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر أحدا من أصحابه ولا ممن كان معه أن يقضوا شيئا ولا أن يعودوا لشيء ، ولا حُفِظَ ذلك عنه بوجه من الوجود ، ولا قال في العام المقبل : إن عمرتي هذه قضاء عن العمرة التي حُصِرْتُ فيها ، ولم يُنْقَلْ ذلك عنه . قالوا : وعمرة القضاء وعمرة القضية سواء ؛ وإنما قيل لها ذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضى قريشا وصالحهم في ذلك العام على الرجوع عن البيت وقصده من قابل ؛ فسميت بذلك عمرة القضية .

(١) الضرورة (بالضاد المهملة) : الذي لم يحج قط . و يطلق أيضا على من لم يتزوج ؛ وأصله من الضر الجس والمنع .

الثامنة — لم يقل أحد من الفقهاء فيمن كسر أو عرج أنه يحل مكانه بنفس الكسر غير أبي ثور على ظاهر حديث الحجاج بن عمرو ، وتابعه على ذلك داود بن علي وأصحابه . وأجمع العلماء على أنه يحل من كسر ، ولكن اختلفوا فيما به يحل ، فقال مالك وغيره : يحل بالطواف بالبيت لا يحلّ غيره . ومن خالفه من الكوفيين يقول : يحل بالنية وفعل ما يتحلل به ، على ما تقدم من مذهبه .

التاسعة — لا خلاف بين علماء الأمصار أن الإحصار عام في الحج والعمرة . وقال ابن سيرين : لا إحصار في العمرة ، لأنها غير مؤقتة . وأجيب بأنها وإن كانت غير مؤقتة لكن في الصبر إلى زوال العذر ضرر ، وفي ذلك نزلت الآية . وحكى عن ابن الزبير أن من أحصره العدو أو المرض فلا يحلّ إلا الطواف بالبيت ، وهذا أيضاً مخالف لنص الخبر عام الحديثية .

العاشرة — الحاصر لا يخلو أن يكون كافراً أو مسلماً ، فإن كان كافراً لم يجز قتاله ولو وثق بالظهور عليه ، ويتحلل بموضعه ، لقوله تعالى : «وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» كما تقدم . ولو سأل الكافر جُعلًا لم يجز ، لأن ذلك وهن في الإسلام . فإن كان مسلماً لم يجز قتاله بحال ، ووجب التحال ، فإن طاب شيئاً ويتخلّى عن الطريق جاز دفعه ، ولم يجز القتال لما فيه من إتلاف المَهَج ، وذلك لا يلزم في أداء العبادات ، فإن الدين أسمع . وأما بذل الجُعل فلما فيه من دفع أعظم الضررين بأهونهما ، ولأن الحج مما يتفق فيه المال ، فيعد هذا من النفقة .

الحادية عشرة — والعدو الحاصر لا يخلو أن يتيقن بقاؤه وأستيطانه لقوته وكثرته أولاً ، فإن كان الأول حل المحصر مكانه من ساعته . وإن كان الثاني وهو مما يرجح زواله فهذا لا يكون محصوراً حتى يبقى بينه وبين الحج مقدار ما يعلم أنه إن زال العدو لا يدرك فيه الحج ، فيحل حينئذ عند ابن القاسم وابن الماجشون . وقال أشهب : لا يحل من حصر عن الحج بعدد حتى يوم النحر ، ولا يقطع التلبية حتى يروح الناس إلى عرفة . وجه قول ابن القاسم : أن هذا وقت يأس من إكمال تجه العدو غالب ، فحازله أن يحل فيه ، أصل ذلك يوم عرفة . ووجه

قول أشهب أن عليه أن يأتي من حكم الإحرام بما يمكنه [والتزامه له إلى يوم النحر ، الوقت الذي يجوز للحاج التحلل بما يمكنه] الإتيان به [فكان ذلك عليه ^(١)] .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ « ما » في موضع رفع ، أي فالواجب أو فعليكم ما آتيسر . ويحتمل أن يكون في موضع نصب ، أي فأنحروا أو فأهدوا . و « مَا اسْتَيْسَرَ » عند جمهور أهل العلم شاة . وقال ابن عمر وعائشة وابن الزبير : « ما آتيسر » حمل دون حمل ، وبقرة دون بقرة لا يكون من غيرهما . وقال الحسن : أعلى الهدى بدنة ، وأوسطه بقرة ، وأخسه شاة . وفي هذا دليل على ما ذهب إليه مالك من أن المحصر بعد ولا يجب عليه القضاء ؛ لقوله : ﴿ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ ولم يذكر قضاء . والله أعلم .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ الْهَدْيِ ﴾ الهدى والهدى لغتان . وهو ما يهدى إلى بيت الله من بدنة أو غيرها . والعرب تقول : كم هدى بنى فلان ؛ أي كم إبلهم . وقال أبو بكر : سُميت هدياً لأن منها ما يهدى إلى بيت الله ، فسميت بما يلحق بعضها ، كما قال تعالى : ﴿ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ ^(٢) . أراد فإن زنى الإماء فعلى الأمة منهن إذا زنت نصف ما على الحرة البكر إذا زنت ؛ فذكر الله المحصنات وهو يريد الأبكار ؛ لأن الإحصان يكون في أكثرهن فسمين بأمر يوجد في بعضهن . والمحصنة من الحرائر هي ذات الزوج ، يجب عليها الرجم إذا زنت ، والرجم لا يتبعض ، فيكون على الأمة نصفه ؛ فأنكشف بهذا أن المحصنات يراد بهن الأبكار لا أولات الأزواج . وقال الفراء : أهل الحجاز وبنو أسد يخففون الهدى ؛ قال : وتيم وسُفلى قيس يثقلون فيقولون : هدى . قال الشاعر :

حَلَفْتُ رَبِّ مَكَّةَ وَالْمُصَلَّى * وَأَعْنَاقِ الْهَدْيِ مُقَلَّدَاتِ

قال : وواحد الهدى هدية . ويقال في جمع الهدى : أهداء .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ﴾ فيه سبع مسائل :

(١) الزيادة عن كتاب « المتن » للباحي يقتضها السياق . (٢) راجع ج ٥ ص ١٤٣ .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ﴾ الخطاب لجميع الأمة « مُحْصَرٌ وَمَحَلٌُّ . ومن العلماء من يراها للمحصرين خاصة ؛ أى لا تحلقوا من الإحرام حتى يُنْحَرِ الْهَدْيُ . والمحَلُّ : الموضع الذى يحلّ فيه ذبحه . فالحلّ فى حصر العِدْوِ عند مالك والشافعى : موضع الحصر ؛ أَقْتَدَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زمن الحُدَيْبِيَّةِ ؛ قال الله تعالى : « وَالْهَدْيُ مَكْرُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ ^(١) » قيل : محبوباً إذا كان محصراً ممنوعاً من الوصول إلى البيت العتيق . وعند أبى حنيفة محلّ الهدى فى الإحصار : الحرم ؛ لقوله تعالى : « ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ^(٢) » . وأجيب عن هذا بأن المخاطب به الآمن الذى يجد الوصول إلى البيت . فأما المحصر فنأرج من قول الله تعالى : « ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ » بدليل نحر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه هديهم بالحديبية وليست من الحرم . واحتجوا من السنة بحديث ناجية ابن جندب صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم : ابعث معى الهدى فأنحره بالحرم . قال : « فكيف تصنع به » قال : أخرجه فى الأودية لا يقدرّون عليه ، فأنطلق به حتى أنحره فى الحرم . وأجيب بأن هذا لا يصح ، وإنما ينحر حيث حلّ ؛ أَقْتَدَاءَ بفعله عليه السلام بالحديبية ؛ وهو الصحيح الذى رواه الأئمة ، ولأن الهدى تابع للهدى ، والمهدى حلّ بموضعه ؛ فاللهدى أيضا يحلّ معه .

الثانية - واختلف العلماء على ما قوّروا فى المحصر هل له أن يحلق أو يحلّ بشئ من الحِلّ قبل أن ينحر ما أستير من الهدى ؛ فقال مالك : السنة الثابتة التى لا اختلاف فيها عندنا أنه لا يجوز لأحد أن يأخذ من شعره حتى ينحر هديه ، قال الله تعالى : « وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ » . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا حلّ المحصر قبل أن ينحر هديه فعليه دم ، ويعود حراماً كما كان حتى ينحر هديه . وإن أصاب صيداً قبل أن ينحر الهدى فعليه الجزاء . وسواء فى ذلك الموسر والمعسر لا يحلّ أبداً حتى ينحر أو ينحر عنه . قالوا : وأقل ما يهديه شاة ، لا عمياء ولا مقطوعة الأذنين ؛ وليس هذا عندهم موضع صيام . قال أبو عمر : قول الكوفيين فيه ضعف وتناقض ؛ لأنهم لا يجيزون المحصر بعدق ولا مرض أن يحلّ

حتى ينحر هديه في الحرم . وإذا أجازوا للمحصر بمرض أن يبعث بهدي ويواعد حامله يوماً ينحره فيه فيحلّ ويحلق فقد أجازوا له أن يحلّ على غير يقين من نحر الهدى وبلوغه ، وحملوه على الإحلال بالظنون . والعلماء متفقون على أنه لا يجوز لمن لزمه شيء من فرائضه أن يخرج منه بالظن ، والدليل على أن ذلك ظن قولهم : لو عطب ذلك الهدى أو ضلّ أو سرق فحلّ مرسله وأصاب النساء وصاد أنه يعود حراماً وعليه جزاء ما صاد ؛ فأباحوا له فساد الحج وألزموه ما يلزم من لم يحلّ من إحرامه . وهذا ما لا خفاء فيه من التناقض وضعف المذاهب ، وإنما بنوا مذهبهم هذا كله على قول آبن مسعود ولم ينظروا في خلاف غيره له . وقال الشافعي في المحصر إذا أعسر بالهدى : فيه قولان ، لا يحلّ أبداً إلا بهدي . والقول الآخر : أنه مأمور أن يأتي بما قدر عليه ؛ فإن لم يقدر على شيء كان عليه أن يأتي به إذا قدر عليه . قال الشافعي : ومن قال هذا قال : يحلّ مكانه ويذبح إذا قدر ؛ فإن قدر على أن يكون الذبح بمكة لم يُجزئه أن يذبح إلا بها ، وإن لم يقدر ذبح حيث قدر . قال ويقال : لا يجزيه إلا هدي . ويقال : إذا لم يجد هدياً كان عليه الإطعام أو الصيام . وإن لم يجد واحداً من هذه الثلاثة أتى بواحد منها إذا قدر . وقال في العبد : لا يجزيه إلا الصوم ، تقوم له الشاة دراهم ثم الدراهم طعاماً ثم يصوم عن كل مد يوماً .

الثالثة — وأختلفوا إذا نحر المحصر هديه هل له أن يحلق أو لا ؛ فقالت طائفة : ليس عليه أن يحلق رأسه ؛ لأنه قد ذهب عنه النّسك . واحتجوا بأنه لما سقط عنه بالإحصار جميع المناسك كالطواف والسّعى — وذلك مما يحلّ به المحرم من إحرامه — سقط عنه سائر ما يحلّ به المحرم من أجل أنه محصر . ومن احتج بهذا وقال به أبو حنيفة ومحمد بن الحسن قالا : ليس على المحصر تقصير ولا حلاق . وقال أبو يوسف : يحلق المحصر ، فإن لم يحلق فلا شيء عليه . وقد حكى آبن أبي عمران عن آبن سماعة عن أبي يوسف في نوادره أن عليه الحلاق ؛ والتقصير لا بدّ له منه . وأختلف قول الشافعي في هذه المسألة على قولين : أحدهما أن الحلاق للمحصر من النّسك ؛ وهو قول مالك . والآخر ليس من النّسك كما قال أبو حنيفة . والحجة

لمالك أن الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة قدم من ذلك كله المحصر وقد صُدَّ عنه ، فسقط عنه ما قد حِيلَ بينه وبينه . وأما الحلاق فلم يحلَّ بينه وبينه ، وهو قادر على أن يفعله ، وما كان قادرا على أن يفعله فهو غير ساقط عنه . ومما يدل على أن الحلاق باق على المحصر كما هو باق على من قد وصل إلى البيت سواء قوله تعالى : « وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ » ، وما رواه الأئمة من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم للمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وَلِلْمُقَصِّرِينَ واحدة . وهو النجاة الفاطمية والنظر الصحيح في هذه المسألة ، وإلى هذا ذهب مالك وأصحابه . الحلاق عندهم نُكْسٌ على الحاج الذي قد أتمَّ حَجَّه ، وعلى من قاته الحج ، والمحصر بعدد والمحصر بمرض .

الرابعة — روى الأئمة واللفظ لمالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اللَّهُمَّ أَرْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ » قالوا : والمُقَصِّرِينَ يا رسول الله ؟ قال : « اللَّهُمَّ أَرْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ » قالوا : والمُقَصِّرِينَ يا رسول الله ؟ قال : « والمُقَصِّرِينَ » . قال علماءنا : ففي دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم للمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وَلِلْمُقَصِّرِينَ مرةً دليل على أن الحلق في الحج والعمرة أفضل من التقصير . وهو مقتضى قوله تعالى : « وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ » الآية ، ولم يقل تُقَصِّرُوا . وأجمع أهل العلم على أن التقصير يجزئ عن الرجال ، إلا شيء ذكر عن الحسن أنه كان يوجب الحلق في أول حجة يحجها الإنسان .

الخامسة — لم تدخل النساء في الحلق ، وأن سنتهن التقصير ، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ليس على النساء حلق إنما عليهن التقصير » . خرَّجه أبو داود عن ابن عباس . وأجمع أهل العلم على القول به . ورأت جماعة أن حلقها رأسها من المثلثة ، وأختلفوا في قدر ما تُقَصِّر من رأسها ؛ فكان ابن عمر والشافعي وأحمد وإسحاق يقولون : تُقَصِّر من كل قَرْنٍ مثل الأنملة . وقال عطاء : قدر ثلاث أصابع مقبوضة . وقال قتادة : تقصر الثلث أو الربع . وفزقت حفصة بنت سيرين بين المرأة التي قعدت فتأخذ الربع ، وفي الشابة أشارت بأعنتها تأخذ وتقل . وقال مالك : تأخذ من جميع قرون رأسها ، وما أخذت

من ذلك فهو يكفيها ؛ ولا يجزى عنده أن تأخذ من بعض القُسرون وتُبقي بعضاً . قال ابن المنذر : يجزى ما وقع عليه اسم تقصير ، وأحوط أن تأخذ من جميع القرون قدر أمثلة .

السادسة — لا يجوز لأحد أن يحلق رأسه حتى ينحر هديه ؛ وذلك أن سنة الذبح قبل الحلاق . والأصل في ذلك قوله تعالى : « وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ » ، وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بدأ فنحر هديه ثم حلق بعد ذلك ؛ فمن خالف هذا فقدّم الحلاق قبل النحر فلا يخلو أن يقدمه خطأ وجهلاً أو عمداً وقصدًا ؛ فإن كان الأول فلا شيء عليه ؛ رواه ابن حبيب عن ابن القاسم وهو المشهور من مذهب مالك . وقال ابن المسجشون : عليه الهدي ؛ وبه قال أبو حنيفة . وإن كان الثاني فقد روى القاضي أبو الحسن أنه يجوز تقديم الحلق على النحر ؛ وبه قال الشافعي . والظاهر من المذهب المنع ، والصحيح الجواز ؛ لحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقديم والتأخير فقال : « لَا حَرَجَ » ، رواه مسلم . وخرج ابن ماجه عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ذبح قبل أن يحلق ، أو حلق قبل أن يذبح فقال : « لَا حَرَجَ » .

السابعة — لا خلاف أن حلق الرأس في الحج تُسك مندوب إليه وفي غير الحج جائز ؛ خلافاً لمن قال : إنه مثله ؛ ولو كان مثله ما جاز في الحج ولا غيره ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المثلة ، وقد حلق رءوس بنى جعفر بعد أن أناه قتله بثلاثة أيام ، ولولم يجز الحلق ما حلقهم . وكان علي بن أبي طالب رضى الله عنه يحلق رأسه . قال ابن عبد البر : وقد أجمع العلماء على حبس الشعر وعلى إباحة الحلق . وكفى بهذا حجة ، وبالله التوفيق .

قوله تعالى : « فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ » فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا » استدل بعض علماء الشافعية بهذه الآية على أن المحصر في أول الآية العدو لا المرض ، وهذا لا يلزم ؛ فإن معنى قوله : « فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ » حَلَق « ففدية » ، أى فعلية فدية ، وإذا كان هذا وارداً في المرض

بلا خلاف كان الظاهر أن أول الآية ورد فيمن ورد فيه وسطها وآخرها، لآتساق الكلام بعضها على بعض، وانتظام بعضه ببعض؛ ورجوع الإضمار في آخر الآية إلى من خوطب في أولها، فيجب حمل ذلك على ظاهره حتى يدلّ الدليل على العدول عنه. ومما يدلّ على ما قلناه سبب نزول هذه الآية، روى الأئمة واللفظ للدارقطني: «عن كعب بن عُجرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وقمّله يتساقط على وجهه فقال: "أبؤذيك هوأمك" قال نعم. فأمره أن يحلق وهو بالحديبية، ولم يبين لهم أنهم يحلقون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة؛ فانزل الله الفدية، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطعم ^(١) فرقا بين ستة مساكين، أو يهدي شاة، أو يصوم ثلاثة أيام». خرجه البخاري بهذا اللفظ أيضا. فقلوه: «ولم يبين لهم أنهم يحلقون بها» يدلّ على أنهم ما كانوا على يقين من حصر العدو لهم؛ فإذا الموجب للفدية الحلق للأذى والمرض، والله أعلم.

الثانية — قال الأوزاعي في المحرم يصيبه أدّى في رأسه: إنه يجزيه أن يكفر بالفدية قبل الحلق.

قلت: فعلى هذا يكون المعنى «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ» إن أراد أن يحلق، ومن قدر خلق ففدية؛ فلا يفتدى حتى يحلق. والله أعلم.

الثالثة — قال ابن عبد البر: كل من ذكر النُسك في هذا الحديث مفسرا فلانما ذكره بشاة، وهو أمر لا خلاف فيه بين العلماء. وأما الصبر والإطعام فاختلفوا فيه؛ فجمهور فقهاء المسلمين على أن الصوم ثلاثة أيام، وهو محفوظ صحيح في حديث كعب بن عُجرة. وجاء عن الحسن وعكرمة ونافع أنهم قالوا: الصوم في فدية الأذى عشرة أيام، والإطعام عشرة مساكين؛ ولم يقل أحد بهذا من فقهاء الأمصار ولا أئمة الحديث. وقد جاء من رواية أبي الزبير عن

(١) الفرق (بالفتح): مكيال يسع ستة عشر رطلا، وهي اثنا عشر مدا، أو ثلاثة عند أهل الجواز. وقيل:

خمسة أفساط. والفسط: نصف صاع. والفرق (بالسكون): مائة وعشرون رطلا. عن نهاية ابن الأثير.

مجاهد عن عبد الرحمن عن كعب بن عُجْرَةَ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ كَانَ أَهْلًا فِي ذِي الْقَعْدَةِ، وَأَنَّهُ قِيلَ رَأْسُهُ فَأَتَى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوْقَدُ تَحْتَ قِدْرٍ لَهُ ؛ فَقَالَ لَهُ : ”كَأَنَّكَ يُؤْذِيكَ هَوَامُّ رَأْسِكَ“ . فَقَالَ أَجَلٌ . قَالَ : ”أَحْلِقْ وَأَهْدِ هَدِيًّا“ . فَقَالَ : مَا أَجِدُ هَدِيًّا . قَالَ : ”فَاطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ“ . فَقَالَ : مَا أَجِدُ . قَالَ : ”صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ“ . قَالَ أَبُو عَمْرٍ : كَانَ ظَاهِرُ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى التَّرْتِيبِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ ، وَلَوْ صَحَّ هَذَا كَانَ مَعْنَاهُ الْإِخْتِيَارُ أَوَّلًا فَأَوَّلًا ؛ وَعَامَّةُ الْأَثَارِ عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ وَرَدَتْ بِلَفْظِ التَّخْيِيرِ ، وَهُوَ نَصُّ الْقُرْآنِ ، وَعَلَيْهِ مَضَى عَمَلُ الْعُلَمَاءِ فِي كُلِّ الْأَمْصَارِ وَقَوَاهِمُ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

الرابعة - اختلف العلماء في الإطعام في فِدْيَةِ الْأَذَى ؛ فَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُمْ : الْإِطْعَامُ فِي ذَلِكَ مُدَانٌ ^(١) بِمَدِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي ثَوْرٍ وَدَاوُدَ . وَرَوَى عَنِ الثَّوْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ فِي الْفِدْيَةِ : مِنْ الْبُرِّ نِصْفُ صَاعٍ ، وَمِنَ التَّمْرِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّبِيبِ صَاعٌ . وَرَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَيْضًا مِثْلَهُ ، جَعَلَ نِصْفَ صَاعٍ بُرًّا عِذْلُ صَاعٍ تَمْرًا . قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ : وَهَذَا غَلَطٌ ؛ لِأَنَّهُ فِي بَعْضِ أَخْبَارِ كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ : ”أَنْ تَصَدَّقَ بِثَلَاثَةِ أَصْوَاعٍ مِنْ تَمْرٍ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينَ“ . وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ مَرَّةً كَمَا قَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ ، وَمَرَّةً قَالَ : إِنْ أَطْعَمْتُ بُرًّا فِدْتُ لِكُلِّ مَسْكِينٍ ، وَإِنْ أَطْعَمْتُ تَمْرًا فَنِصْفُ صَاعٍ .

الخامسة - وَلَا يَجْزِي أَنْ يَغْدِيَ الْمَسَاكِينَ وَيُعْشِيَهُمْ فِي كِفَارَةِ الْأَذَى حَتَّى يُعْطَى كُلُّ مَسْكِينٍ مُدَيْنٌ بِمَدِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَبِذَلِكَ قَالَ مَالِكٌ وَالثَّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ . وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ : يَجْزِيهِ أَنْ يَغْدِيَهُمْ وَيُعْشِيَهُمْ .

السادسة - أَجْمَعَ أَهْلُ الْعِلْمِ عَلَى أَنَّ الْمَحْرِمَ مَمْنُوعٌ مِنْ حَلْقِ شَعْرِهِ وَجَزِّهِ وَإِتْلَافِهِ بِحَلْقٍ أَوْ نُورَةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ إِلَّا فِي حَالَةِ الْعَلَةِ كَمَا نَصَّ عَلَى ذَلِكَ الْقُرْآنُ . وَأَجْمَعُوا عَلَى وَجُوبِ الْفِدْيَةِ عَلَى مَنْ حَلَقَ وَهُوَ مُحْرِمٌ بِغَيْرِ عِلَّةٍ ، وَآخْتَلَفُوا فِيهَا عَلَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ ، أَوْ لَبَسَ أَوْ تَطَيَّبَ بِغَيْرِ عَذْرِ عَامِدٍ ؛ فَقَالَ مَالِكٌ : بَلَسَ مَا فَعَلَ ! وَعَلَيْهِ الْفِدْيَةُ ؛ وَهُوَ خَيْرٌ فِيهَا ؛ وَسَوَاءٌ عِنْدَهُ الْعَمْدُ فِي ذَلِكَ وَالْخَطَأُ ، لِمُضَرَّةٍ وَغَيْرِ مُضَرَّةٍ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَأَصْحَابُهُمَا وَأَبُو ثَوْرٍ :

(١) فِي ب ، ز : « مُدَانٌ بِمَدِّ ... » .

ليس بخير إلا في الضرورة؛ لأن الله تعالى قال : «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ» فإذا حلق رأسه عامداً أو لبس عامداً لغير عذر فليس بخير وعليه دم لا غير .

السابعة — وأختلفوا فيمن فعل ذلك ناسياً ؛ فقال مالك رحمه الله : العامد والناسي في ذلك سواء في وجوب الفدية ؛ وهو قول أبي حنيفة والثوري والليث . وللشافعي في هذه المسألة قولان : أحدهما — لا فدية عليه ؛ وهو قول داود وإسحاق . والثاني — عليه الفدية . وأكثر العلماء يوجبون الفدية على المحرم بلبس المخيط وتغطية الرأس أو بعضه ، ولبس الخفين وتقليم الأظافر ومسّ الطيب وإمالة الأذى . وكذلك إذا حلق شعر جسده أو أظلي ، أو حلق مواضع المحاجم . والمرأة كالرجل في ذلك ، وعليها الفدية في الكحل وإن لم يكن فيه طيب . وللرجل أن يكتحل بما لا طيب فيه . وعلى المرأة الفدية إذا غطت وجهها أو لبست القفازين ، والعمد والسهو والجهل في ذلك سواء ؛ وبعضهم يجعل عليهما دماً في كل شيء من ذلك . وقال داود : لا شيء عليهما في حلق شعر الجسد .

الثامنة — وأختلف العلماء في موضع الفدية المذكورة ؛ فقال عطاء : ما كان من دم فبمكة ، وما كان من طعام أو صيام فحيث شاء ؛ وبخو ذلك قال أصحاب الرأي . وعن الحسن أن الدم بمكة . وقال طاوس والشافعي : الإطعام والدم لا يكونان إلا بمكة ، والصوم حيث شاء ؛ لأن الصيام لا منفعة فيه لأهل الحرم ، وقد قال الله سبحانه « هَذَا بِأَلْبَغِ الْكَعْبَةِ »^(١) رفقاً لمساكين جيران بيته ؛ فالإطعام فيه منفعة بخلاف الصيام ، والله أعلم . وقال مالك : يفعل ذلك أين شاء ؛ وهو الصحيح من القول ، وهو قول مجاهد . والذبح هنا عند مالك نسك وليس بهدي لنص القرآن والسنة ؛ والنسك يكون حيث شاء ، والهدي لا يكون إلا بمكة . ومن حجه أيضاً ما رواه عن يحيى بن سعيد في موطنه ، وفيه : فأمر علي بن أبي طالب رضي الله عنه برأسه — يعني رأس حسين — فحلق ثم نسك عنه بالسقيا فتجر عنه بعيرا . قال مالك قال يحيى بن سعيد : وكان حسين خرج مع عثمان في سفره [ذلك] إلى مكة . ففي هذا

(١) راجع ج ٦ ص ٣١٤ . (٢) هو حسين بن علي . (٣) السقيا : منزل بين مكة والمدينة ، قيل هي على يومين من المدينة . (٤) زيادة عن الموطأ .

أوضح دليل على أن فدية الأذى جائز أن تكون بغير مكة، وجائز عند مالك في الهدي إذا نُحر في الحرم أن يُعطاه غير أهل الحرم؛ لأن البُغية فيه إطعام مساكين المسلمين . قال مالك : ولما جاز الصوم أن يؤتى به بغير الحرم جاز إطعام غير أهل الحرم؛ ثم إن قوله تعالى : «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا» الآية، أوضح الدلالة على ما قلناه؛ فإنه تعالى لما قال : «فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ» لم يقل في موضع دون موضع ، فالظاهر أنه حينما فعل أجزأه . وقال : «أو نسك» فسمي ما يذبح نسكاً، وقد سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك ولم يسمه هدياً؛ فلا يلزمنا أن نرده قياساً على الهدي، ولا أن نعتبره بالهدي مع ما جاء في ذلك عن علي . وأيضاً فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر كعباً بالفدية ما كان في الحرم؛ فصَحَّ أن ذلك كله يكون خارج الحرم؛ وقد روى عن الشافعي مثل هذا في وجه بعيد .

التاسعة — قوله تعالى : «أَوْ نُسُكٍ» النُّسُك : جمع نسيكة ، وهي الذبيحة يُنْسِكُها العبد لله تعالى . ويجمع أيضاً على نسائك . والنُّسُك : العبادة في الأصل ؛ ومنه قوله تعالى : «أَرَأَيْتُمْ مَتَابِعُكُمْ» (١) أي مُتَعَبِدَاتِكُمْ . وقيل : إن أصل النُّسُك في اللغة الغسل ؛ ومنه نُسُكُ ثوبه إذا غسله ؛ فكأن العابد غسل نفسه من أدران الذنوب بالعبادة . وقيل : النُّسُك سبائك الفضة ، كل سبيكة منها نسيكة ؛ فكأن العابد خلص نفسه من دنس الآثام وسبكها .
قوله تعالى : «فَإِذَا أَمِنْتُمْ مَنِ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ قَا أَسْتَيْسِرَ مِنَ الْهَدْيِ» فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : «فَإِذَا أَمِنْتُمْ» قيل : معناه برأتم من المرض . وقيل : من خوفكم من العدو المُحْصِر ؛ قاله ابن عباس وقتادة . وهو أشبه باللفظ إلا أن يتخيل الخوف من المرض فيكون الأمن منه ، كما تقدم ، والله أعلم .

الثانية — قوله تعالى : «مَنِ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ» الآية . اختلف العلماء من المخاطب بهذا ؟ فقال عبد الله بن الزبير وعلقمة وإبراهيم : الآية في المحصرين دون المخلي سبيلهم . وصورة المتمتع عند ابن الزبير : أن يُحْصِر الرجل حتى يفوته الحج ، ثم يصل إلى البيت

فيحلُّ بعُمْرة، ثم يقضى الحج من قابل؛ فهذا قد تمتع بما بين العُمْرة إلى حج القضاء، وصورة المتمتع المُخَصَّر عند غيره: أن يُخَصَّر فيحلَّ دون عُمْرة ويؤخَّرها حتى يأتي من قابل فيعتمر في أشهر الحج ويحج من عامه. وقال ابن عباس وجماعة: الآية في المُخَصَّرين وغيرهم من خَلَى سَبِيلَهُ.

الثالثة — لا خلاف بين العلماء في أن التمتع جائز على ما يأتي تفصيله، وأن الأفراد جائز؛ وأن القرآن جائز؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رَضِيَ كُلًّا ولم ينكره في حجته على أحد من أصحابه، بل أجازهم ولم يَرْضِهِ منهم، صلى الله عليه وسلم. وإنما اختلف العلماء فيما كان به رسول الله صلى الله عليه وسلم مُحَرِّمًا في حجته وفي الأفضل من ذلك، لاختلاف الآثار الواردة في ذلك؛ فقال قائلون منهم مالك: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُفْرِدًا، والأفراد أفضل من القرآن. قال: والقرآن أفضل من التمتع. وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: "من أراد منكم أن يُهْلَ بحج وعُمْرة فليفعل ومن أراد أن يُهْلَ بحج فَلْيُهْلَ ومن أراد أن يُهْلَ بعُمْرة فَلْيُهْلَ" قالت عائشة: فأهَّل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحج، وأهَّل به ناس معه، وأهَّل ناس بالْعُمْرة والحج، وأهَّل ناس بعُمْرة، وكنت فيمن أهَّل بالْعُمْرة؛ رواه جماعة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة. وقال بعضهم فيه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "وأما أنا فَأُهْلُ بالحج" وهذا نص في موضع الخلاف، وهو حجة من قال بالأفراد وفضله. وحكى محمد بن الحسن عن مالك أنه قال: إذا جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا أن أبا بكر وعمر عملا بأحد الحديثين وتركوا الآخر كان في ذلك دلالة على أن الحق فيما عملا به. وأستحب أبو ثور الأفراد أيضًا وفضله على التمتع والقرآن؛ وهو أحد قولَي الشافعي في المشهور عنه. وأستحب آخرون التمتع بالْعُمْرة إلى الحج قالوا: وذلك أفضل. وهو مذهب عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير، وبه قال أحمد بن حنبل وهو أحد قولَي الشافعي. قال الدار قُطَيْبِي: قال الشافعي: آخرت الأفراد؛ والتمتع حَسَنٌ لا نكرهه. أحتج من فضل التمتع بما رواه مسلم عن عمران بن حصين

قال : نزلت آية المُنْتَعَةِ في كتاب الله — يعني متعة الحج — وأمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم تنزل آية^(١) تنسخ [آية] متعة الحج ، ولم ينسها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات ؛ قال رجل برأيه بعد ما شاء . وروى الترمذى حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن ابن شهاب عن محمد بن عبد الله بن الحارث بن نوفل أنه سمع سعد بن أبي وقاص والضحاك ابن قيس عام حج معاوية بن أبي سفيان وهما يذكران التمتع بالعمرة إلى الحج ؛ فقال الضحاك ابن قيس : لا يصنع ذلك إلا من جهل أمر الله تعالى . فقال سعد : بئس ما قلت يا ابن أخي ! فقال الضحاك : فإن عمر بن الخطاب قد نهى عن ذلك . فقال سعد : قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنعناها معه ؛ وهذا حديث صحيح . وروى ابن إسحاق عن الزهري عن سالم قال : إني بلالس مع ابن عمر في المسجد إذ جاءه رجل من أهل الشام فسأله عن التمتع بالعمرة إلى الحج ؛ فقال ابن عمر : حسن جميل . قال : فإن أباك كان ينهى عنها . فقال : ويلك ! فإن كان أبي نهى عنها وقد فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به ، أفبقول أبي أخذ ، أم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قُم عني . أخرجه الدارقطني ، وأخرجه أبو عيسى الترمذى من حديث صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سالم . وروى عن ليث عن طاوس عن ابن عباس قال : تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان ، وأول من نهى عنها معاوية . حديث حسن . قال أبو عمر : حديث ليث هذا حديث منكر ، وهو ليث ابن أبي سليم ضعيف ، والمشهور عن عمر وعثمان أنهما كانا ينهيان عن التمتع ، وإن كان جماعة من أهل العلم قد زعموا أن المتعة التي نهى عنها عمر وضرب عليها فسخ الحج في العمرة . فأما التمتع بالعمرة إلى الحج فلا . وزعم من صحح نهى عمر عن التمتع أنه إنما نهى عنه ليلتجمع البيت مرتين أو أكثر في العام حتى تكثر عمارته بكثرة الزوار له في غير الموسم ، وأراد إدخال الرفق على أهل الحرم بدخول الناس تحقيقاً لدعوة إبراهيم : « فَاجْعَلْ أَفْنِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ » . وقال آخرون : إنما نهى عنها لأنه رأى الناس مالوا إلى التمتع ليسارته وخفته ؛ فخشى أن يضيع

(١) زيادة عن صحيح مسلم .

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٧٣ .

الإفراد والقرآن وهما سُنَّتَانِ للنبي صلى الله عليه وسلم . واحتج أحمد في اختياره التمتع بقوله صلى الله عليه وسلم : "لو استقبلتُ من أمرى ما استدبرتُ ما سقتُ الهَدْيَ وجعلتها عُمْرَةً" . أخرجه الأئمة . وقال آخرون : القرآن أفضل ؛ منهم أبو حنيفة والثوري ، وبه قال المزي قال : لأنه يكون مؤدياً للفرضين جميعاً ؛ وهو قول إسحاق . قال إسحاق : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قارئاً ؛ وهو قول علي بن أبي طالب . واحتج من استحَبَّ القرآن وفضله بما رواه البخاري عن عمر بن الخطاب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي العقيق يقول : "أتاني الليلة آتٍ من ربي فقال صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة" . وروى الترمذي عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "ليكن بعمره وحجة" . وقال : حديث حسن صحيح . قال أبو عمر : والإفراد إن شاء الله أفضل ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مُفْرِدًا ، فلذلك قلنا إنه أفضل ؛ لأن الآثار أصح عنه في إفراده صلى الله عليه وسلم ، ولأن الأفراد أكثر عملاً ثم العمرة عمل آخر . وذلك كله طاعة والأكثر منها أفضل . وقال أبو جعفر النحاس : المفرد أكثر تبعاً من المتمتع ، لإقامته على الإحرام وذلك أعظم ثوابه . والوجه في اتفاق الأحاديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمرنا بالتمتع والقرآن جاز أن يقال : تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرآن ، كما قال جل وعز : ■ وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ ■ . وقال عمر بن الخطاب : رجمنا ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما أمر بالرجم .

قلت : الأظهر في حجة عليه السلام القرآن ، وأنه كان قارئاً ، لحديث عمر وأنس المذكورين . وفي صحيح مسلم عن بكر عن أنس قال : "سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يلبي بالبحر والعمرة معاً" . قال بكر : فحدثت بذلك ابن عمر فقال : لبي بالبحر وحده ؛ فلقيت أنسا فحدثته بقول ابن عمر ؛ فقال أنس : ما تعدوننا إلا صهياناً ! سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "ليكن عمرة وحجاً" . وفي صحيح مسلم أيضاً عن ابن عباس قال : أهل النبي صلى الله عليه وسلم بعمره

(١) العقيق : موضع بينه وبين المدينة أربعة أميال . (٢) راجع ج ١٦ ص ٩٨

(٣) عبارة مسلم : « جميعاً » .

وأهل أصحابه بحجّ؛ فلم يحلّ النبيّ صلى الله عليه وسلم ولا من ساق الهدى من أصحابه، وحلّ بقيّتهم. قال بعض أهل العلم: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قارنًا، وإذا كان قارنًا فقد حجّ وأعتمر، وآتفت الأحاديث. وقال النحاس: ومن أحسن ما قيل في هذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بعمره؛ فقال من رآه: تمتع ثم أهل بحجة. فقال من رآه: أفرد ثم قال: "لبيك بحجة وعمره". فقال من سمعه: قرّن. فآتفت الأحاديث. والدليل على هذا أنه لم يرو أحد عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: أفردت الحج ولا تمتع. وصح عنه أنه قال: "قرنت" كما رواه النسائي عن عليّ أنه قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي: "كيف صنعت" قلت: أهملت بإهلاالك. قال: "فإني سقت الهدى وقرنت". قال وقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه: "لو استقبلت من أمرى كما استدرت لعلت كما فعلتم ولكنني سقت الهدى وقرنت". وثبت عن حفصة قالت قلت: يا رسول الله، ما بال الناس قد حلّوا من عمرتهم ولم تحل أنت؟ قال: "إني لبّدت رأسي وسقت هدي فلا أحلّ حتى أنحر". وهذا يبين أنه كان قارنًا، لأنه لو كان مُتمتعًا أو مُفردًا لم يمتنع من نحر الهدى.

قلت: ما ذكره النحاس أنه لم يرو أحد أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال: "أفردت الحج" فقد تقدّم من رواية عائشة أنه قال: "وأما أنا فأهل بالحج". وهذا معناه: فأنا أفرد الحج، إلا أنه يحتمل أن يكون قد أحرم بالعمره؛ ثم قال: فأنا أهل بالحج. ومما يبين هذا ما رواه مسلم عن ابن عمر، وفيه: وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمره ثم أهل بالحج؛ فلم يبق في قوله: "فأنا أهل بالحج" دليل على الإفراد. وبقى قوله عليه السلام: "فإني قرنت". وقول أنس خادمه أنه سمعه يقول: "لبيك بحجة وعمره معًا" نصّ صريح في القرآن لا يحتمل التأويل. وروى الدارقطني عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال: إنما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الحج والعمره لأنه علم أنه ليس بحاجّ بعدها.

الرابعة — وإذا مضى القول في الإفراد والتمتع والقران وأن كل ذلك جائز بإجماع فالتمتع بالعمره إلى الحج عند العلماء على أربعة أوجه؛ منها وجه واحد مجتمع عليه، والثلاثة مختلف

فيها . فأما الوجه المجتمع عليه فهو التمتع المراد بقول الله جل وعز : « فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » وذلك أن يحرم الرجل بعمره في أشهر الحج — على ما يأتي بيانها — وأن يكون من أهل الآفاق ، وقدم مكة ففرغ منها ثم أقام حلالاً بمكة إلى أن أنشأ الحج منها في عامه ذلك قبل رجوعه إلى بلده ، أو قبل خروجه إلى ميقات أهل ناحيته ، فإذا فعل ذلك كان متمتعاً وعليه ما أوجب الله على المتمتع ، وذلك ما استيسر من الهدى ، يذبحه ويعطيه للساكنين بمنى أو بمكة ، فإن لم يجد صام ثلاثة أيام ، وسبعة إذا رجع إلى بلده — على ما يأتي — وليس له صيام يوم النحر بإجماع من المسلمين . واختلف في صيام أيام التشريق على ما يأتي .

فهذا إجماع من أهل العلم قديماً وحديثاً في المتعة ، ورابطها ثمانية شروط : الأول — أن يجمع بين الحج والعمرة . الثاني — في سفر واحد . الثالث — في عام واحد . الرابع — في أشهر الحج . الخامس — تقديم العمرة . السادس — ألا يمزجها ، بل يكون إحرام الحج بعد الفراغ من العمرة . السابع — أن تكون العمرة والحج عن شخص واحد . الثامن — أن يكون من غير أهل مكة . وتأمل هذه الشروط فيما وصفنا من حكم التمتع تجدها .

والوجه الثاني من وجوه التمتع بالعمرة إلى الحج : القرآن ، وهو أن يجمع بينهما في إحرام واحد فيلبيهما جميعاً في أشهر الحج أو غيرها ، يقول : لَبَّيْكَ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ مَعًا ، فإذا قدم مكة طاف لحجته وعمرته طوافاً واحداً وسعى سعيها واحداً ، عند من رأى ذلك ، وهم مالك والشافعي وأصحابهما وإسحاق وأبو ثور ، وهو مذهب عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وعطاء بن أبي رباح والحسن ومجاهد وطاوس ، لحديث عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فأهللنا بعمرة ، الحديث . وفيه : وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فإنما طافوا طوافاً واحداً . أخرجه البخاري . وقال صلى الله عليه وسلم لعائشة يوم النفر ولم تكن طافت بالبيت وحاضت : « يَسْعُكِ طَوَافُكَ لِحَجَّتِكَ وَعُمْرَتِكَ » في رواية :^(٢)

(١) الحلال ، الخارج من الإحرام .

(٢) يوم النفر (بفتح النون وتسكين الفاء وفتحها) : اليوم الذي ينفر (ينزل) الناس فيه من منى .

”يُحْزِي عَنْكَ طَوَافُكَ بِالصَّفا والمَرْوَةِ عَنْ حَجِّكَ وَعُمْرَتِكَ“ . أخرجه مسلم — أو طاف طوافين وسعى سعيين ، عند من رأى ذلك ، وهو أبو حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي والحسن ابن صالح وابن أبي ليلى ، وروى عن عليّ وابن مسعود ، وبه قال الشعبي وجابر بن زيد . واحتجوا بأحاديث عن عليّ عليه السلام أنه جمع بين الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسعى لهما سعيين ، ثم قال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل . أخرجهما الدارقطني في سننه وضعفها كلها ، وإنما جعل القرآن من باب التمتع ؛ لأن القارن يتمتع بترك النصب في السفر إلى العمرة مرة وإلى الحج أخرى ، ويتمتع بجمعهما ، ولم يحرم لكل واحدة من ميقاته ، وضمّ الحج إلى العمرة ؛ فدخل تحت قول الله عز وجل : « فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » . وهذا وجه من التمتع لا خلاف بين العلماء في جوازه . وأهل المدينة لا يجيزون الجمع بين العمرة والحج إلا بسياق الهدى ، وهو عندهم بدنة لا يجوز دونها . ومما يدل على أن القرآن تمتع قول ابن عمر : إنما جعل القرآن لأهل الآفاق ؛ وتلا قول الله جل وعزّ « ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » فمن كان من حاضري المسجد الحرام وتمتع أو قرّن لم يكن عليه دم قران ولا تمتع . قال مالك : وما سمعت أن مكياً قرّن ، فإن فعل لم يكن عليه هدي ولا صيام ؛ وعلى قول مالك جمهور الفقهاء في ذلك . وقال عبد الملك بن الماجشون : إذا قرّن المكّي الحج مع العمرة كان عليه دم القران من أجل أن الله إنما أسقط عن أهل مكة الدم والصيام في التمتع .

والوجه الثالث من التمتع : هو الذي توعّد عليه عمر بن الخطاب وقال : مُتَعَتَانِ كَانَتَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَنَهَيْ عَنْهُمَا وَأَعَاقِبُ عَلَيْهِمَا « مُتَعَةُ النِّسَاءِ وَمُتَعَةُ الْحَجِّ » . وقد تنازع العلماء في جواز هذا بعد هلم جرّاء ، وذلك أن يحرم الرجل بالحج حتى إذا دخل مكة فسخ حجه في عمرة ، ثم حلّ وأقام حلّالاً حتى يهلّ بالحج يوم التروية ^(٢) . فهذا هو الوجه الذي

(١) كذا في الأصل . وفي المتنق للباحث بحث طويل في هذه المسألة ، فارجع إليه .

(٢) يوم التروية « يوم قبل يوم عرفة » وهو الثامن من ذي الحجة ؛ سمي به لأن الحجاج يرتوون فيه من الماء ، وينفضون إلى منى ولا ماء بها .

تواردت به الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم، فيه أنه أمر أصحابه في حجة من لم يكن معه هدي ولم يسقه وقد كان أحرم بالحل أن يجعلها عمرة. وقد أجمع العلماء على تصحيح الآثار بذلك عنه صلى الله عليه وسلم ولم يدفعوا شيئاً منها؛ إلا أنهم اختلفوا في القول بها والعمل لعلل بجمهورهم على ترك العمل بها؛ لأنها عندهم خصوص خص بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في حجة تلك. قال أبو ذر: كانت المتعة لنا في الحج خاصة. أخرجه مسلم. وفي رواية عنه أنه قال: «لا تصالح المتعتان إلا لنا خاصة، يعني متعة النساء ومتعة الحج». والعلة في الخصوصية ووجه الفائدة فيها ما قاله ابن عباس رضي الله عنه قال: «كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج من أجزء الفجور في الأرض ويجعلون المحرم صفرًا ويقولون: إذا برأ الدبر، وعفا الأثر، وأنسلخ صفر، حلت العمرة لمن أعتزم. فقيد النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه صبيحة رابعة^(٣) مهلين^(٤) بالحج، فأمرهم أن يجعلوها عمرة؛ فتعاضم ذلك عندهم فقالوا: يا رسول الله، أي الحِل؟ قال: «الحِل كله». أخرجه مسلم. وفي المسند الصحيح لأبي حاتم عن ابن عباس قال: والله ما أعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عائشة في ذي الحجة إلا ليقطع بذلك أمر أهل الشرك؛ فإن هذا الحِل من قريش ومن دان دينهم كانوا يقولون: إذا عفا الوباء، وبرأ الدبر، وأنسلخ صفر، حلت العمرة لمن أعتزم. فقد كانوا يحترمون العمرة حتى ينسلخ ذو الحجة؛ فما أعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عائشة إلا لينقض ذلك من قلوبهم. ففى هذا دليل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما فسخ الحج في العمرة ليرى أن العمرة في أشهر الحج لا بأس بها. وكان ذلك له ولمن معه خاصة؛ لأن الله عز وجل قد أمر بإتمام الحج والعمرة كل من

(١) الضمير في «كانوا» يعود إلى الجاهلية. (٢) قوله: «ويجعلون المحرم صفرًا». المراد الإخبار عن النسيء الذي كانوا يفعلونه وكانوا يسمون المحرم صفرًا ويحلونه وينسئون المحرم، أي يؤخرون تحريره إلى ما بعد صفر لثلاثين يوماً عليهم ثلاثة أشهر محرمة تضيق عليهم أمورهم من الغارة وغيرها. والدبر: الجرح الذي يحصل في ظهر الإبل من اصطكاك الأفتاب؛ فإنها كانت تدبر بالسير عليها للحج. وعفا الأثر: أي درس وأحى، والمراد أثر الإبل وغيرها في سيرها، عفا أثرها لطول مرور الأيام. وقال الخطابي: المراد أثر الدبر. وهذه الألفاظ تقرأ كلها ساكنة الآخر ويوقف عليها؛ لأن مرادهم السجعة. عن شرح النووي لصحيح مسلم. (٣) أي صبح رابعة من ذي الحجة.

(٤) قوله: «أي الحِل» أي هل هو الحِل العام لكل ما حرم بالإجماع حتى بالجماع أو حل خاص.

دخل فيها أمراً مطلقاً، ولا يجب أن يخالف ظاهر كتاب الله إلا إلى ما لا إشكال فيه من كتاب ناسخ أو سنة مبيّنة . واحتجوا بما ذكرناه عن أبي ذر وبحديث الحارث بن بلال عن أبيه قال قلنا : يا رسول الله ، فسخ الحج لنا خاصة أم للناس عامة ؟ قال : " بل لنا خاصة " . وعلى هذا جماعة فقهاء الحجاز والعراق والشام ، إلا شيء يروى عن ابن عباس والحسن والسدي ، وبه قال أحمد بن حنبل . قال أحمد : لا أردّ تلك الآثار الواردة المتواترة الصحاح في فسخ الحج في العمرة بحديث الحارث بن بلال عن أبيه وبقول أبي ذر . قال : ولم يجمعوا على ما قال أبو ذر ، ولو أجمعوا كان حجة ، قال : وقد خالف ابن عباس أبا ذر ولم يجعله خصوصاً . واحتج أحمد بالحديث الصحيح ، حديث جابر الطويل في الحج ، وفيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لو أني استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدي وجعلتها عمرة " فقام سراق بن مالك بن جعشم فقال : يا رسول الله ، ألعيننا هذا أم لأبد ؟ فشبك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه واحدة في الأخرى وقال : " دخلت العمرة في الحج - مرتين - (١) لا بل لأبد أبدي " لفظ مسلم . وإلى هذا والله أعلم مال البخاري حيث ترجم « باب من آتى بالجمع وتماه » وساق حديث جابر بن عبد الله ، فقدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول : لبيك بالجمع ، فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بجعلناها عمرة . وقال قوم : إن أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالإحلال كان على وجه آخر . وذكر مجاهد ذلك الوجه ، وهو أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كانوا فرضوا الحج أولاً ، بل أمرهم أن يهلوا مطلقاً وينتظروا ما يؤمرون به ، وكذلك أهل على باليمن . وكذلك كان إحرام النبي صلى الله عليه وسلم ، ويدل عليه قوله عليه السلام : " لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي وجعلتها عمرة " فكأنه خرج ينتظر ما يؤمر به ويأمر أصحابه بذلك ، ويدل على ذلك قوله عليه السلام : " أتاني آت من ربي في هذا الوادي المبارك وقال قل حجّة في عمرة " .

(١) قوله : مرتين . أي قاله مرتين .

والوجه الرابع من المتعة : مُتْعَةُ الْمُحْصَرِّ وَمَنْ صُدَّ عَنْ الْبَيْتِ ؛ ذكر يعقوب بن شيبة قال حدثنا أبو سلمة التَّبَوُذِيُّ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُوَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزَّيْرِ وهو يخطب يقول : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّهُ وَاللَّهِ لَيْسَ التَّمَتُّعُ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ كَمَا تَصْنَعُونَ ، وَلَكِنْ التَّمَتُّعُ أَنْ يَخْرُجَ الرَّجُلُ حَاجًّا فَيَحْبِسَهُ عِدْوٌ أَوْ أَمْرٌ يَعْذِرُ بِهِ حَتَّى تَذْهَبَ أَيَّامُ الْحَجِّ ، فَيَأْتِيَ الْبَيْتَ فَيَطُوفُ وَيَسْعَى بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ ، ثُمَّ يَتَمَتَّعُ بِحِلِّهِ إِلَى الْعَامِ الْمُسْتَقْبَلِ ثُمَّ يَحْجُ وَيُهْدِي .

وقد مضى القول في حكم المُحْصَرِّ وما للعلماء في ذلك مبيِّناً ، والمحمد لله .

فكان من مذهبه أن المُحْصَرَّ لَا يَحِلُّ وَلَكِنَّهُ يَبْقَى عَلَى إِحْرَامِهِ حَتَّى يَذْبَحَ عَنْهُ الْهَدْيَ يَوْمَ النَّحْرِ ، ثُمَّ يَحِلُّ وَيَبْقَى عَلَى إِحْرَامِهِ حَتَّى يَقْدَمَ مَكَّةَ فَيَحِلَّ مِنْ حَجِّهِ بِعَمَلِ عُمْرَةٍ . والذي ذكره ابن الزبير خلاف عموم قوله تعالى : « فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » بعد قوله : « وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » ولم يفصل في حكم الإحصار بين الحج والعمرة ، والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين أحصروا بالحدبية حلُّوا وحلَّ ، وأمرهم بالإحلال .

وآختلف العلماء أيضاً لم يسمي المتمتع متمتعاً ؛ فقال ابن القاسم : لَأَنَّهُ تَمَتَّعَ بِكُلِّ مَا لَا يَجُوزُ لِلْحُرْمِ فَعَلَهُ مِنْ وَقْتِ حِلِّهِ فِي الْعُمْرَةِ إِلَى وَقْتِ إِثْنَائِهِ الْحَجِّ . وقال غيره : سُمِّيَ مُتَمَتِّعاً لِأَنَّهُ تَمَتَّعَ بِإِسْقَاطِ أَحَدِ السَّفَرَيْنِ ، وَذَلِكَ أَنَّ حَقَّ الْعُمْرَةِ أَنْ تَقْصِدَ بِسَفَرٍ ، وَحَقَّ الْحَجِّ كَذَلِكَ ؛ فَلَمَّا تَمَتَّعَ بِإِسْقَاطِ أَحَدِهِمَا أَلْزَمَهُ اللَّهُ هَدْيًا ؛ كَالْقَارِنِ الَّذِي يَجْمَعُ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فِي سَفَرٍ وَاحِدٍ ، وَالْوَجْهُ الْأَوَّلُ أَعْمُ ؛ فَإِنَّهُ يَتَمَتَّعُ بِكُلِّ مَا يَجُوزُ لِلْحِلِّ أَنْ يَفْعَلَهُ ، وَسَقَطَ عَنْهُ السَّفَرُ لِحُجَّتِهِ مِنْ بَلَدِهِ ، وَسَقَطَ عَنْهُ الْإِحْرَامُ مِنْ مِيقَاتِهِ فِي الْحَجِّ . وهذا هو الوجه الذي كرهه عمر وابن مسعود ، وقالوا أو قال أحدهما : يَأْتِي أَحَدَكُمَا مَنًى وَذَكَرَهُ يَقْطُرُ مَنًى ؛ وَقَدْ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى جَوَازِ هَذَا . وقد قال جماعة من العلماء : إِنَّمَا كَرِهَهُ عُمَرُ لِأَنَّهُ أَحَبُّ أَنْ يَزَارَ الْبَيْتَ فِي الْعَامِ مَرَّتَيْنِ : مَرَّةً فِي الْحَجِّ ، وَمَرَّةً فِي الْعُمْرَةِ . ورأى الأفراد أفضّل ؛ فَكَانَ يَأْمُرُ بِهِ وَيَمِيلُ إِلَيْهِ

وينهى عن غيره استحباً ، ولذلك قال : افصلوا بين حجكم وعمرتكم ، فإنه أتم الحج أحدكم و [أتم]^(١) لعمرته أن يعتمر في غير أشهر الحج .

الخامسة — اختلف العلماء فيمن أعتمر في أشهر الحج ثم رجع إلى بلده ومثله ثم حج من عامه ، فقال الجمهور من العلماء : ليس بمتع ، ولا هدى عليه ولا صيام . وقال الحسن البصرى : هو متمتع وإن رجع إلى أهله ، حج أو لم يحج . قال لأنه كان يقال : عمرة في أشهر الحج مُتعة ، رواه هشيم عن يونس عن الحسن . وقد روى عن يونس عن الحسن : ليس عليه هدى . والصحیح القول الأول ، هكذا ذكر أبو عمر « حج أو لم يحج » ولم يذكره ابن المنذر . قال ابن المنذر : وحجته ظاهر الكتاب قوله عز وجل : « فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ » ولم يستثن راجعاً إلى أهله وغير راجع ، ولو كان لله جل ثناؤه في ذلك مراد لبيته في كتابه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم . وقد روى عن سعيد بن المسيب مثل قول الحسن . قال أبو عمر : وقد روى عن الحسن أيضاً في هذا الباب قول لم يتابع عليه أيضاً ، ولا ذهب إليه أحد من أهل العلم . وذلك أنه قال : من أعتمر بعد يوم النحر فهي مُتعة . وقد روى عن طاوس قولان هما أشد شذوذاً مما ذكرنا عن الحسن ، أحدهما : أن من أعتمر في غير أشهر الحج ثم أقام حتى دخل وقت الحج ، ثم حج من عامه أنه متمتع . هذا لم يقل به أحد من العلماء غيره ، ولا ذهب إليه أحد من فقهاء الأمصار . وذلك — والله أعلم — أن شهور الحج أحق بالحج من العمرة ، لأن العمرة جائزة في السنة كلها ، والحج إنما موضعه شهور معلومة ، فإذا جعل أحد العمرة في أشهر الحج فقد جعلها في موضع كان الحج أولى به ، إلا أن الله تعالى قد رخص في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم في عمل العمرة في أشهر الحج للتمتع وللقارن ولمن شاء أن يفردھا ، رحمة منه ، وجعل فيه ما آتيسر من الهدى . والوجه الآخر قاله في المكي إذا تمتع من مضى من الأمصار فعليه الهدى ، وهذا لم يعرج عليه ، لظاهر قوله تعالى : « ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » والتمتع الجائز عند جماعة العلماء ما أوصفناه بالشرائط التي ذكرناها ، وبالله توفيقنا .

(١) الزيادة عن الموطأ .

السادسة — أجمع العلماء على أن رجلاً من غير أهل مكة لو قدم مكة معتمراً في أشهر الحج عازماً على الإقامة بها ثم أنشأ الحج من عامه فحج أنه تمتع، عليه ما على المتمتع . وأجمعوا في المكى يجيء من وراء الميقات مُحَرِّماً بعمره . ثم ينشئ الحج من مكة وأهله بمكة ولم يسكن سواها أنه لا دم عليه، وكذلك إذا سكن غيرها وسكنها وكان له فيها أهل وفي غيرها . وأجمعوا على أنه إن انتقل من مكة بأهله ثم قدمها في أشهر الحج معتمراً فأقام بها حتى حج من عامه أنه تمتع .

السابعة — واتفق مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم والثوري وأبو ثور على أن المتمتع يطوف لعمرته بالبيت ويسعى بين الصفا والمروة ، وعليه بعد أيضاً طواف آخر لحجته وسعى بين الصفا والمروة . وروى عن عطاء وطاوس أنه يكفيه سعى واحد بين الصفا والمروة ، والأول المشهور ، وهو الذي عليه الجمهور ، وأما طواف القارن فقد تقدم .

الثامنة — واختلفوا فيمن أنشأ عمره في غير أشهر الحج ثم عمل لها في أشهر الحج ، فقال مالك : عمرته في الشهر الذي حل فيه ؛ يريد إن كان حل منها في غير أشهر الحج فليس بتمتع ، وإن كان حل منها في أشهر الحج فهو تمتع إن حج من عامه . وقال الشافعي : إذا طاف بالبيت في الأشهر الحرم للعمرة فهو تمتع إن حج من عامه ؛ وذلك أن العمرة إنما تكمل بالطواف بالبيت ، وإنما ينظر إلى كمالها ، وهو قول الحسن البصري والحكم بن عيينة وآبن شبرمة وسفيان الثوري . وقال قتادة وأحمد وإسحاق : عمرته للشهر الذي أهل فيه ؛ وروى معنى ذلك عن جابر آبن عبد الله . وقال طاوس : عمرته للشهر الذي يدخل فيه الحرم . وقال أصحاب الرأي : إن طاف لها ثلاثة أشواط في رمضان ، وأربعة أشواط في شوال فحج من عامه أنه تمتع . وإن طاف في رمضان أربعة أشواط ، وفي شوال ثلاثة أشواط لم يكن متمتعاً . وقال أبو ثور : إذا دخل في العمرة في غير أشهر الحج فسواء أطاف لها في رمضان أو في شوال لا يكون بهذه العمرة متمتعاً . وهو معنى قول أحمد وإسحاق : عمرته للشهر الذي أهل فيه .

التاسعة — أجمع أهل العلم على أن لمن أهل بعمره في أشهر الحج أن يدخل عليها الحج ما لم يفتح الطواف بالبيت، ويكون قارنًا بذلك، يلزمه ما يلزم القارن الذي أنشأ الحج والعمرة معًا. واختلفوا في إدخال الحج على العمرة بعد أن أفتح الطواف؛ فقال مالك: يلزمه ذلك ويصير قارنًا ما لم يتم طوافه؛ وروى مثله عن أبي حنيفة، والمشهور عنه أنه لا يجوز إلا قبل الأخذ في الطواف، وقد قيل: له أن يدخل الحج على العمرة ما لم يركع ركعتي الطواف. وكل ذلك قول مالك وأصحابه. فإذا طاف المعتمر شوطًا واحدًا لعمرته ثم أحرم بالحج صار قارنًا، وسقط عنه باقي عمرته ولزمه دم القران. وكذلك من أحرم بالحج في أضعاف طوافه أو بعد فراغه منه قبل ركوعه. وقال بعضهم: له أن يدخل الحج على العمرة ما لم يكمل السعي بين الصفا والمروة. قال أبو عمر: وهذا كله شذوذ عند أهل العلم. وقال أشهب: إذا طاف لعمرته شوطًا واحدًا لم يلزمه الإحرام به ولم يكن قارنًا، ومضى على عمرته حتى يتمها ثم يحرم بالحج؛ وهذا قول الشافعي وعطاء. وبه قال أبو ثور.

العاشرة — واختلفوا في إدخال العمرة على الحج؛ فقال مالك وأبو ثور وإسحاق: لا تدخل العمرة على الحج، ومن أضاف العمرة إلى الحج فليست العمرة بشيء؛ قاله مالك، وهو أحد قولي الشافعي، وهو المشهور عنه بمصر. وقال أبو حنيفة وأصحابه والشافعي في القديم: يصير قارنًا، ويكون عليه ما على القارن ما لم يطف لحجته شوطًا واحدًا، فإن طاف لم يلزمه؛ لأنه قد عمل في الحج. قال ابن المنذر: وبقول مالك أقول في هذه المسألة.

الحادية عشرة — قال مالك: من أهدى هديًا للعمرة وهو متمتع لم يجزه ذلك، وعليه هدي آخر لمتمتعته؛ لأنه إنما يصير متمتعًا إذا أنشأ الحج بعد أن حل من عمرته، وحينئذ يجب عليه الهدى. وقال أبو حنيفة وأبو ثور وإسحاق: لا ينحر هديه إلا يوم النحر. وقال أحمد: إن قدم المتمتع قبل العشر طاف وسعى ونحر هديته، وإن قدم في العشر لم ينحر إلا يوم النحر؛ وقاله عطاء. وقال الشافعي: يحل من عمرته إذا طاف وسعى، ساق هديًا أو لم يسقه.

الثانية عشرة — وأختلف مالك والشافعي في المتمتع يموت؛ فقال الشافعي: إذا أحرِم بالجمعة وجب عليه دَمُ المنعة إذا كان واجداً لذلك؛ حكاه الزعفراني عنه. وروى ابن وهب عن مالك أنه سئل عن المتمتع يموت بعد ما يُحرم بالجمعة بعرفة أو غيرها، أترى عليه هدياً؟ قال: من مات من أولئك قبل أن يرمى بجمرة العقبة فلا أرى عليه هدياً، ومن رمى الجمرة ثم مات فعليه الهدي. قيل له: من رأس المال أو من الثلث؟ قال: بل من رأس المال.

الثالثة عشرة — قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ قد تقدم الكلام فيه. قوله تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾. فيه عشر مسائل:

الأولى قوله تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ يعني الهدي، إما لعدم المال أو لعدم الحيوان، صام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى بلده. والثلاثة الأيام في الحج آخرها يوم عرفة؛ هذا قول طاوس، وروى عن الشعبي وعطاء ومجاهد والحسن البصري والنخعي وسعيد بن جبير وعلقمة وعمرو بن دينار وأصحاب الرأي؛ حكاه ابن المنذر. وحكى أبو ثور عن أبي حنيفة يصومها في إحرامه بالعمرة، لأنه أحد إحرامَي التمتع؛ فجاز صوم الأيام فيه كإحرامه بالحج. وقال أبو حنيفة أيضاً وأصحابه: يصوم قبل يوم التروية يوماً، ويوم التروية ويوم عرفة. وقال ابن عباس ومالك بن أنس: له أن يصومها منذ يُحرم بالحج إلى يوم النحر؛ لأن الله تعالى قال: «فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ» فإذا صامها في العمرة فقد أتاه قبل وقته فلم يجزه. وقال الشافعي وأحمد بن حنبل: يصومهن ما بين أن يُهَلَّ بالحج إلى يوم عرفة؛ وهو قول ابن عمر وعائشة؛ وروى هذا عن مالك، وهو مقتضى قوله في موطنه؛ ليكون يوم عرفة مفطراً؛ فذلك أتبع للسنة، وأقوى على العبادة، وسيأتي. وعن أحمد أيضاً: جائز أن يصوم الثلاثة قبل أن يُحرم. وقال الثوري والأوزاعي: يصومهن من أول أيام العشر؛ وبه قال عطاء. وقال عُروة: يصومها مادام بمكة في أيام منى؛ وقاله أيضاً مالك وجماعة من أهل المدينة.

وأيام منى هي أيام التشريق الثلاثة التي تلي يوم النحر . روى مالك في الموطأ عن عائشة أم المؤمنين أنها كانت تقول : « الصيام لمن تمتع بالعمرة إلى الحج لمن لم يجد هدياً ما بين أن يهل بالحج إلى يوم عرفة ، فإن لم يصم صام أيام منى » . وهذا اللفظ يقتضى صحة الصوم من وقت يحرم بالحج المتمتع إلى يوم عرفة ، وأن ذلك مبدأ ، إما لأنه وقت الأداء وما بعد ذلك من أيام منى وقت القضاء ، على ما يقوله أصحاب الشافعى ؛ وإما لأن في تقديم الصيام قبل يوم النحر إبراء للذمة ، وذلك مأمور به . والأظهر من المذهب أنها على وجه الأداء ، وإن كان الصوم قبلها أفضل ؛ كوقت الصلاة الذى فيه سعة للأداء وإن كان أوله أفضل من آخره . وهذا هو الصحيح وأنها أداء لا قضاء ؛ فإن قوله : « أيام في الحج » يحتمل أن يريد موضع الحج ، ويحتمل أن يريد أيام الحج ؛ فإن كان المراد أيام الحج فهذا القول صحيح ؛ لأن آخر أيام الحج يوم النحر ، ويحتمل أن يكون آخر أيام الحج أيام الرمي ؛ لأن الرمي عمل من عمل الحج خالصاً وإن لم يكن من أركانه . وإن كان المراد موضع الحج صامه ما دام بمكة في أيام منى ؛ كما قال عروة ، ويقوى جداً . وقد قال قوم : له أن يؤخرها ابتداء إلى أيام التشريق ، لأنه لا يجب عليه الصيام إلا بالآل يحد الهدى يوم النحر . فإن قيل وهى :

الثانية - فقد ذهب جماعة من أهل المدينة والشافعى فى الجديد وعليه أكثر أصحابه إلى أنه لا يجوز صوم أيام التشريق لنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام أيام منى ؛ قيل له : إن ثبت النهى فهو عام يخص منه المتمتع بما ثبت فى البخارى أن عائشة كانت تصومها . وعن ابن عمر وعائشة قالا : لم يرخّص فى أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدى . وقال الدارقطنى : إسناده صحيح ، ورواه مرفوعاً عن ابن عمر وعائشة من طرق ثلاثة ضعفها . وإنما رخص فى صومها لأنه لم يبق من أيامه إلا بمقدارها ، وبذلك يتحقق وجوب الصوم لعدم الهدى . قال ابن المنذر : وقد روينا عن على بن أبى طالب أنه قال : إذا فاتته الصوم صام بعد أيام التشريق ؛ وقاله الحسن وعطاء . قال ابن المنذر : وكذلك نقول .

وقالت طائفة : إذا فاته الصوم في العشر لم يحزه إلا الهدي . روى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وطاوس ومجاهد ، وحكاه أبو عمر عن أبي حنيفة وأصحابه عنه ، فتأمله .
الثالثة — أجمع العلماء على أن الصوم لا سبيل للتمتع إليه إذا كان يحل الهدي ، واختلفوا فيه إذا كان غير واجد للهدي فصام ثم وجد الهدي قبل إكمال صومه ، فذكر ابن وهب عن مالك قال : إذا دخل في الصوم ثم وجد هدياً فأحب إلى أن يهدي ، فإن لم يفعل أجزأه الصيام . وقال الشافعي : يمضي في صومه وهو فرضه ، وكذلك قال أبو ثور ، وهو قول الحسن وقتادة ، وأخذه ابن المنذر . وقال أبو حنيفة : إذا أيسر في اليوم الثالث من صومه بطل الصوم ووجب عليه الهدي ، وإن صام ثلاثة أيام في الحج ثم أيسر كان له أن يصوم السبعة الأيام لا يرجع إلى الهدي ، وبه قال الثوري وابن أبي نجیح وحماد .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَسَبْعَةً ﴾ قراءة الجمهور بالخفض على العطف . وقرأ زيد ابن عليّ « وسبعة » بالنصب ، على معنى : وصوموا سبعة .
الخامسة — قوله تعالى : ﴿ إِذَا رَجَعْتُمْ ﴾ يعني إلى بلادكم ، قاله ابن عمر وقتادة والربيع ومجاهد وعطاء ، وقاله مالك في كتاب محمد ، وبه قال الشافعي . قال قتادة والتزييع : هذه رخصة من الله تعالى ، فلا يجب على أحد صوم السبعة إلا إذا وصل وطنه ، إلا أن يتشدد أحد ، كما يفعل من يصوم في السفر في رمضان . وقال أحمد وإسحاق : يحزه الصوم في الطريق ، وروى عن مجاهد وعطاء . قال مجاهد : إن شاء صامها في الطريق ، إنما هي رخصة ، وكذلك قال عكرمة والحسن . والتقدير عند بعض أهل اللغة : إذا رجعت من الحج أي إذا رجعت إلى ما كنتم عليه قبل الإحرام من الحل . وقال مالك في الكتاب : إذا رجعت من منى فلا بأس أن يصوم . قال ابن العربي : « إن كان تخفيفاً ورخصةً فيجوز تقديم الرخص ^(١) وترك الرفق فيها إلى العزيمة إجماعاً . وإن كان ذلك توقيئاً فليس فيه نص ، ولا ظاهر أنه أراد البلاد ، وأنها المراد في الأغلب ^(٢) » .

(١) كذا في أحكام القرآن لابن العربي . وفي نسخ الأصل : « بدل » .

(٢) عبارة ابن العربي : « ... ولا ظاهر أنه أراد البلاد ، وإنما المراد في الأغلب والأظهر فيه أنه الحج » .

قلت : بل فيه ظاهر يقرب إلى النص ، يبينه ما رواه مسلم عن ابن عمر قال : تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وأهدى ، فساق معه الهدى من ذى الحليفة ، وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج ، وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج ، فكان من الناس من أهدى فساق الهدى^(١) ، ومنهم من لم يهد ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس : « من كان منكم أهدى فإنه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفاء والمروة وليقصر وليحل ثم ليهل بالحج وليهد فمن لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله » الحديث . وهذا كالنص في أنه لا يجوز صوم السبعة الأيام إلا في أهله وبلده ، والله أعلم . وكذا قال البخاري في حديث ابن عباس : « ثم أمرنا عشيّة التروية أن نهل بالحج فإذا فرغنا من المناسك جئنا فطفنا بالبيت وبالصفاء والمروة وقد تمَّ حجتنا وعلينا الهدى ، كما قال الله تعالى : « فَمَا اسْتَسْرِمْنَا مِنْ أَهْدَى فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَى أَصْوَارِكُمْ » الحديث . وسأتي . قال النحاس : وكان هذا إجماعاً .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ يقال : كل يكمل ، مثل نصر ينصر . وكل يكمل ، مثل عظم يعظم . وكل يكمل ، مثل حمد يحمد ، ثلاث لغات . واختلفوا في معنى قوله : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ ﴾ وقد علم أنها عشرة ، فقال الزجاج : لما جاز أن يتوهم متوهم التخيير بين ثلاثة أيام في الحج أو سبعة إذا رجع بدلاً منها ، لأنه لم يقل وسبعة أخرى — أزيل ذلك بالجملة من قوله « تلك عشرة » ثم قال : « كاملة » . وقال الحسن : « كاملة » في الثواب كمن أهدى . وقيل : « كاملة » في البذل عن الهدى ، يعني العشرة كلها بدل عن الهدى . وقيل : « كاملة » في الثواب كمن لم يتمتع . وقيل : لفظها لفظ الإخبار ومعناها الأمر ، أي أكلوها فذلك فرضها . وقال المبرد : « عشرة » دلالة على انقضاء العدد ، لئلا يتوهم متوهم أنه قد بقي

(١) في الأصول : « من أهل » . (٢) قوله « إلى أصواركم » : تفسير من ابن عباس للرجوع .

منه شيء بعد ذكر السبعة . وقيل : هو تأكيد ، كما تقول : كتبت بيدي . ومنه قول الشاعر :

ثلاثٌ وأثنانُ فهنَّ خمسٌ * وسادسةٌ تميلُ إلى شِمامي

فقوله « خمس » تأكيد . ومثله قول الآخر :

ثلاثٌ بالغداة فذاك حسبي * وستٌ حين يدركني العشاء

فذلك تسعة في اليوم ربي * وشرب المرء فوق الرى داء

وقوله : « كاملة » تأكيد آخر ، فيه زيادة توصيفية بصيامها وألا يتقص من عددها ، كما تقول لمن تأمره بأمر ذي بال : الله الله لا تقصر .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ أى لما يجب دم التمتع عن الغريب الذى ليس من حاضري المسجد الحرام . خرج البخارى ■ عن ابن عباس أنه سئل عن متعة الحج فقال : أهل المهاجرون والأنصار وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع وأهلنا ؛ فلما قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اجعلوا إهلالكم بالحج عمرة إلا من قلد الهدى " طفنا بالبيت وبالصفى والمروة وأتينى النساء وابسنى الثياب ، وقال : " من قلد الهدى فإنه لا يحل حتى يبلغ الهدى محله " ثم أمرنا عشيّة التروية أن نهل بالحج ، فإذا فرغنا من المناسك جئنا فطفنا بالبيت وبالصفى والمروة فقد تم حجنا وعلينا الهدى ■ كما قال الله تعالى : « فَمَا اسْتَسَمِرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ » إلى أمصاركم ، الشاة تجزى ، فجمعوا نسكين فى عام بين الحج والعمرة فإن الله أنزله فى كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وأباحه للناس غير أهل مكة ، قال الله عز وجل : ﴿ ذَلِكُمْ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ وأشهر الحج التى ذكر الله عز وجل شوال وذو القعدة وذو الحجة ؛ فمن تمتع فى هذه الأشهر فعليه دم أو صوم . والرّفث : الجماع والفسوق : المعاصى . والجُدال : المراء .

الثامنة - اللّام في قوله «لَمَن» بمعنى على أى وجوب الدم على من لم يكن من أهل مكة ؛ كقوله عليه السلام : «اشترطى لهم الولاء» ، وقوله تعالى : «وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا» أى فعلها . وذلك إشارة إلى التمتع والقران للغريب عند أبي حنيفة وأصحابه ؛ لامتعة ولا قران لحاضرى المسجد الحرام عندهم . ومن فعل ذلك كان عليه دم جناية لا يأكل منه ؛ لأنه ليس بدم تمتع . وقال الشافعى : لهم دم تمتع وقران . والإشارة ترجع إلى الهدى والصيام ، فلا هدى ولا صيام عليهم . وفزق عبد الملك بن الماجشون بين التمتع والقران ، فأوجب الدم فى القران وأسقطه فى التمتع ، على ما تقدم عنه .

التاسعة - وأختلف الناس فى حاضرى المسجد الحرام - بعد الإجماع على أن أهل مكة وما اتصل بها من حاضريه . وقال الطبرى : بعد الإجماع على أهل الحرم . قال ابن عطية : وليس كما قال - فقال بعض العلماء : من كان يجب عليه الجمعة فهو حاضرى ، ومن كان أبعد من ذلك فهو بدوى ؛ فجعل اللفظة من الحضارة والبدوة . وقال مالك وأصحابه هم أهل مكة وما اتصل بها خاصة . وعند أبي حنيفة وأصحابه : هم أهل المواقيت ومن وراءها من كل ناحية ؛ فمن كان من أهل المواقيت أو من أهل ما وراءها فهم من حاضرى المسجد الحرام . وقال الشافعى وأصحابه : هم من لا يلزمه تقصير الصلاة من موضعه إلى مكة ، وذلك أقرب المواقيت . وعلى هذه الأقوال مذاهب السلف فى تأويل الآية .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أى فيما فرضه عليكم . وقيل : هو أمر بالتقوى على العموم ، وتحذير من شدة عقابه .

قوله تعالى : الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴿١٩٧﴾

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : « الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ » لما ذكر الحج والعمرة سبحانه وتعالى في قوله : « وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » بين اختلافهما في الوقت ، بجميع السنة وقت الإحرام بالعمرة ، ووقت العمرة . وأما الحج فيقع في السنة مرة ، فلا يكون في غير هذه الأشهر . و« الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ » ابتداء وخبر ، وفي الكلام حذف تقديره : أشهر الحج أشهر ، أو وقت الحج أشهر ، أو وقت عمل الحج أشهر . وقيل التقدير : الحج في أشهر . ويلزمه مع سقوط حرف الجر نصب الأشهر ، ولم يقرأ أحد بنصبها ، إلا أنه يجوز في الكلام النصب على أنه ظرف . قال الفراء : الأشهر رفع ، لأن معناه وقت الحج أشهر معلومات . قال الفراء : وسمعت الكسائي يقول : إنما الصيف شهران ، وإنما الطيلسان ثلاثة أشهر . أراد وقت الصيف ، ووقت لباس الطيلسان ، فحذف .

الثانية - واختلف في الأشهر المعلومات ، فقال ابن مسعود وآبن عمر وعطاء والزبيح ومجاهد والزهرى : أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة كله . وقال ابن عباس والسدي والشعبي والنخعي : هي شوال وذو القعدة وعشرة من ذي الحجة ، وروى عن ابن مسعود ، وقاله ابن الزبير ، والقولان مرويان عن مالك ، حكى الأخير آبن حبيب ، والأقول آبن المنذر . وفائدة الفرق تعلق الدم ، فمن قال : إن ذا الحجة كله من أشهر الحج لم يردماً فيما يقع من الأعمال بعد يوم النحر ، لأنها في أشهر الحج . وعلى القول الأخير ينقض الحج بيوم النحر ، ويلزم الدم فيما عمل بعد ذلك لتأخيره عن وقته .

الثالثة - لم يسم الله تعالى أشهر الحج في كتابه ، لأنها كانت معلومة عندهم . ولفظ الأشهر قد يقع على شهرين وبعض الثالث ، لأن بعض الشهر يتنزل منزلة كله ، كما يقال : رأيتك سنة كذا ، أو على عهد فلان . ولعله إنما رآه في ساعة منها ، فالوقت يذكر بعضه ب كله ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَيَّامُ مِنِّي ثَلَاثَةٌ » . وإنما هي يومان وبعض الثالث . ويقولون : رأيتك اليوم ، وجئتكم العام . وقيل : لما كان الاثنان وما فوقهما جمع قال أشهر ، والله أعلم .

(١) الطيلسان : كساء مدبر أخضر ، لجنه أو سداه من صوف يلبسه الخواص من العلماء والمشايخ ، وهو من لباس العجم . (٢) كذا في نسخ الأصل . ووجهه : أن اسم كان ضمير اليان ، وجملة « الاثنان وما » الخ في محل نصب خبر كان .

الرابعة - اختلف في الإهلال بالبح في غير أشهر الحج ، فروى عن ابن عباس : من سُنَّه الحج أن يُحرم به في أشهر الحج . وقال عطاء ومجاهد وطاوس والأوزاعي : من أحرم بالبح قبل أشهر الحج لم يحزه ذلك عن حجه ويكون عمره ؛ كمن دخل في صلاة قبل وقها فإنه لا تجزيه وتكون نافله ؛ وبه قال الشافعي وأبو ثور . وقال الأوزاعي : يحل بعمره . وقال أحمد بن حنبل : هذا مكروه ؛ وروى عن مالك ، والمشهور عنه جواز الإحرام بالبح في جميع السنة كلها ؛ وهو قول أبي حنيفة . وقال النخعي : لا يحل حتى يقضى حجه ؛ لقوله تعالى : **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ** » وقد تقدم القول فيها . وما ذهب إليه الشافعي أصح ؛ لأن تلك عامة ، وهذه الآية خاصة . ويحتمل أن يكون من باب النص على بعض أشخاص العموم ، لفضل هذه الأشهر على غيرها ؛ وعليه فيكون قول مالك صحيحاً ۝ والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : **(فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ)** أي ألزمه نفسه بالشروع فيه بالنية قصدًا باطنًا ، وبالإحرام فعلًا ظاهرًا ، وبالتلبية نطقًا مسموعًا ؛ قاله ابن حبيب وأبو حنيفة في التلبية . وليست التلبية عند الشافعي من أركان الحج ؛ وهو قول الحسن بن حي . قال الشافعي : تكفي النية في الإحرام بالبح . وأوجب التلبية أهل الظاهر وغيرهم . وأصل الفرض في اللغة : الحز والقَطْع ؛ ومنه فُرْضَةُ القوس والنهر والجبل . وفرضية الحج لازمة للعبد الحز كلزوم الحز للقُدْح . وقيل : « فَرَضَ » أي أبان ؛ وهذا يرجع إلى القطع ، لأن من قطع شيئاً فقد أبانه عن غيره . و « مَنْ » رفع بالابتداء ومعناها الشرط ، والخبر قوله : « فَرَضَ » ؛ لأن « مَنْ » ليست بموصولة ؛ فكأنه قال : رَجُلٌ فَرَضَ . وقال : « فيهن » ولم يقل فيها ؛ فقال قوم ؛ هما سواء في الاستعمال . وقال المازني أبو عثمان : الجمع الكثير لما لا يعقل يأتي كالواحدة المؤنثة ، والقليل ليس كذلك ؛ تقول : الأجذاع أنكسرن ، والجذوع أنكسرت ؛ ويؤيد ذلك قول الله تعالى : **(إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ)** ثم قال : « منها » . (١) فرضة القوس (بضم أوله وسكون ثانيه) : الحز يقع عليه الوتر . وفرضة النهر : مشرب الماء منه . وفرضة الجبل : ما انحدر من وسطه وجانبه .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا رَفَثَ ﴾ قال ابن عباس وابن جبير والسدي وقتادة والحسن وعكرمة والزهرى ومجاهد ومالك : الرفث الجماع ؛ أى فلا جماع لأنه يفسده . وأجمع العلماء على أن الجماع قبل الوقوف بعرفة مفسد للحج ، وعليه حج قابل والهدى . وقال عبد الله ابن عمر وطاوس وعطاء وغيرهم : الرفث الإخفاش للمرأة بالكلام ؛ لقوله : إذا أحللتنا فعلنا بك كذا ، من غير كناية ؛ وقاله ابن عباس أيضا ، وأنشد وهو مخرم :

وهن يمشين بنا هميسا * إن تصدق الطير نيك لميسا^(١)

فقال له صاحبه حصين بن قيس : أترفت وأنت مخرم ! فقال : إن الرفث ما قيل عند النساء . وقال قوم : الرفث الإخفاش بذكر النساء ، كان ذلك بحضورهن أم لا . وقيل : الرفث كلمة جامعة لما يريد الرجل من أهله . وقال أبو عبيدة : الرفث اللغا من الكلام ، وأنشد :
ورب أسراب حبيج كظيم * عن اللغا ورفث التكليم

يقال : رفث يرفث ، بضم الفاء وكسرهما . وقرأ ابن مسعود « فلا رفوث » على الجمع . قال ابن العربي : المراد بقوله « فلا رفث » نفيه مشروعا لا موجودا ، فإننا نجد الرفث فيه ونشاهده ، وخبر الله سبحانه لا يجوز أن يقع بخلاف مخبره ، وإنما يرجع النفي إلى وجوده مشروعا لا إلى وجوده محسوسا ؛ كقوله تعالى : « وَالْمُطَلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ^(٢) » معناه : شرعا لا حسا ؛ فإننا نجد المطلقات لا يترَبَّصْنَ ؛ فعاد النفي إلى الحكم الشرعى لا إلى الوجود الحسى . وهذا كقوله تعالى : « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ^(٣) » إذا قلنا إنه وارد في الآدميين - وهو الصحيح - أن معناه لا يمسّه أحد منهم شرعا ، فإن وجد المس فعلى خلاف حكم الشرع ؛ وهذه الدقيقة هي التي فاتت العلماء فقالوا : إن الخبر يكون بمعنى النهى ، وما وجد ذلك قط ، ولا يصح أن يوجد ، فإنهما مختلفان حقيقة ومتضادان وصفا .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا فُسُوقَ ﴾ يعنى جميع المعاصى كلها ؛ قاله ابن عباس وعطاء والحسن . وكذلك قال ابن عمر وجماعة : الفسوق إتيان معاصى الله عز وجل

(١) اللبس : المرأة اللينة الملبس . (٢) راجع ج ٣ ص ١١٢ (٣) راجع ج ١٧ ص ٢٢٥

في حال إحرامه بالجم؛ كقتل الصيد وقص الظفر وأخذ الشعر، وشبه ذلك . وقال ابن زيد ومالك : الفسوق الذبح للأصنام ؛ ومنه قوله تعالى : « أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ » ^(١) . وقال الضحاك : الفسوق التنازع بالألقاب ؛ ومنه قوله : « يَتَسَّ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ » ^(٢) . وقال ابن عمر أيضا : الفسوق السباب ؛ ومنه قوله عليه السلام : « سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ » . والقول الأول أصح ؛ لأنه يتناول جميع الأقوال . قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ جَحَّ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ » ، « وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ » نَحَرَّجَهُ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ . وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مِنْ عَمَلٍ أَفْضَلُ مِنْ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ حُجَّةٍ مَبْرُورَةٍ لَا رَفَثَ فِيهَا وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ » . وقال الفقهاء : الحج المبرور هو الذي لم يعص الله تعالى فيه أثناء أدائه . وقال الفراء : هو الذي لم يعص الله سبحانه بعده ؛ ذكر القولين ابن العربي رحمه الله .

قلت : الحج المبرور هو الذي لم يعص الله سبحانه فيه لا بعده . قال الحسن : الحج المبرور هو أن يرجع صاحبه زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة . وقيل غير هذا ، وسيأتي .

الثامنة — قوله تعالى : « وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ » قُرِئَ « فَلَا رَفَثٌ وَلَا فُسُوقٌ » بالرفع والتنوين فيهما . وقرئاً بالنصب بغير تنوين . وأجمعوا على الفتح في « وَلَا جِدَالَ » ، وهو يقوى قراءة النصب فيما قبله ، ولأن المقصود النفي العام من الرفث والفسوق والجِدَالَ ، وليكون الكلام على نظام واحد في عموم المنفي كله ؛ وعلى النصب أكثر القراء . والأسماء الثلاثة في موضع رفع ^(٣) كل واحد مع « لَا » . وقوله « فِي الْحَجِّ » خبر عن جميعها . ووجه قراءة الرفع أن « لَا » بمعنى « لَيْسَ » فأرتفع الأسم بعده ، لأنه آسمها ، والخبر محذوف تقديره : فليس رفث ولا فسوق في الحج ؛ دل عليه « فِي الْحَجِّ » الثاني الظاهر وهو خبر « لَا جِدَالَ » . وقال أبو عمرو بن العلاء : الرفع بمعنى فلا يكون رفث ولا فسوق ؛ أي شيء يُخرج من الحج ، ثم ابتدأ النفي فقال : وَلَا جِدَالَ .

(٢) راجع ج ١٦ ص ٣٢٨

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥

(٣) هذا على أحد قولين للنحويين ، والثاني أن « لَا » عاملة في الأسم النصب وما بعدها خبر .

قلت : فيحتمل أن تكون كان تامة، مثل قوله : « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ ■ فلا تحتاج إلى خبر. ويحتمل أن تكون ناقصة والخبر محذوف، كما تقدم آنفاً. ويجوز أن يرفع ■ رفث وفسوق » بالابتداء، « ولا » للنفي، والخبر محذوف أيضاً. وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع بالرفع في الثلاثة. ورُوي عن عاصم في بعض الطرق، وعليه يكون « في الجِ » خبر الثلاثة، كما قلنا في قراءة النصب؛ وإنما لم يحسن أن يكون « في الجِ » خبر عن الجميع مع اختلاف القراءة، لأن خبر ليس منصوب وخبر « ولا جدال » مرفوع؛ لأن « ولا جدال » مقطوع من الأول وهو في موضع رفع بالابتداء، ولا يعمل عاملان في اسم واحد. ويجوز ■ فلا رفث ولا فسوق » تعطفه على الموضع. وأنشد النحويون :

لا تَسَبَّ اليَوْمَ ولا حُلَّةً * اتَّسَعَ الحَرِيقُ على الزَّاقِعِ^(١)

ويجوز في الكلام « فلا رفث ولا فسوق ولا جدالاً في الجِ » عطفاً على اللفظ على ما كان يجب في « لا ». قال الفراء : ومثله :

فلا أَبَ وأَبْنَا مثلَ مروانَ وأَبْنِهِ * إذا هو بالمجيدِ أَرْتَدَى وتَأَزَّرَا

وقال أبو رجاء العطاردي : « فلا رفث ولا فسوق » بالنصب فيهما، « ولا جدالاً » بالرفع والتنوين. وأنشد الأخفش :

هَذَا وَجَدْتُمْ الصَّغَارَ بَعِينَهُ ■ لا أُمَّ لِي إِنْ كَانَ ذَاكَ وَلَا أَبُ

وقيل : إن معنى « فلا رفث ولا فسوق » النهي ؛ أي لا ترفثوا ولا تفسقوا. ومعنى « ولا جدال » النفي، فلما اختلفا في المعنى خولف بينهما في اللفظ. قال القشيري : وفيه نظر، إذ قيل : « ولا جدال » نهى أيضاً؛ أي لا تجادلوا، فلم فرق بينهما.

التاسعة — قوله تعالى : « وَلَا جِدَالَ » الجدال وزنه فعال من المجادلة، وهي مشتقة من الجدَل وهو القتل؛ ومنه زمامٌ مجدول. وقيل : هي مشتقة من الجدَالَة التي هي الأرض.

(١) البيت لأبي بن العباس السلمي. راجع الكلام عليه في شرح الشواهد الكبرى للعيني.

فَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُخَصَّمِينَ يَقَاوِمُ صَاحِبَهُ حَتَّى يَغْلِبَهُ ، فَيَكُونُ كَمَنْ ضَرَبَ بِهِ الْجِدَالَ .
قال الشاعر :

قد أركب الآلة بعد الآلة^(١) * وأترك العاجز بالجِدَالِ

* مُتَعَفِّراً لَيْسَتْ لَهُ مَحَالُهُ ■

العاشرة — واختلفت العلماء في المعنى المراد به هنا على أقوال ستة ؛ فقال ابن مسعود وآبن عباس وعطاء : الجدال هنا أن تماري مسلماً حتى تغضبه فينتهي إلى السباب ؛ فأما مذاكرة العلم فلا نهى عنها . وقال قتادة : الجدال السباب . وقال ابن زيد ومالك بن أنس : الجدال هنا أن يختلف الناس : أيهم صادف موقف إبراهيم عليه السلام ، كما كانوا يفعلون في الجاهلية حين كانت قريش تقف في غير موقف سائر العرب ، ثم يتجادلون بعد ذلك ؛ فالمعنى على هذا التأويل : لا جدال في مواضعه . وقالت طائفة : الجدال هنا أن تقول طائفة : الحج اليوم ، وتقول طائفة : الحج غداً . وقال مجاهد وطائفة معه : الجدال المماراة في الشهور حسب ما كانت عليه العرب من النسيء ، كانوا ربما جعلوا الحج في غير ذي الحجة ، ويقف بعضهم بجمع^(٢) وبعضهم بعرفة ، ويتمارون في الصواب من ذلك .

قلت : فعلى هذين التأويلين لا جدال في وقته ولا في موضعه ، وهذان القولان أصح ما قيل في تأويل قوله « وَلَا جِدَالَ » ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض » الحديث ، وسيأتي في « براءة »^(٣) . يعني رجع أمر الحج كما كان ، أي عاد إلى يومه ووقته . وقال صلى الله عليه وسلم لما حج : « خذوا عني مناسككم » فبين بهذا مواقف الحج ومواضعه . وقال محمد بن كعب القرظي : الجدال أن تقول طائفة : حجنا أبر من حجكم . ويقول الآخر مثل ذلك . وقيل : الجدال كان في الفخر بالآباء ، والله أعلم .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ ﴾ شرط وجوابه ، والمعنى : أن الله يجازيكم على أعمالكم ، لأن المجازاة إنما تقع من العالم بالشيء . وقيل :

(١) الآلة : الحالة ، والشدة ■ (٢) هي المزدلفة ■ (٣) راجع ج ٨ ص ١٣٢

هو تحريض وحث على حُسن الكلام مكان الفحش ، وعلى البر والتقوى في الأخلاق مكان
الفسوق والجِدال . وقيل : جعل فعل الخير عبارة عن ضبط أنفسهم حتى لا يوجد
ما نُهوا عنه .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَتَزَوَّدُوا ﴾ أمرٌ باتخاذ الزاد . قال ابن عمر وعكرمة ومجاهد
وقتادة وابن زيد : نزلت الآية في طائفة من العرب كانت تجيء إلى الحج بلا زاد ، ويقول
بعضهم : كيف نَحْج بيت الله ولا يطعمنا ؟ فكانوا يبقون عالةً على الناس ، فنهوا عن ذلك ،
وأُمروا بالزاد . وقال عبد الله بن الزبير : كان الناس يتكلم بعضهم على بعض بالزاد ؛ فأُمروا
بالزاد . وكان للنبي صلى الله عليه وسلم في مسيره راحلةً عليها زاد ، وقدم عليه ثلثمائة رجل من
مُزينة ، فلما أرادوا أن ينصرفوا قال : ” يا عمر زودوا القوم “ . وقال بعض الناس : ” تزودوا “
الرفيق الصالح . وقال ابن عطية : وهذا تخصيص ضعيف ، والأولى في معنى الآية : وتزودوا
لمعادكم من الأعمال الصالحة .

قلت : القول الأول أصح ، فإن المراد الزاد المتخذ في سفرا الحج المأكول حقيقة كما ذكرنا ؛
كما روى البخاري عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يمجّون ولا يتزودون ويقولون :
نحن المتوكلون ؛ فإذا قدموا مكة سألوا الناس ، فأنزل الله تعالى : « وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ
التَّقْوَى » وهذا نص فيما ذكرنا ، وعليه أكثر المفسرين . قال الشعبي : الزاد التمر والسويق .
ابن جبیر : الكعك والسويق . قال ابن العربي : ■ أمر الله تعالى بالتزود لمن كان له مال ،
ومن لم يكن له مال فإن كان ذا حرفة تنفق في الطريق أو سائلا فلا خطاب عليه ؛ وإنما
خطب الله أهل الأموال الذين كانوا يتركون أموالهم ويخرجون بغير زاد ويقولون : نحن
المتوكلون . والتوكل له شروط ، من قام بها خرج بغير زاد ولا يدخل في الخطاب ■ فإنه خرج
على الأغلب من الخلق وهم المقصرون عن درجة التوكل الغافلون عن حقائقه ، والله عز وجل
أعلم . قال أبو الفرج الجوزي : وقد لبس إبليس على قوم يدعون التوكل ، فخرجوا بلا زاد
وظنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية الخطأ . قال رجل لأحمد بن حنبل : أريد أن أخرج

إلى مكة على التوكل بغير زاد ؛ فقال له أحمد : اخرج في غير القافلة . فقال لا ، إلا معهم .
قال : فعلى جرب الناس توكلت ؟ !

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ﴾ أخبر تعالى أن خير الزاد اتقاء
المنهيات ؛ فأمرهم أن يضموا إلى التزود التقوى . وجاء قوله « فإن خير الزاد التقوى » محمولا
على المعنى ؛ لأن معنى « وَتَزَوَّدُوا » : اتقوا الله في اتباع ما أمركم به من الخروج بالزاد . وقيل :
يحتمل أن يكون المعنى : فإن خير الزاد ما أتقى به المسافر من الهلكة ^(٢) أو الحاجة إلى السؤال
والتكفف . وقيل : فيه تنبيه على أن هذه الدار ليست بدار قرار . قال أهل الإشارات :
ذكرهم الله تعالى سفر الآخرة وحثهم على تزود التقوى ؛ فإن التقوى زاد الآخرة .
قال الأعشى :

إذ أنت لم ترحل بزادٍ من التقي * ولا قيت بعد الموت من قد تزودا
ندمت على ألا تكون كمثلـه * وأنت لم ترصد كما كان أرضدا

وقال آخر :

الموت بحر طامح موجه * تذهب فيه حيلة السابح
يا نفس إني قائل فأسمعي * مقالة من مشفق ناصح
لا يصحب الإنسان في قبره * غير التقي والعمل الصالح

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴾ خص أولى الألباب
بالخطاب — وإن كان الأمر يعم الكل — لأنهم الذين قامت عليهم حجة الله ، وهم قابلو
أوامره والناهضون بها . والألباب جمع لب ؛ ولُبُّ كل شيء : خالصه ؛ ولذلك قيل للعقل :
لُب . قال النحاس : سمعت أبا إسحاق يقول قال لي أحمد بن يحيى ثعلب : أتعرف في كلام
العرب شيئا من المضاعف جاء على فعل ؟ قلت نعم ، حكى سيديه عن يونس : لَبَّيْتَ تَلَبُّ ؛
فأسد حسنه وقال : ما أعرف له نظيرا .

(١) جرب (بضم جيم) : جمع جراب وهو الوعاء . (٢) الهلكة (بالفتح) : الهلاك .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَانَكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴿١٩٨﴾

قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ) فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : (جُنَاحٌ) أى إثم ، وهو أسم ليس . (أَنْ تَبْتَغُوا) فى موضع نصب خبر ليس ؛ أى فى أن تبتغوا . وعلى قول الخليل والكسائى أنها فى موضع خفض . ولما أمر تعالى بتزيه الحج عن الرِّفْتِ والفُسُوق والجدال رخص فى التجارة ؛ المعنى : لا جناح عليكم فى أن تبتغوا فضل الله . وابتغاء الفضل ورد فى القرآن بمعنى التجارة . قال الله تعالى : « فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » ^(١) . والدليل على صحة هذا ما رواه البخارى عن ابن عباس قال : كانت عكاظ ومجنة وذو الحجاز أسواقاً فى الجاهلية فتأتوا أن يتجروا فى المواسم فنزلت : « لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ » فى مواسم الحج ^(٢) .

الثانية — إذا ثبت هذا ففى الآية دليل على جواز التجارة فى الحج للحاج مع أداء العبادة ، وأن القصد إلى ذلك لا يكون شركاً ولا يخرج به المكلف عن رسم الإخلاص المفترض عليه ،

(١) راجع ج ١٨ ص ١٠٨ (٢) الذى فى البخارى : « كان ذو الحجاز وعكاظ متجراً للناس فى الجاهلية » فلما جاء الإسلام كأنهم كرهوا ذلك حتى نزلت ... الخ . وعكاظ : نخل فى واد بينه وبين الطائف ليلة ، وبينه وبين مكة ثلاث ليال . وذو الحجاز : خلف عرفة . ومجنة : بمز الظهران ، قرب جبل يقال له الأصفر ، وهو بأسفل مكة على قدر يريد منها . وهذه أسواق للعرب ، وكان أهل الجاهلية يصبحون بعكاظ يوم هلال ذى القعدة ، ثم يذهبون منه إلى مجنة بعد ماضى عشرين يوماً من ذى القعدة ؛ فإذا رأوا هلال ذى الحجة ذهبوا من مجنة إلى ذى الحجاز ، فلبثوا به ثمان ليال ، ثم يذهبون إلى عرفة . ولم تزل هذه الأسواق قائمة فى الإسلام إلى أن كان أول ما ترك منها سوق عكاظ فى زمن الخوارج سنة تسع وعشرين ومائة ، لما خرج الحرورى بمكة مع أبى حمزة المختار بن عوف خاف الناس أن يقتلوا فتركوا إلى الآن ، ثم ترك ذو الحجاز ومجنة بعد ذلك ، وأسست ففوا بالأسواق بمكة وبمنى وعرفة . (عن شرح القسطلانى) .

(٣) قوله : « فى مواسم الحج » قراءة ابن عباس ، كانه عليه المؤلف فى مقدمة الكتاب ص ٨٣ ، وقال أبو حيان فى البحر : « وقرأ ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير « فضلاً من ربكم فى مواسم الحج » وجعل هذا تفسيراً ؛ لأنه مخالف لسواد المصحف الذى أجمعت عليه الأمة . »

(١) خلافاً للفقراء . أما إن الحج دون تجارة أفضل ؛ لَعُرْوَهَا عن شوائب الدنيا وتعلق القلب بغيرها .
 روى الدارقطني في سننه عن أبي أمامة التيمي قال قلت لأبن عمر : إني رجل أكرى في هذا
 الوجه ، وإن ناساً يقولون : إنه لا حج لك . فقال ابن عمر : جاء رجل إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فسأله مثل هذا الذي سألتني ، فسكت حتى نزلت هذه الآية : « لَيْسَ عَلَيْكُمْ
 جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ لَكَ حِجَابٌ » .
 قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا كَمَا
 هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴾ فيه ست عشرة مسألة .^(٢)

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَفَضْتُمْ ﴾ أى أندفعتم . ويقال : فاض الإناء إذا أمتلأ
 حتى ينصب عن نواحيه . ورجل فياض ؛ أى مندفع بالعطاء . قال زهير :
 وَأَبْيَضَ فَيَاضٍ يَدَاهُ غِمَامَةٌ * عَلَى مُعْتَفِيهِ مَا تُغِبُّ فَوَاضِلُهُ^(٣)
 وحديث مستفيض ؛ أى شائع .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مِنْ عَرَفَاتٍ ﴾ قراءة الجماعة « عَرَفَاتٍ » بالتنوين ؛ وكذلك
 لو سُمِّيت امرأة بمسلمات ؛ لأن التنوين هنا ليس فرقاً بين ما ينصرف وما لا ينصرف فتحذفه ،
 وإنما هو بمنزلة النون في مسلمين . قال النحاس : هذا الجيد . وحكى سيبويه عن العرب
 حذف التنوين من عرفات ؛ يقول : هذه عرفات ياهذا ، ورأيت عرفاتٍ ياهذا ،
 بكسر التاء وبغير تنوين ؛ قال : لما جعلوها معرفة حذفوا التنوين . وحكى الأخفش والكوفيون
 فتح التاء ، تشبيهاً بتاء فاطمة وطلحة . وأنشدوا :

تَنَوَّرَتْهَا مِنْ أَذْرَعَاتٍ وَأَهْلُهَا * بَيْتَرِبَ أَدْنَى دَارِهَا نَظَرٌ عَالٍ

والقول الأول أحسن ، وأن التنوين فيه على حمده في مسلمات ؛ الكسرة مقابلة الياء
 في مسلمين والتنوين مقابل النون . وعرفات : اسم علم ، سُمِّيَ بجمع كأذرعات . وقيل : سُمِّيَ

(١) لعله يريد بالفقراء الصوفية . (٢) كذا في نسخ الأصل . ومقتضى الظاهر تذكير الضمير لعوده
 إلى الحج ؛ ولعله يريد بالتأنيث هنا : الحج بمعنى العبادة . (٣) يلاحظ أن الأصول اضطربت في العدد هنا .
 (٤) الفياض : الكثر العطاء . المعتفون : الطالبون ما عنده . يقال : عفاه وأعفاه إذا أتاه يطلب معروفه .
 ما تغيب فواضله : أى عطاياه دائماً لا تنقطع .

بما حوله ، كَارِضٍ سباسب^(١) . وقيل : سُمِّيتْ تلك البُقعة عرفات لأن الناس يتعارفون بها .
 وقيل : لأن آدم لما هبط وقع بالهند ، وحواء بجحّة ، فأجتمعا بعد طول الطلب بعرفات يوم
 عَرَافَة وتعارفًا ؛ فسُمِّيَ اليوم عرفة ، والموضع عرفات ؛ قاله الضحاك . وقيل غير هذا لما
 تقدّم ذكره عند قوله تعالى : « وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا »^(٢) . قال ابن عطية : والظاهر أن اسمه مرتجل
 كسائر أسماء البقاع . وعرفة هي نَعْمَان الأراك ؛ وفيها يقول الشاعر :

تَزَوَّدْتُ مِنْ نَعْمَانٍ عُوْدَ أَرَاكَةِ ■ لِهِنْدٍ وَلَكِنْ مِنْ يَبْلَغُهُ هِنْدَا

وقيل : هي مأخوذة من العَرَف وهو الطَّيْب ؛ قال الله تعالى : « عَرَفَهَا لَهُمْ^(٣) » أى طَيَّبَهَا ،
 فهى طيبة بخلاف مَنَى التى فيها الفُرُوث والدِّماء ؛ فلذلك سُمِّيتْ عرفات . ويوم الوقوف
 يوم عرفة . وقال بعضهم : أصل هذين الأسمين من الصبر ؛ يقال : رجل عارف ، إذا كان
 صابراً خاشعاً . ويقال فى المَثَل : النَّفْسُ عَرُوفٌ وَمَا حَمَلَتْهَا تَحْمَلُ . قال :
 فصبرت عارفةً لذلك حُرَّةً^(٤) * .

أى نفس صابرة .

وقال ذو الرُّمَّة :

* عَرُوفٌ لِمَا خَطَّتْ عَلَيْهِ الْمَقَادِرُ^(٥) *

أى صبور على قضاء الله ؛ فسُمِّيَ بهذا الاسم الخضوع الحسَّاج وتذلُّلهم . وصبرهم على الدعاء
 وأنواع البلاء وأحتمال الشدائد ؛ لإقامة هذه العبادة .

الثالثة — أجمع أهل العلم على أن مَنْ وقف بعرفة يوم عَرَافَة قبل الزوال ثم أفاض
 منها قبل الزوال أنه لا يُعتدُّ بوقوفه ذلك قبل الزوال . وأجمعوا على تمام حجِّ مَنْ وقف بعرفة

(١) جاء فى اللسان مادة سباسب : « وحكى اللحياني بلد سباسب ■ وبلد سباسب ؛ كأنهم جعلوا كل جزء منه
 سباسباً ؛ ثم جمعوه على هذا » . والسبب : الفقر والمفارقة . وقيل : الأرض المستوية البعيدة . (٢) كل هذا
 يحتاج الى التثبت . (٣) راجع ص ١٢٧ من هذا الجزء . (٤) راجع ج ١٦ ص ٢٣١ .

(٥) الفروث : جمع فَرْث ■ وهو المرجين (الزبل) ما دام فى الكرش .

(٦) البيت لعنترة ، وتماه : * ترسو اذا نفس الجبان تطلع * .

(٧) صدر البيت : * اذا خاف شيئا وقرته طبيعة * .

بعد الزوال وأفاض نهاراً قبل الليل؛ إلا مالك بن أنس فإنه قال: لا بد أن يأخذ من الليل شيئاً. وأما من وقف بعرفة بالليل فإنه لا خلاف بين الأمة في تمام حجه. والحجة للجمهور مطلق قوله تعالى: «فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ» ولم يخص ليلاً من نهار، وحديث عروة بن مضر قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الموقف من جمع، فقلت يا رسول الله، جئتك من جبل طى، أكلت مطيبي، وأتعبت نفسي، والله إن تركت من جبل إلا وقفت عليه، فهل لي من حج يا رسول الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى معنا صلاة الغداة بجمع وقد أتى عرفات قبل ذلك ليلاً أو نهاراً فقد قضى نفثه وتم حجه». أخرجه غير واحد من الأئمة، منهم أبو داود والنسائي والدارقطني واللفظ له. وقال الترمذي: حديث حسن صحيح. وقال أبو عمر: حديث عروة بن مضر الطائي حديث ثابت صحيح، رواه جماعة من أصحاب الشعبي الثقات عن الشعبي عن عروة بن مضر، منهم إسماعيل بن أبي خالد وداود بن أبي هند وزكريا بن أبي زائدة وعبد الله بن أبي السَّفر ومطرف، كلهم عن الشعبي عن عروة بن مضر بن أوس بن حارثة بن لام. وحجة مالك من السنة الثابتة: حديث جابر الطويل، أخرجه مسلم؛ وفيه: «فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص». وأفعاله على الوجوب، لا سيما في الحج وقد قال: «خذوا عني مناسككم».

الرابعة — وأختلف الجمهور فيمن أفاض قبل غروب الشمس ولم يرجع ماذا عليه مع صحة الحج؛ فقال عطاء وسفيان الثوري والشافعي وأحمد وأبو ثور وأصحاب الرأي وغيرهم:

(١) في من وبعض كتب الحديث ونهاية ابن الأثير بالحاء المهملة المفتوحة وسكون الموحدة. قال الترمذي في سننه: «قوله: من جبل» إذا كان من رمل يقال له جبل. وإذا كان من حجارة يقال له جبل. وقال ابن الأثير في تفسير هذا الحديث: «الجبل: المستطيل من الرمل، وقيل: الضخم منه؛ وجمعه جبال. وقيل: الجبال في الرمل كالجبال في غير الرمل». وقال الخطابي: الجبال ما دون الجبال في الارتفاع.

(٢) قال صاحب التعليق المفني على سنن الدارقطني: «قوله: وقضى نفثه» قيل: المراد به أنه أتى بما عليه من المناسك، والمشهور أن النفث ما يصنعه المحرم عند حله من تقصير شعر أو حلقه ونشف الإبط وغيره من خصال الفطرة. ويدخل في ضمن ذلك نحر البدن. وقضا جميع المناسك؛ لأنه لا يقضى النفث إلا بعد ذلك، وأصل النفث الوسخ والقذر. قاله الشوكاني.

عليه دم . وقال الحسن البصري : عليه هدى . وقال ابن جريج : عليه بدنة . وقال مالك : عليه حجّ قابل ، والهدى ينحره في حجّ قابل ، وهو كمن فاته الحج . فإن عاد إلى عرفة حتى يدفع بعد مغيب الشمس فقال الشافعي : لا شيء عليه ، وهو قول أحمد وإسحاق وداود ، وبه قال الطبري . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري : لا يسقط عنه الدم وإن رجع بعد غروب الشمس ، وبذلك قال أبو ثور .

الخامسة — ولا خلاف بين العلماء في أن الوقوف بعرفة راكباً لمن قدر عليه أفضل ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كذلك وقف إلى أن دفع منها بعد غروب الشمس ، وأردف أسامة بن زيد ، وهذا محفوظ في حديث جابر الطويل وحديث علي ، وفي حديث ابن عباس أيضاً . قال جابر : ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف ، فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات ، وجعل حبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة ؛ فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص ، وأردف أسامة بن زيد خلفه ، الحديث . فإن لم يقدر على الركوب وقف قائماً على رجليه داعياً ، ما دام يقدر ، ولا حرج عليه في الجلوس إذا لم يقدر على الوقوف ؛ وفي الوقوف راكباً مباهاةً وتعظيم للحج « ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب » . قال ابن وهب في مؤمنه قال لي مالك : الوقوف بعرفة على الدواب والإبل أحب إلى من أن أقف قائماً ، قال : ومن وقف قائماً فلا بأس أن يستريح .

السادسة — ثبت في صحيح مسلم وغيره عن أسامة بن زيد أنه عليه السلام كان إذا أفاض من عرفة يسير العنق فإذا وجد جفوة نص . قال هشام بن عروة : والنص فوق العنق .

(١) الصخرات : هي صخرات مفترشات في أسفل جبل الرحمة ، وهو الجبل الذي بوسط أرض عرفات .

(٢) قال ابن الأثير : « وجعل حبل المشاة بين يديه ؛ أي طريقهم الذي يسلكونه في الرمل . وقيل :

أراد صفهم ومجتمعهم في مشيم تشبهاً بحبل الرمل » . (٣) راجع ج ١٢ ص ٥٦

(٤) العنق (محرّكة) : سير سريع فسيح واسع للإبل والدابة . والفجوة : الموضع المتسع بين شئين .

وهكذا ينبغي على أئمة الحاج فمن دونهم ، لأن في استعجال السير إلى المزدلفة استعجال الصلاة بها ، ومعلوم أن المغرب لا تُصلى تلك الليلة إلا مع العشاء بالمزدلفة ، وتلك سُنتها ، على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السابعة - ظاهر عموم القرآن والسنة الثابتة يدل على أن عرفة كلها موقف ، قال صلى الله عليه وسلم : " وَوَقَفْتُ هَاهُنَا وَعَرَفَةٌ كُلُّهَا مَوْقِفٌ " . رواه مسلم وغيره من حديث جابر الطويل . وفي موطأ مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " عَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ عُرْنَةَ وَالْمَزْدَلِفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ مُحَسَّرٍ " . قال ابن عبد البر : هذا الحديث يتصل من حديث جابر بن عبد الله ، ومن حديث ابن عباس ، ومن حديث علي بن أبي طالب ، وأكثر الآثار ليس فيها استثناء بطن عُرنَةَ من عَرَفَةٍ ، وبطن مُحَسَّرٍ من المزدلفة ، وكذلك نقلها الحفاظ الثقات الأثبات من أهل الحديث في حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر . قال أبو عمر : وأختلف الفقهاء فيمن وقف بعرفة بُعرنة ، فقال مالك فيما ذكر ابن المنذر عنه : يُرَيِّقُ دَمًا وَحِجَّةً تام . وهذه رواية رواها خالد بن نزار عن مالك . وذكر أبو المصعب أنه كمن لم يقف وحجته فائت ، وعليه الحج من قابل إذا وقف ببطن عُرنَةَ . وروى عن ابن عباس قال : من أفاض من عُرنَةَ فلا حج له . وهو قول ابن القاسم وسالم ، وذكر ابن المنذر هذا القول عن الشافعي ، قال وبه أقول ، لا يجوز أن يقف بمكان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يوقف به . قال ابن عبد البر : الاستثناء ببطن عُرنَةَ من عرفة لم يحن مجئاً تلزم حجته ، لا من جهة النقل ولا من جهة الإجماع . وحجة من ذهب مذهب أبي المصعب أن الوقوف بعرفة فرض مجمع عليه في موضع معين ، فلا يجوز أدائه إلا بيقين ، ولا يقين مع الاختلاف . وبطن عُرنَةَ يقال بفتح الراء وضمتها ، وهو بغربي مسجد عرفة ، حتى لقد قال بعض العلماء : إن الجدار الغربي من مسجد عرفة لو سقط سقط في بطن عُرنَةَ . وحكى الباجي عن ابن حبيب أن عرفة في الحِلِّ ، وعُرنَةَ في الحَرَمِ . قال أبو عمر :

وأما بطن مُحَسَّر فذكر وكيع: حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ عَنْ أَبِي الزَّيْبَرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ^(١) بَطْنَ مُحَسَّرٍ أَوْضَعَ فِي بَطْنِ مُحَسَّرٍ .

الثامنة — ولا بأس بالتعريف في المساجد يوم عرفة بغير عرفة، تشبيهاً بأهل عرفة .
روى شعبة عن قتادة عن الحسن قال : أَوَّلُ مَنْ صَنَعَ ذَلِكَ أَبُو عَبَّاسٍ بِالْبَصْرَةِ . يَعْنِي أَجْتَمَعَ النَّاسُ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي الْمَسْجِدِ بِالْبَصْرَةِ . وَقَالَ مُوسَى بْنُ أَبِي عَائِشَةَ : رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ حُرَيْثٍ يَخْطُبُ يَوْمَ عَرَفَةَ وَقَدْ أَجْتَمَعَ النَّاسُ إِلَيْهِ . وَقَالَ الْأَثَرِيُّ : سَأَلْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ عَنِ التَّعْرِيفِ فِي الْأَمْصَارِ ، يَجْتَمِعُونَ يَوْمَ عَرَفَةَ ، فَقَالَ : أَرْجُو أَلَّا يَكُونَ بِهِ بَأْسٌ ، قَدْ فَعَلَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ : الْحَسَنُ وَبَكْرٌ وَثَابِتٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ ، كَانُوا يَشْهَدُونَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ عَرَفَةَ .

التاسعة — في فضل يوم عرفة . يوم عرفة فضله عظيم وثوابه جسيم ، يكفر الله فيه الذنوب العظام ، ويضاعف فيه الصالح من الأعمال ، قال صلى الله عليه وسلم : ” صَوْمُ يَوْمِ عَرَفَةَ يَكْفِرُ السَّنَةَ الْمَاضِيَةَ وَالْبَاقِيَةَ “ . أَخْرَجَهُ الصَّحِيحُ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” أَفْضَلُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَأَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ “ . وَرَوَى الدَّارَقُطْنِيُّ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَدَدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو عِزِّي وَجَلُّ ثَمِّي يَبَاهِي بِهِ الْمَلَائِكَةُ يَقُولُ مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ “ . وَفِي الْمَوْطَأِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” مَا رَأَى الشَّيْطَانُ يَوْمًا هُوَ فِيهِ أَصْغَرُ وَلَا أَحَقَرُ وَلَا أَذْهَرُ وَلَا أَغْيَظُ مِنْهُ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِمَا رَأَى مِنْ تَنْزُلِ الرَّحْمَةِ وَتَجَاوُزِ اللَّهِ عَنِ الذَّنُوبِ الْعِظَامِ إِلَّا مَا رَأَى يَوْمَ بَدْرٍ “ . قِيلَ : وَمَا رَأَى [يَوْمَ بَدْرٍ] يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : ■ أَمَا إِنَّهُ قَدْ رَأَى جِبْرِيلَ يَزْعُ الْمَلَائِكَةَ ^(٢) . قَالَ أَبُو عُمَرَ : هَذَا الْحَدِيثُ أَبُو النَّضْرِ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْعَجَلِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عَبْدَةَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ عَنْ أَبِيهِ ، وَلَمْ يَقُلْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ أَبِيهِ غَيْرُهُ

(١) الإيضاح : سير مثل الخبيب (ضرب من العدو) ؛ يقال : وضع البعير يضع وضعا ، وأوضعه راكبه إيضاعا إذا حمله على سرعة السير . (٢) زيادة عن الموطأ . (٣) قوله « يزع الملائكة » : يرتبهم ويستوهمهم ويصفهم للحرب ؛ فكأنه يكفهم عن التفرق والانتشار .

وليس بشيء ، والصواب ما في الموطأ . وذكر الترمذى الحكيم في نوادر الأصول : حدثنا حاتم بن نعيم التميمي أبو روح قال حدثنا هشام بن عبد الملك أبو الوليد الطيالسي قال حدثنا عبد القاهر بن السري السلمي قال حدثني ابنُ لُكَّانة بن عباس بن مرداس عن أبيه عن جده عباس بن مرداس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لأمة عشيّة عرفة بالمغفرة والرحمة ، وأكثر الدعاء فأجابه : إني قد فعلت إلا ظلم بعضهم بعضاً فأما ذنوبهم فيما بيني وبينهم فقد غفرتها . قال : ” يارب إنك قادر أن تشيب هذا المظلوم خيراً من مظلمته وتغفر لهذا الظالم “ فلم يجبه تلك العشيّة ، فلما كان الغداة غداة المزدلفة اجتهد في الدعاء فأجابه : إني قد غفرت لهم ، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقليل له : تبسمت يا رسول الله في ساعة لم تكن تبسم فيها ؟ فقال : ” تبسمت من عدوّ الله إبليس إنه لما علم أن الله قد استجاب لي في أمّي أهوى يدعو بالويل والثبور ويخفي التراب على رأسه ويفتر “ . وذكر أبو عبد الغنى الحسن بن علي حدثنا عبد الرزاق حدثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا كان يوم عرفة غفر الله للحاج الخالص وإذا كان ليلة المزدلفة غفر الله للتجار وإذا كان يوم منى غفر الله للجُمّالين وإذا كان يوم بجمرة العقبة غفر الله للسُّؤال ولا يشهد ذلك الموقف خلق من قال لا إله إلا الله إلا غفر له “ . قال أبو عمر : هذا حديث غريب من حديث مالك ، وليس محفوظاً عنه إلا من هذا الوجه ، وأبو عبد الغنى لا أعرفه ، وأهل العلم ما زالوا يسامحون أنفسهم في روايات الرغائب والفضائل عن كل أحد ، وإنما كانوا يتشدّدون في أحاديث الأحكام .

العاشرة — استحب أهل العلم صوم يوم عرفة إلا بعرفة . روى الأئمة واللفظ للترمذى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أفطر بعرفة ، وأرسلت إليه أم الفضل بلبن فشرب . قال : حديث حسن صحيح . وقد روى عن ابن عمر قال : ■ حججت مع النبي صلى الله

(١) في نسخة ب : « الحسين » . والذي يروى عن عبد الرزاق بن هشام الحميري — أحد رجال هذا السند — هو الحسن بن علي الخلال أبو علي ، وقيل أبو محمد .

عليه وسلم فلم يصمه — يعنى يوم عرفة — ومع أبى بكر فلم يصمه ، ومع عمر فلم يصمه ؛ والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، يستحبون الإفطار بعرفة ليتقوى به الرجل على الدعاء ، وقد صام بعض أهل العلم يوم عرفة بعرفة . وأسند عن ابن عمر مثل الحديث الأول ، وزاد فى آخره : ومع عثمان فلم يصمه ، وأنا لا أصومه ولا آمر به ولا أنهى عنه ؛ حديث حسن . وذكره ابن المنذر . وقال عطاء فى صوم يوم عرفة : أصوم فى الشتاء ولا أصوم فى الصيف . وقال يحيى الأنصارى : يجب الفطر يوم عرفة . وكان عثمان بن أبى العاصى وابن الزبير وعائشة يصومون يوم عرفة . قال ابن المنذر : الفطر يوم عرفة بعرفات أحب إلى ، أتباعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والصوم بغير عرفة أحب إلى ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن صوم يوم عرفة فقال : ” يكفر السنة الماضية والباقية ” . وقد روينا عن عطاء أنه قال : من أفطر يوم عرفة ليتقوى على الدعاء فإن له مثل أجر الصائم .

الحادية عشرة — فى قوله تعالى : ﴿ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ﴾ أى أذكروه بالدعاء والتلبية عند المشعر الحرام . ويسمى جمعاً لأنه يجمع ثم المغرب والعشاء ؛ قاله قتادة . وقيل : لاجتماع آدم فيه مع حواء ، وأزدلف إليها ، أى دنا منها ، وبه سُميت المزدلفة . ويجوز أن يقال : سُميت بفعل أهلها ؛ لأنهم يزدلفون إلى الله ، أى يتقربون بالوقوف فيها . وسُمى مشعراً من الشعار وهو العلامة ؛ لأنه معلم للحج والصلاة والمبيت به ، والدعاء عنده من شعائر الحج . ووصف بالحرام لحُرْمته .

الثانية عشرة — ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة جميعاً . وأجمع أهل العلم — لا اختلاف بينهم — أن السنة أن يجمع الحاج يجمع بين المغرب والعشاء . وأختلفوا فىمن صلاها قبل أن يأتى جمعاً ؛ فقال مالك : من وقف مع الإمام ودفع بدفعه فلا يصلى حتى يأتى المزدلفة فيجمع بينهما ؛ وأستدل على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لأسماء بن زيد : ” الصلاة أمامك ” . قال ابن حبيب : من صلى قبل أن يأتى المزدلفة دون

عذر يعيد متى ما علم ، بمنزلة من قد صلى قبل الزوال ؛ لقوله عليه السلام : ” الصلاة أمامك “ ،
وبه قال أبو حنيفة . وقال أشهب : لا إعادة عليه ، إلا أن يصلّيهما قبل مغيب الشفق
فيعيد العشاء وحدها ؛ وبه قال الشافعي ، وهو الذي نصره القاضي أبو الحسن ، واحتج له
بأن هاتين صلاتان سُئِلَ الجمع بينهما ، فلم يكن ذلك شرطاً في صحتهما ، وإنما كان على معنى
الاستحباب ؛ كالجمع بين الظهر والعصر بعرفة . واختار ابن المنذر هذا القول ، وحكاه عن
عطاء بن أبي رباح وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد وسعيد بن جبير وأحمد وإسحاق وأبي ثور
ويعقوب . وحكى عن الشافعي أنه قال : لا يصلّي حتى يأتي المزدلفة ، فإن أدركه نصف
الليل قبل أن يأتي المزدلفة صلاهما .

الثالثة عشرة — ومن أسرع فأتى المزدلفة قبل مغيب الشفق فقد قال ابن حبيب :
لا صلاة لمن عجل إلى المزدلفة قبل مغيب الشفق ، [لا لإمام ولا غيره حتى يغيب ^(١) الشفق] ؛
لقوله عليه السلام : ” الصلاة أمامك “ ثم صلاها بالمزدلفة بعد مغيب الشفق . [ومن جهة ^(١)
المعنى أن وقت هذه الصلاة بعد مغيب الشفق] ؛ فلا يجوز أن يؤتى بها قبله ، ولو كان لها
وقت قبل مغيب الشفق لما اُتت عنه .

الرابعة عشرة — وأما من أتى عرفة بعد دفع الإمام ، أو كان له عذر ممن وقف مع
الإمام فقد قال ابن الموزان : من وقف بعد الإمام فليصل كل صلاة لوقتها . وقال مالك فيمن
كان له عذر يمنعه أن يكون مع الإمام : إنه يصلّي إذا غاب الشفق الصلاتين يجمع بينهما .
وقال ابن القاسم فيمن وقف بعد الإمام : إن رجا أن يأتي المزدلفة ثلث الليل فليؤخر الصلاة
حتى يأتي المزدلفة ، وإلا صلّى كل صلاة لوقتها . فجعل ابن الموزان تأخير الصلاة إلى المزدلفة
لمن وقف مع الإمام دون غيره ، وراعى مالك الوقت دون المكان ، وأعتبر ابن القاسم الوقت
المختار للصلاة والمكان ، فإذا خاف فوات الوقت المختار بطل اعتبار المكان ، وكان مراعاة
وقتها المختار أولى .

(١) ما بين المربعين ساقط من ج .

الخامسة عشرة — اختلف العلماء في هيئة الصلاة بالمزدلفة على وجهين : أحدهما — الأذان والإقامة . والآخر — هل يكون جمعهما متصلاً لا يفصل بينهما بعمل ، أو يجوز العمل بينهما وحط الزحال ونحو ذلك ؛ فأما الأذان والإقامة فنبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة بأذان واحد وإقامتين . أخرجه الصحيح من حديث جابر الطويل ، وبه قال أحمد بن حنبل وأبو ثور وآبن المنذر . وقال مالك : يصليهما بأذنين وإقامتين ، وكذلك الظهر والعصر بعرفة ؛ إلا أن ذلك في أول وقت الظهر بإجماع . قال أبو عمر : لا أعلم فيما قاله مالك حديثاً مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه ، ولكنه روى عن عمر بن الخطاب ، وزاد آبن المنذر آبن مسعود . ومن الحجة لمالك في هذا الباب من جهة النظر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنّ في الصلاتين بمزدلفة وعرفة أن الوقت لهما جميعاً وقت واحد ، وإذا كان وقتها واحداً وكانت كل صلاة تصلّى في وقتها لم تكن واحدة منهما أولى بالأذان والإقامة من الأخرى ؛ لأن ليس واحدة منهما تقضى ، وإنما هي صلاة تصلّى في وقتها ، وكل صلاة صليت في وقتها سئمتها أن يؤذن لها وتقام في الجماعة ، وهذا بين ؛ والله أعلم . وقال آخرون : أما الأولى منهما فتصلّى بأذان وإقامة ، وأما الثانية فتصلّى بلا أذان ولا إقامة . قالوا : وإنما أمر عمر بالتأذين الثاني لأن الناس قد تفرّقوا لعشائهم فأذن ليجمعهم . قالوا : وكذلك نقول إذا تفرّق الناس عن الإمام لعشاء أو غيره ، أمر المؤذنين فأذّنوا ليجمعهم ، وإذا أذن أقام . قالوا : فهذا معنى ما روى عن عمر ، وذكروا حديث عبد الرحمن بن يزيد قال : كان آبن مسعود يجعل العشاء بالمزدلفة بين الصلاتين ، وفي طريق أخرى وصلّى كل صلاة بأذان وإقامة ؛ ذكره عبد الرزاق . وقال آخرون : تصلّى الصلاتان جميعاً بالمزدلفة بإقامة ولا أذان في شيء منهما ؛ روى عن آبن عمر وبه قال الثوري . وذكر عبد الرزاق وعبد الملك بن الصباح عن الثوري عن سلمة بن كُهَيْل عن سعيد بن جبير عن آبن عمر قال : جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع ، صلى المغرب ثلاثاً والعشاء ركعتين بإقامة واحدة . وقال آخرون : تصلّى الصلاتان جميعاً بين

المغرب والعشاء بجمع بأذان واحد وإقامة واحدة . وذهبوا في ذلك إلى ما رواه هُشيم عن يونس
 ابن عبيد عن سعيد بن جبير عن ابن عمر أنه جمع بين المغرب والعشاء بجمع بأذان واحد وإقامة
 واحدة ؛ لم يجعل بينهما شيئاً . وروى مثل هذا مرفوعاً من حديث نخزيمة بن ثابت ، وليس
 بالقوى . وحكى الجوزجاني^(١) عن محمد بن الحسن عن أبي يوسف عن أبي حنيفة أنهما تصليان
 بأذان واحد وإقامتين ، يؤذن للمغرب ويقام للعشاء فقط . وإلى هذا ذهب الطحاوي لحديث
 جابر ، وهو القول الأول وعليه المعول . وقال آخرون : تصلّي بإقامتين دون أذان لواحدة
 منهما . ومن قال ذلك الشافعي وأصحابه وإسحاق وأحمد بن حنبل في أحد قوليهِ ، وهو قول
 سالم بن عبد الله والقاسم بن محمد ؛ واحتجوا بما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب
 عن سالم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء المزدلفة جمع بين المغرب والعشاء ،
 صلّى المغرب ثلاثاً والعشاء ركعتين بإقامة لكل واحدة منهما ولم يصل بينهما شيئاً . قال
 أبو عمر : والآثار عن ابن عمر في هذا القول من أثبت ما روى عنه في هذا الباب ، ولكنها
 محتملة للتأويل ، وحديث جابر لم يختلف فيه ، فهو أولى ؛ ولا مدخل في هذه المسألة للنظر ،
 وإنما فيها الاتباع .

السادسة عشرة — وأما الفصل بين الصلاتين بعمل غير الصلاة فثبت عن أسامة بن زيد
 أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء المزدلفة نزل فتوضأ فأسبغ الوضوء ؛ ثم أقيمت الصلاة
 فصلّى المغرب ، ثم أناخ كل إنسان بعيره في منزله ، ثم أقيمت الصلاة فصلاها ، ولم يصل
 بينهما شيئاً . في رواية : ولم يحلوا حتى أقام العشاء الآخرة فصلّى ثم حلّوا . وقد ذكرنا آنفاً عن
 ابن مسعود أنه كان يجعل العشاء بين الصلاتين ؛ ففي هذا جواز الفصل بين الصلاتين بجمع .
 وقد سئل مالك فيمن أتى المزدلفة : أبدأ بالصلاة أو يؤخر حتى يحط عن راحلته ؟ فقال :

(١) الجوزجاني (بجيم وواو وزاي) معجمة ثم جيم أخرى) : هذه النسبة إلى مدينة بخراسان مما يلي بلخ ؛ وهو
 أبو سليمان موسى بن سليمان ؛ صاحب الإمام محمد بن الحسن بن فرقد . أخذ الفقه عنه وروى كتبه .
 (٢) قوله : ولم يحلوا . هو من الحل بمعنى الفك ، أو من الحلول بمعنى النزول ؛ أي لم يفكوا ما على الجمال ،
 أو ما نزلوا تمام النزول الذي يریده المسافر البالغ منزله .

أما الزحل الخفيف فلا بأس أن يبدأ به قبل الصلاة، وأما المحامل والزوامل فلا أرى ذلك، وليبدأ بالصلاتين ثم يحط عن راحلته . وقال أشهب في كتبه : له حط رَحْلَه قبل الصلاة ؛ وحطه له بعد أن يصلي المغرب أحب إلى ما لم يضطر إلى ذلك ؛ لما بدآيته من الثقل ، أو لغير ذلك من العذر . وأما التنفل بين الصلاتين فقال ابن المنذر : ولا أعلمهم يختلفون أن من السنة ألا يتطوع بينهما الجامع بين الصلاتين ، وفي حديث أسامة : ولم يُصَل بينهما شيئاً .

السابعة عشرة — وأما المبيت بالمزدلفة فليس رُكناً في الحج عند الجمهور . واختلفوا فيما يجب على من لم يبيت بالمزدلفة ليلة النحر ولم يقف بجمع ؛ فقال مالك : من لم يبيت بها فعليه دم ، ومن قام بها أكثر ليلة فلا شيء عليه ؛ لأن المبيت بها ليلة النحر سنة مؤكدة عند مالك وأصحابه ، لا فرض ؛ ونحوه قول عطاء والزهرى وقتادة وسفيان الثوري وأحمد وإسحاق وأبي ثور وأصحاب الرأي فيمن لم يبيت . وقال الشافعي : إن خرج منها بعد نصف الليل فلا شيء عليه ، وإن خرج قبل نصف الليل فلم يعد إلى المزدلفة أفدتى ^(١) والفدية شاة . وقال عكرمة والشعبي والنخعي والحسن البصري : الوقوف بالمزدلفة فرض ، ومن فاتته جمع ولم يقف فقد فاتته الحج ، ويجعل إحرامه عمرة . وروى ذلك عن ابن الزبير وهو قول الأوزاعي . وروى عن الثوري مثل ذلك ، والأصح عنه أن الوقوف بها سنة مؤكدة . وقال حماد ابن أبي سليمان : من فاتته الإفاضة من جمع فقد فاتته الحج ؛ وليتحلل بعمرة ثم ليحج قابلاً . واحتجوا بظاهر الكتاب والسنة ؛ فأما الكتاب فقول الله تعالى : « فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ » ، وأما السنة فقولہ صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أدرك جمعاً فوقف مع الناس حتى يفيض فقد أدرك ومن لم يدرك ذلك فلا حج له » . ذكره ابن المنذر . وروى الدارقطني عن عمرو بن مضر : قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو بجمع فقلت له : يا رسول الله ، هل لي من حج ؟ فقال : « مَنْ صَلَّى معنا هذه الصلاة ثم وقف معنا حتى نفيض وقد أفاض قبل ذلك [من عرفات] ليلاً أو نهاراً فقد تمَّ حجه وقضى نَفْسَهُ » .

(١) عبارة الأصل . « فلا أدري ، وليبدأ ... الخ » والتصويب عن كتاب « المتقى » للباحي .

(٢) الزيادة عن الدارقطني .

قال الشعبي : من لم يقف بجمع جعلها عُمرة . وأجاب من أحتج بالجمهور بأن قال : أما الآية فلا حجة فيها على الوجوب في الوقوف ولا المبيت ، إذ ليس ذلك مذكوراً فيها ، وإنما فيها مجرد الذكر . وكل قد أجمع أنه لو وقف بمزدلفة ولم يذكر الله أن حجه تام ، فإذا لم يكن الذكر المأمور به من صلب الحج فشهود الموطن أولى ألا يكون كذلك . قال أبو عمر : وكذلك أجمعوا أن الشمس إذا طلعت يوم النحر فقد فات وقت الوقوف بجمع ، وأن من أدرك الوقوف بها قبل طلوع الشمس فقد أدرك . من يقول إن ذلك فرض ، ومن يقول إن ذلك سنة . وأما حديث عروة بن مضر فقد جاء في بعض طرقه بيان الوقوف بعرفة دون المبيت بالمزدلفة ، ومثله حديث عبد الرحمن بن يعمر الدبلي قال : شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة ، وأتاه ناس من أهل نجد فسألوه عن الحج ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الحج عرفة من أدركها قبل أن يطلع الفجر من ليلة جمع فقد تم حجه " . رواه النسائي قال : أخبرنا إسحاق ابن إبراهيم قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان — يعني الثوري — عن بكير بن عطاء عن عبد الرحمن ابن يعمر الدبلي قال : شهدت ... ، فذكره . ورواه ابن عيينة عن بكير عن عبد الرحمن بن يعمر الدبلي قال : شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " الحج عرفات فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك وأيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه " . وقوله في حديث عروة : " من صلى صلاتنا هذه " . فذكر الصلاة بالمزدلفة ، فقد أجمع العلماء أنه لو بات بها ووقف ونام عن الصلاة فلم يصل مع الإمام حتى فاتته أن حجه تام . فلما كان حضور الصلاة مع الإمام ليس من صلب الحج كان الوقوف بالموطن الذي تكون فيه الصلاة أخرى أن يكون كذلك . قالوا : فلم يتحقق بهذا الحديث ذلك الفرض إلا بعرفة خاصة .

(١) الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْهُ كَمَا هَدَانَاكُمْ ﴾ كرر الأمر تأكيداً ، كما تقول : أرم أرم . وقيل : الأول أمر بالذكر عند المشعر الحرام . والثاني أمر بالذكر على حكم الإخلاص . وقيل : المراد بالثاني تعديد النعمة وأمر بشكرها ، ثم ذكرهم بحال ضلالهم ليظهر

(١) يلاحظ أن الأصول اضطربت في عدد هذه المسائل .

قدر الإنعام فقال : « وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ » . والكاف في « كما » نعتٌ لمصدر محذوف ، و « ما » مصدرية أو كافة . والمعنى : آذ كروه ذكراً حسناً كما هداكم هدايةً حسنة ، وآذ كروه كما علمكم كيف تذكرونه لا تعدلوا عنه . و « إن » مخففة من الثقيلة ، يدل على ذلك دخول اللام في الخبر ، قاله سيبويه . الفراء : نافية بمعنى ما ، واللام بمعنى إلا ؛ كما قال :

ثكلتك أمك إن قتلت مسلماً * حلت عليك عقوبة الرحمن^(١)

أو بمعنى قد ؛ أي قد كنتم ؛ ثلاثة أقوال . والضمير في « قبله » عائد إلى الهدى . وقيل إلى القرآن ؛ أي ما كنتم من قبل إزاله إله ضالين . وإن شئت على النبي صلى الله عليه وسلم ، كناية عن غير مذكور ؛ والأول أظهر والله أعلم .

قوله تعالى : ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنََّّ

اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩٩﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ » قيل : الخطاب للمؤمنين ؛ فإنهم كانوا لا يقفون مع الناس بعرفات ، بل كانوا يقفون بالمزدلفة وهي من الحرم ، وكانوا يقولون : نحن قطين الله ، فينبغي لنا أن نعظم الحرم ولا نعظم شيئاً من الحل ، وكانوا مع معرفتهم وإقرارهم أن عرفة موقف إبراهيم عليه السلام لا يخرجون من الحرم ، ويقفون بجمع ويفيضون منه ويقف الناس بعرفة ؛ ف قيل لهم : أفيضوا مع الجملة . و « ثم » ليست في هذه الآية للترتيب وإنما هي لعطف جملة كلام هي منها منقطعة . وقال الضحاك : المخاطب بالآية جملة الأمة ، والمراد : « الناس » إبراهيم عليه السلام ؛ كما قال : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » وهو يريد واحداً . ويحتمل على هذا أن يؤمروا بالإفاضة من عرفة ، ويحتمل أن تكون إفاضة أخرى ، وهي التي من المزدلفة ؛ فتجىء « ثم » على هذا الاحتمال على بابها ؛ وعلى هذا الاحتمال عول

(١) البيت لعاتكة بنت زيد . والرواية فيه : — عقوبة المتعمد . راجع الكلام عليه في الشاهد ٨٦٨ .

(٢) قطين الله : أي سكان حرمة ؛ والقطين جمع قاطن كالقطان . (٣) راجع جزء ص ٢٧٩ .

الطبرى . والمعنى : أفيضوا من حيث أفاض إبراهيم من مزدلفة جمع ؛ أى ثم أفيضوا إلى منى لأن الإفاضة من عرفات قبل الإفاضة من جمع .

قلت : ويكون في هذا حجة لمن أوجب الوقوف بالمزدلفة ؛ للأمر بالإفاضة منها ، والله أعلم . والصحيح في تأويل هذه الآية من القولين القول الأول . روى الترمذى عن عائشة قالت : كانت قریش ومن كان على دينها وهم الخمس يقفون بالمزدلفة يقولون : نحن قطين الله ، وكان من سواهم يقفون بعرفة ؛ فأُنزل الله تعالى : « ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ » . هذا حديث حسن صحيح . وفى صحيح مسلم عن عائشة قالت : الخمس هم الذين أنزل الله فيهم : « ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ » قالت : كان الناس يُفيضون من عرفات ، وكان الخمس يُفيضون من المزدلفة ، يقولون : لأنفيض إلا من الحرم ؛ فلما نزلت : « أفيضوا من حيث أفاض الناس » رجعوا إلى عرفات . وهذا نص صريح ، ومثله كثير صحيح ، فلا معول على غيره من الأقوال . والله المستعان . وقرأ سعيد بن جبیر « الناسى » وتأويله آدم عليه السلام ؛ لقوله تعالى : « فَنَسِىَ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْماً ^(١) » . ويجوز عند بعضهم تخفيف الياء فيقول الناس ؛ كالتفاض والهباد . ابن عطية : أما جوازه في العربية فذكر سيديويه ، وأما جوازه مقروءاً به فلا أحفظه . وأمر تعالى بالاستغفار لأنها مواطنه ، ومواطن القبول ومساقط الرحمة . وقالت فرقة : المعنى وأستغفروا الله من فعلكم الذى كان مخالفاً لسنة إبراهيم في وقوفكم بقَرْح من المزدلفة دون عرفة .

الثانية — روى أبو داود عن عليّ قال : فلما أصبح — يعنى النبي صلى الله عليه وسلم — وقف على قَرْح فقال : « هذا قَرْح وهو الموقف وجمع كلها موقف وتَحَرَّتْ هاهنا ومعنى كلها متَحَرَّتْ فَاتَّخَرُوا فِي رِحَالِكُمْ » . فحكم الحجاج إذا دفعوا من عرفة إلى المزدلفة أن يبيتوا بها ثم يغلس ^(٢) بالمصبح الإمام بالناس ويقفون بالمشعر الحرام . وقَرْح هو الجبل الذى يقف عليه الإمام ، ولا يزالون يذكرون الله ويدعون إلى قرب طلوع الشمس ، ثم يدفعون قبل الطلوع ؛ على مخالفة العرب ؛ فإنهم كانوا يدفعون بعد الطلوع ويقولون : أشرق ثبير ، كيما نغير ؛ أى كيما نقرب

(١) راجع ج ١١ ص ٢٥١ (٢) الفلاس (محركة) : ظلة آخر الليل .

(١) من التحال فتوصل إلى الإغارة . وروى البخاري عن عمرو بن ميمون قال : شهدت عمر صلى بجمع الصبح ثم وقف فقال : إن المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون : أشرق ثبير^(٢) ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم خالفهم فدفع قبل أن تطلع الشمس . وروى ابن عيينة عن ابن جريح عن محمد بن قيس بن مخزومة عن ابن طاوس عن أبيه أن أهل الجاهلية كانوا يدفعون من عرفة قبل غروب الشمس ، وكانوا يدفعون من المزدلفة بعد طلوع الشمس ، فأثر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وعجل هذا ، أثر الدفع من عرفة ، وعجل الدفع من المزدلفة مخالفاً هدى المشركين .

الثالثة — فإذا دفعوا قبل الطلوع فخففهم أن يدفعوا على هيئة الدفع من عرفة ، وهو أن يسير الإمام بالناس سير العنق ، فإذا وجد أحدهم فُرجة زاد في العنق شيئاً ، والعنق : مشى للدواب معروف لا يُجهل . والنص : فوق العنق ؛ كالتب أو فوق ذلك . وفي صحيح مسلم عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما وسئل : كيف كان يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أفاض من عرفة ؟ قال : كان يسير العنق ، فإذا وجد فجوة نص . قال هشام^(٣) : والنص فوق العنق ؛ وقد تقدم . ويستحب له أن يحرك في بطن محسر قدر رميةً بحجر ، فإن لم يفعل فلا حرج ، وهو من منى . وروى الثوري وغيره عن أبي الزبير عن جابر قال : دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه السكينة وقال لهم : ”أوضِعُوا فِي وَادِي مُحَسَّرٍ“ ، وقال لهم : ”خَذُوا عَنِّي مَنَاسِكُمْ“ . فإذا أتوا منى وذلك غداة يوم النحر ، رموا بحجارة العقبة بها صُحِّي رُكْبَانًا إِنْ قَدَرُوا ، ولا يستحب الركوب في غيرها من الجمار ، ويرمونها بسبع حصيات ، كل حصاة منها مثل حصي الخذف^(٥) — على ما يأتي بيانه — فإذا رموها حل لهم كل ما حرم عليهم من اللباس

(١) في ب ج : « النعاس » وهو خطأ . (٢) ثبير (بفتح المثلثة وكسر الموحدة وسكون التحتية) : جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذاهب منها إلى منى . هذا هو المراد ، وللعرب جبال أتراسم كل منها ثبير . (عن زهر الرئي للسيوطي) . (٣) هشام هو أحد رواة سند هذا الحديث . (٤) في ج : « الترمذي » . (٥) الخذف (بالخاء) المعجمة المنقوطة والذال المعجمة الساكنة : رميك حصاة أو نواة تأخذها بين الإبهام والسبابة وترمي بها . والمراد الحصا الصغار .

والتفت كله، إلا النساء والطيب والصيد عند مالك وإسحاق في رواية أبي داود الخفاف عنه .
وقال عمر بن الخطاب وابن عمر : يحل له كل شيء إلا النساء والطيب . ومن تطيب عند
مالك بعد الترمي وقبل الإفاضة لم ير عليه فدية لما جاء في ذلك . ومن صاد عنده بعد أن رمى
بحمرة العقبة وقبل أن يفيض كان عليه الجزاء . وقال الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور : يحل له
كل شيء إلا النساء ؛ وروى عن ابن عباس .

الرابعة — ويقطع الحاج التلبية بأول حصاة يرميها من حمرة العقبة ؛ وعلى هذا أكثر
أهل العلم بالمدينة وغيرها، وهو جائز مباح عند مالك . والمشهور عنه قطعها عند زوال الشمس
من يوم عرفة ، على ما ذكر في موطنه عن علي ، وقال : هو الأمر عندنا .

قات ١ والأصل في هذه الجملة من السنة ما رواه مسلم عن الفضل بن عباس ، وكان
ريدف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في عشية عرفة وغداة جمع للناس حين دفعوا :
”عليكم بالسكينة“ وهو كاف ناقلته حتى دخل محسراً (وهو من منى) قال : ”عليكم بحصى
الحذف الذي يرمى به الجمرة“ ، وقال : لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبى حتى رمى
بحمرة العقبة . في رواية ١ والنبى صلى الله عليه وسلم يشير بيده كما يخذف الإنسان . وفي البخاري
عن عبد الله أنه انتهى إلى الجمرة الكبرى جعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ، ورمى بسبع
وقال : هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم . وروى الدارقطني عن
عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إذا رميت وحلقم وذبحتم فقد حل لكم كل
شيء إلا النساء وحل لكم الثياب والطيب“ . وفي البخاري عن عائشة قالت : طيبت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي هاتين ، حين أحرم ، وحلّه حين أحلّ قبل أن يطوف ؛
وبسطت يديها . وهذا هو التحلل الأصغر عند العلماء . والتحلل الأكبر : طواف الإفاضة ، وهو
الذي يحل النساء وجميع محظورات الإحرام ، وسيأتي ذكره في سورة «الحج» إن الله تعالى .

(١) أى صباح المزدلفة . (٢) من الكف بمعنى الإسراع . (٣) راجع ج ١٢ ص ٥١ .

قوله تعالى : فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ
أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ
فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٢٠٠﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ ﴾ قال مجاهد : المناسك الذبائح وهراقة
الدماء . وقيل : هي شعائر الحج ، لقوله عليه السلام : ” خذوا عني مناسككم “ . المعنى :
فإذا فعلتم مناسكاً من مناسك الحج فأذكروا الله وأنشئوا عليه بالائه عندكم . وأبو عمرو يندغم
الكاف في الكاف ، وكذلك « ما سلككم » ، لأنهما مثلان . و « قضيتم » هنا بمعنى أدتيم
وفرغتم . قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ ﴾ (١) أى أدتيم الجمعة . وقد يعبر بالقضاء عما
فعل من العبادات خارج وقتها المحدود لها .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ ﴾ كانت عادة العرب إذا قضت
حجها تقف عند الجمرة ، فتفانح بالآباء ، وتذكر أيام أسلافها من بسالة وكرم ، وغير ذلك ؛ حتى
أن الواحد منهم ليقول : اللهم إن أبي كان عظيم القبة ، عظيم الحفنة (٢) ، كثير المال ؛ فأعطني
مثل ما أعطيته ؛ فلا يذكروا غير أبيه ؛ فتزلت الآية ليلزموا أنفسهم ذكر الله أكثر من التزامهم
ذكر آبائهم أيام الجاهلية . وهذا قول جمهور المفسرين . وقال ابن عباس وعطاء والضحاك
والربيع : معنى الآية وأذكروا الله كذكركم الأطفال آبائهم وأمهاتهم . أبه أمه ؛ أى فاستغيثوا به
وألجئوا إليه كما كنتم تفعلون في حال صغركم بآبائكم . وقالت طائفة : معنى الآية أذكروا الله
وعظموه ودُّبُّوا عن حرمة ، وآدفعوا من أراد الشرك في دينه ومشاعره ؛ كما تذكرون آباءكم بالخير
إذا غَضَّ أحد منهم ، وتحمون جوانبهم وتُدُّبُون عنهم . وقال أبو الجوزاء لابن عباس : إن
الرجل اليوم لا يذكروا أباه ، فما معنى الآية ؟ قال : ليس كذلك ، ولكن أن تغضب الله تعالى

(١) راجع ج ١٨ ص ١٠٨ (٢) الحفنة : أعظم ما يكون من القصاص .

إِذَا عَصَى أَشَدَّ مِنْ غَضَبِكَ لَوَالِدَيْكَ إِذَا شِئِمَا . والكاف من قوله « كَذَّكَرْكُمْ » في موضع نصب ؛ أى ذَكَرًا كَذَّكَرْكُمْ . ﴿ أَوْ أَشَدَّ ﴾ قال الزجاج : « أو أَشَدَّ » في موضع خفض عطفاً على ذَكَرْكُمْ ، المعنى : أو كَأَشَدَّ ذَكَرًا ، ولم ينصرف لأنه « أفعل » صفة ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى أو أذكروه أَشَدَّ . و « ذَكَرًا » نصب على البيان .

قوله تعالى : ﴿ فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا ﴾ « مِنْ » في موضع رفع بالابتداء ، وإن شئت بالصفة . « يقول ربنا آتنا في الدنيا » صلة « من » ، والمراد المشركون . قال أبو وائل والسدي وابن زيد : كانت العرب في الجاهلية تدعوا في مصالح الدنيا فقط ، فكانوا يسألون الإبل والغنم والظفر بالعدو ، ولا يطلبون الآخرة ، إذ كانوا لا يعرفونها ولا يؤمنون بها ، فهُوَ عن ذلك الدعاء المخصوص بأمر الدنيا ، وجاء النهي في صيغة الخبر عنهم . ويجوز أن يتناول هذا الوعيد المؤمن أيضاً إذا قصر دعواته في الدنيا ، وعلى هذا « محاله في الآخرة من خلاق » أى تَخْلَاق الذى يسأل الآخرة . والخلاق النصيب . و « من » زائدة وقد تقدم .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿٢:١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ أى من الناس ، وهم المسامون يطلبون خير الدنيا والآخرة . واختلف في تأويل الحَسَنَتَيْنِ على أقوال عديدة ؛ فروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن الحسنة في الدنيا المرأة الحسنة ، وفي الآخرة الحور العين . « وقنا عذاب النار » : المرأة السوء . قلت : وهذا فيه بُعد ، ولا يصح عن علي ، لأن النار حقيقة في النار المحرقة ، وعبرة المرأة عن النار تجوز . وقال قتادة : حسنة الدنيا العافية في الصحة وكفاف المال . وقال الحسن : حسنة الدنيا العلم والعبادة . وقيل غير هذا . والذي عليه أكثر أهل العلم أن المراد بالحَسَنَتَيْنِ نِعَمَ الدنيا والآخرة . وهذا هو الصحيح ؛ فإن اللفظ يقتضى هذا كله ، فإن « حسنة »

نكرة في سياق الدعاء، فهو محتمل لكل حسنة من الحسنات على البذل. وحسنة الآخرة : الجنة بإجماع . وقيل : لم يرد حسنة واحدة، بل أراد : أعطنا في الدنيا عطية حسنة، فحذف الاسم .
 الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ أصل « قِنَا » أَوْقِنَا ، حُذِفَت الواو كما حُذِفَت فِي يَتَى وَيَتَى ، لأنها بين ياء وكسرة ، مثل يَعِدُ ، هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : حُذِفَت فَرْقًا بَيْنَ اللازم والمتعدي . قال محمد بن يزيد : هذا خطأ ؛ لأن العرب تقول : وَرِمَ رِمَ ، فيحذفون الواو . والمراد بالآية الدعاء في ألا يكون المرء ممن يدخلها بمعاصيه وتخرجه الشفاعة . ويحتمل أن يكون دعاء مؤكدا لطلب دخول الجنة ؛ لتكون الرغبة في معنى النجاة والفوز من الطرفين ؛ كما قال أحد الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم :
 أنا إنما أقول في دعائي : اللَّهُمَّ ادْخُلْنِي الْجَنَّةَ وَعَافِنِي مِنَ النَّارِ ، وَلَا أَدْرِي مَا دَنَدَنْتَكَ وَلَا دَنَدَنَةً (١)
 معاذ . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حَوْلَهَا تُدَنْدَنُ » خرَّجه أبو دؤاد في سُنَنِه وابن ماجه أيضا .

الثالثة — هذه الآية من جوامع الدعاء التي عَمَّتْ الدنيا والآخرة . قيل لأنس : ادع الله لنا ؛ فقال : اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . قالوا : زدنا . قال : ما تريدون ! قد سألت الدنيا والآخرة ! . وفي الصحيحين عن أنس قال : كان أكثر دعوة يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » . قال : فكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها ، فإذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها فيه . وفي حديث عمر أنه كان يطسوف بالبيت وهو يقول : ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . ماله هجيري غيرها ؛ ذكره أبو عبيد . وقال ابن جريح : بلغني أنه كان يأمر أن يكون أكثر دعاء المسلم في الموقف هذه الآية : ربنا آتينا

(١) الدندنة : أن يتكلم الرجل الكلام تسمع نعمته ولا يفهم ؛ وهو أرفع من الهينة قليلا .

(٢) في حاشية السندی على سنن ابن ماجه : « وفي بعض النسخ حولها بالثنية ؛ فعلى الأول معناه حول مقاتلك »

أي كلامنا قريب من كلامك . وعلى الثاني معناه حول الجنة والنار ؛ أي كلامنا أيضا لطلب الجنة والتعوذ من النار . -

(٣) الهجير والهجيرى : الدأب والعادة والديدن .

في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار» . وقال ابن عباس : إن عند الركن ملكاً قائماً منذ خلق الله السموات والأرض يقول آمين ، فقولوا : « رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » . وسئل عطاء بن أبي رباح عن الركن اليماني وهو يطوف بالبيت ، فقال عطاء : حدثني أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَكُلُّ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا مِنْ قَالِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قَالُوا آمِينَ » الحديث . خرجه ابن ماجه في السنن ، وسيأتي بكامله مسنداً في « الحج » إن شاء الله .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ** ﴿٢٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا)** هذا يرجع إلى الفريق الثاني ، فريق الإسلام ؛ أي لهم ثواب الحج أو ثواب الدعاء ؛ فإن دعاء المؤمن عبادة . وقيل : يرجع « أولئك » إلى الفريقين ؛ فللمؤمن ثواب عمله ودعائه ، وللكافر عقاب شره وقصر نظره على الدنيا ؛ وهو مثل قوله تعالى : **« وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا »** .

الثانية — قوله تعالى : **(وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ)** من سرع يسرع — مثل عظم يعظم — سرعاً وسرعة ؛ فهو سريع . « الحساب » : مصدر كالحاسبة ؛ وقد يُسمى المحسوب حساباً . والحساب العد ؛ يقال : حسب يحسب حساباً وحساباً وحسباناً وحسباناً وحسباً ؛

أي عد . وأنشد ابن الأعرابي :

يَا بَجَلُ أَسْقَاكِ بِلَا حِسَابِهِ ^(٢) * سَقِيَا مَلِيكَ حَسَنِ الرَّيَابِهِ ^(٣)

* قَتَلْتَنِي بِالذَّلِّ وَالْخِلَابَةِ *

(١) راجع ج ٧ ص ٨٧ (٢) هكذا أورده الجوهري في الصحاح ، وهي رواية الأصول . وفي اللسان : « وصواب إنشاده : يا بجل أسقيت » أي أسقيت بلا حساب ولا هنداز . (٣) في الأصول : « الرياسة » والتصويب عن الصحاح واللسان . والريابة (بالكسر) : القيام على الشيء بإصلاحه وتربيته . والخلافة (بالكسر) : أن تخاطب المرأة قلب الرجل بألفاظ القول وأعدبه .

وَالْحَسَبُ : مَاعَدٌ مِنْ مَفَاخِرِ الْمَرْءِ . وَيُقَالُ : حَسَبُهُ دِينُهُ . وَيُقَالُ : مَالُهُ ؛ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ : «الْحَسَبُ الْمَالُ وَالْكَرْمُ التَّقْوَى» رَوَاهُ سَمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ ، أَخْرَجَهُ أَبُو مَاجَهٍ ، وَهُوَ فِي الشَّهَابِ أَيْضًا . وَالرَّجُلُ حَسِيبٌ ، وَقَدْ حُسِبَ حَسَابَةً (بِالضَّم) ؛ مِثْلَ حَطَبٍ حَطَابَةً . وَالْمَعْنَى فِي الْآيَةِ : أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ، لَا يَحْتَاجُ إِلَى عَدٍّ وَلَا إِلَى عَقْدٍ وَلَا إِلَى إِمْعَالٍ فَكَّرَ كَمَا يَفْعَلُهُ الْحَسَابُ ؛ وَلِهَذَا قَالَ وَقَوْلُهُ الْحَقُّ : «وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ» ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «اللَّهُمَّ مِثْلَ مِثْرَلِ الْكَتَابِ سَرِيعُ الْحِسَابِ» الْحَدِيثُ . فَاللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَالِمٌ بِمَا لِلْعِبَادِ وَعَلَيْهِمْ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى تَذَكُّرٍ وَتَأْمَلٍ ، إِذْ قَدْ عَلِمَ مَا لِلْحَاسِبِ وَعَلَيْهِ ، لِأَنَّ الْفَائِدَةَ فِي الْحِسَابِ عِلْمُ حَقِيقَتِهِ . وَقِيلَ : سَرِيعُ الْمَجَازَاةِ لِلْعِبَادِ بِأَعْمَالِهِمْ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى لَا يَشْغَلُهُ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ ، فَيَحَاسِبُهُمْ فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ ؛ كَمَا قَالَ وَقَوْلُهُ الْحَقُّ : «مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ» ^(١) . قَالَ الْحَسَنُ : حَسَابُهُ أَسْرَعُ مِنْ لَمَحِ الْبَصَرِ ؛ وَفِي الْخَبَرِ «إِنَّ اللَّهَ يَحَاسِبُ فِي قَدَرِ حَلَبِ شَاةٍ» . وَقِيلَ : هُوَ أَنَّهُ إِذَا حَاسَبَ وَاحِدًا فَقَدْ حَاسَبَ جَمِيعَ الْخَلْقِ . وَقِيلَ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَيْفَ يَحَاسِبُ اللَّهُ الْعِبَادَ فِي يَوْمٍ ؟ قَالَ : كَمَا يَرْزُقُهُمْ فِي يَوْمٍ ! . وَمَعْنَى الْحِسَابِ : تَعْرِيفُ اللَّهِ عِبَادَهُ بِمَقَادِيرِ الْجَزَاءِ عَلَى أَعْمَالِهِمْ ، وَتَذَكُّيرُهُ إِيَّاهُمْ بِمَا قَدْ نَسَوْهُ ؛ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسَوْهُ» ^(٢) . وَقِيلَ : مَعْنَى الْآيَةِ سَرِيعُ يَجِئُ يَوْمَ الْحِسَابِ ؛ فَاَلْمَقْصِدُ بِالْآيَةِ الْإِنْذَارُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ .

قُلْتُ : وَالْكُلُّ مُحْتَمَلٌ ، فَيَأْخُذُ الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ فِي تَخْفِيفِ الْحِسَابِ عَنْهُ بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ ؛ وَإِنَّمَا يَنْخَفِ الْحِسَابُ فِي الْآخِرَةِ عَلَى مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا .

الثالثة — قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا» هُوَ الرَّجُلُ يَأْخُذُ مَالًا يَحْجِجُ بِهِ عَنْ غَيْرِهِ ، فَيَكُونُ لَهُ ثَوَابٌ . وَرَوَى عَنْهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَاتَ أَبِي وَلَمْ يَحْجِجْ ، أَفَأَجْرُ عَنْهُ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «لَوْ كَانَ عَلَى أَبِيكَ دَيْنٌ فَقَضَيْتَهُ أَمَا كَانَ ذَلِكَ يَحْزِي» . قَالَ نَعَمْ . قَالَ : «فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى» . قَالَ : فَهَلْ لِي مِنْ أَجْرٍ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا» يَعْنِي مَنْ حَجَّ

عن مَيِّت كان الأجر بينه وبين المَيِّت . قال أبو عبد الله محمد بن خُوَيْرِ مَنبَاد في أحكامه :
 قول ابن عباس نحو قول مالك ؛ لأن تحصيل مذهب مالك أن المحجوج عنه يحصل له ثواب
 النفقة ، والحجة للمحج ؛ فكأنه يكون له ثواب بدنه وأعماله ، وللمحجوج عنه ثواب ماله وإنفاقه ،
 ولهذا قلنا : لا يختلف في هذا حكم من حج عن نفسه حجة الإسلام أو لم يحج ؛ لأن الأعمال
 التي تدخلها النيابة لا يختلف حكم المستتاب فيها بين أن يكون قد أدى عن نفسه أو لم يؤد ،
 اعتباراً بأعمال الدين والدنيا . ألا ترى أن الذي عليه زكاة أو كفارة أو غير ذلك يجوز أن
 يؤدى عن غيره وإن لم يؤد عن نفسه ، وكذلك من لم يراع مصالحه في الدنيا يصح أن ينوب
 عن غيره في مثلها فتم لغيره وإن لم تتم لنفسه ؛ ويزوج غيره وإن لم يزوج نفسه ما



تم الجزء الثاني من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثالث ،

وأوله قوله تعالى : (وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ...) الآية .



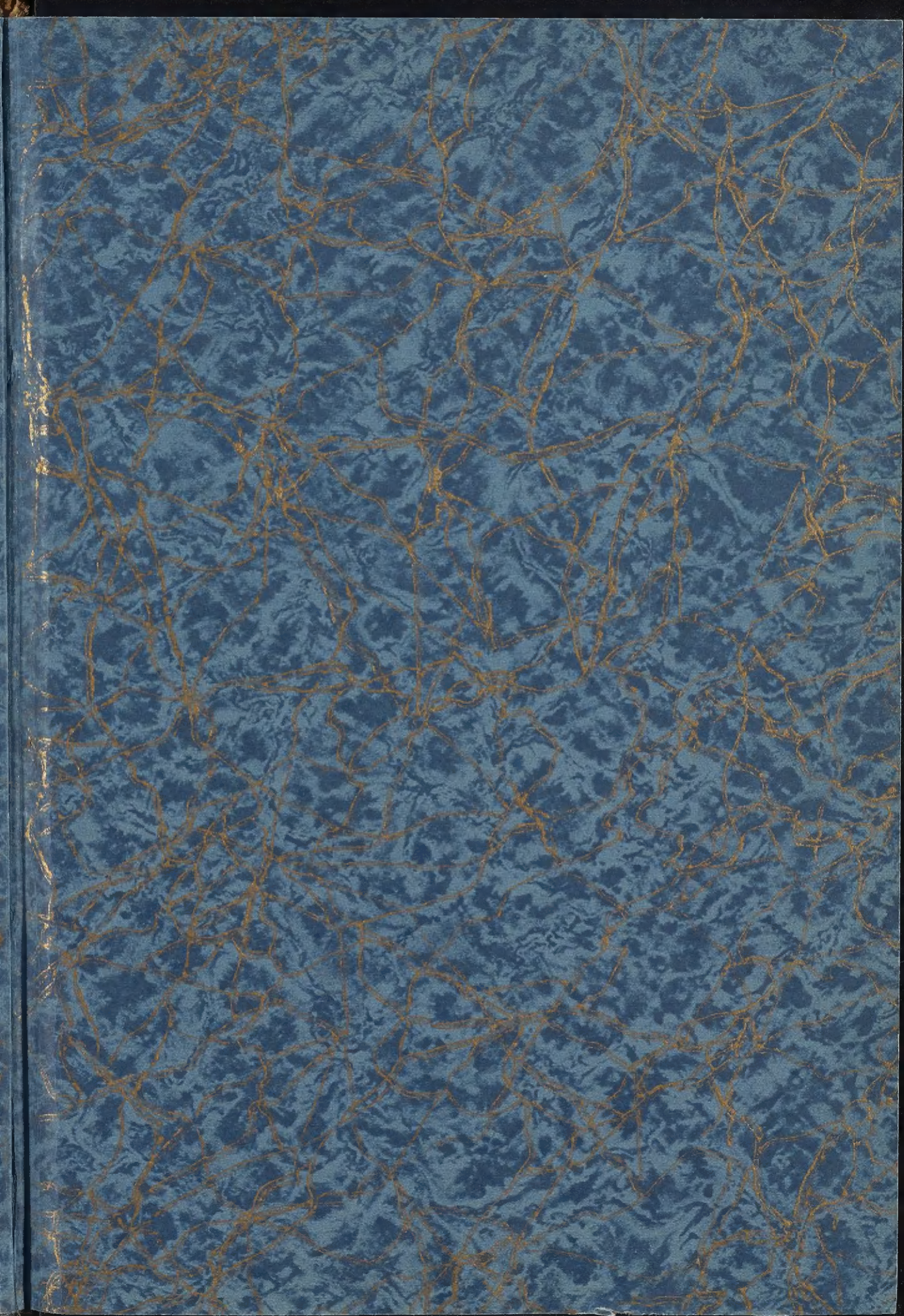
بعمون الله وبجميل توفيقه قد تم طبع الجزء الثاني (الطبعة الثانية)

من كتاب " الجامع لأحكام القرآن " للقرطبي بمطبعة دار الكتب المصرية

في يوم الثلاثاء ٢٨ جمادى الأولى سنة ١٣٧٣ (٢ فبراير سنة ١٩٥٤) ما

محمد خيرت القمري

مدير المطبعة بدار الكتب المصرية



COLUMBIA UNIVERSITY



0026815079

DATE DUE

DATE DUE

GL APR 11 1980

GL AUG 31 1980

GL SEP 26 1980

09735267

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD.

IN ENTRY

76 77 78 79 80
1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20
21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80
PRINTED IN U.S.A.

09735267

JAN 15 1962

